



وزارت اوقاف و اسلامی امور و کثرت



موسس و فقهیه

جلد - ۱۰

تأیید - تحقیقات

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۰

تأبد ———— تحیاة

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳	تأید	دیکھئے: آب
۳۳-۳۴	تأید	۳-۱
۳۳	تعریف	۱
۳۳	متعلقہ الفاظ: تخلیہ	۲
۳۴	تأید یا عدم تأید کے اعتبار سے تعریفات	۳
۳۴	تأیید	دیکھئے: دراء
۳۴	تأیید	دیکھئے: اہل
۳۴	تأخر	دیکھئے: ہتاخر
۳۸-۴۵	تأخر	۳۲-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	متعلقہ الفاظ: تراخی، فوراً، تأخیر، تأخیر	۵-۲
۴۶	اجمالی حکم	۶
۴۷	نہا زکوٰۃ کرنا	۷
۴۷	پانی نہ پانے والے کے لئے نہا زکوٰۃ کرنا	۸
۴۷	بلاعذر نہا زکوٰۃ کرنا	۹
۴۸	ادائیگی زکوٰۃ کو مؤخر کرنا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸	روزہ کی قننا کو موخر کرنا	۱۱
۳۹	حج کو موخر کرنا	۱۲
۳۹	رمی جمار کو موخر کرنا	۱۳
۴۱	ایام تشریق سے طواف افاضہ کو موخر کرنا	۱۵
۴۱	حلق یا قصر کی تاخیر	۱۶
۴۲	ذن میت کو موخر کرنا	۱۷
۴۲	کنارات کو موخر کرنا	۱۸
۴۲	الف۔ کنارہ یحین کو موخر کرنا	۱۸
۴۲	ب۔ کنارہ ظہار کو موخر کرنا	۱۹
۴۲	صدقہ فطر کی تاخیر	۲۰
۴۳	روزہ کی نیت کو موخر کرنا	۲۱
۴۴	نماز کی قننا کو موخر کرنا	۲۲
۴۴	ہر کو موخر کرنا	۲۳
۴۵	سحری کو موخر کرنا	۲۴
۴۵	ادائے قرض میں تاخیر کرنا	۲۵
۴۶	مہر کو موخر کرنا	۲۶
۴۶	بیوی کے نفقہ کو موخر کرنا	۲۷
۴۶	سودی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حواگی میں تاخیر کرنا	۲۸
۴۶	حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۲۹
۴۷	دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۳۰
۴۸	ادائے شہادت میں تاخیر کرنا	۳۱
۴۸	نماز کی منوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا	۳۲
۵۶-۴۹	تأدیب	۱۳-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	متعلقہ الفاظ: تعزیر	۲
۴۹	تأدیب کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۰	ولایت تادیب	۴
۵۲	جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے	۵
۵۳	تادیب کے اخراجات	۶
۵۳	تادیب کے طریقے	۷
۵۳	بیوی کی تادیب کے طریقے	۸
۵۴	بچے کی تادیب کے طریقے	۹
۵۴	تادیب میں مقدمہ معروف سے تجاوز	۱۰
۵۵	تادیب معروف سے بلاکت	۱۱
۵۶	چوپایہ کی تادیب	۱۲
۵۶	بحث کے مقامات	۱۳
۶۰-۵۷	تاریخ	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: اجل، میتات	۲
۵۷	تاریخ کا شرعی حکم	۳
۵۸	تاریخ، اسلام سے پہلے	۵
۵۸	تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب	۶
۵۹	شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے	۷
۵۹	معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم	۸
۶۰	بحث کے مقامات	۹
۷۱-۷۰	تأقیات	۲۵-۱
۷۱	تعریف	۱
۷۱	متعلقہ الفاظ: اجل، اضافت، تابید، تاخیر، تطیق	۲
۷۳	تعرفات میں تأقیات کا اثر	۷
۷۳	اول: وہ تعرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں	۸
۷۳	دوم: غیر موقت تعرفات	۱۰
۷۷	سوم: وہ تعرفات جن میں مدت بھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۱-۷۲	تاکید	۵-۱
۷۱	تعریف	۱
۷۱	متعلقہ الفاظ: تائیس	۲
۷۲	اجرائی حکم	۳
۷۲	اقول کی تاکید	۴
۷۲	انفال کے ذریعہ تاکید	۵
۷۳	تائیم	
	دیکھئے: مصادرة	
۷۳	تائین	
	دیکھئے: آئین اور مستائین	
۷۳	تائین الدعاء	
	دیکھئے: آئین	
۷۳-۷۹	تاویل	۹-۱
۷۳	تعریف	۱
۷۳	متعلقہ الفاظ: تفسیر، بیان	۲
۷۳	اجرائی حکم	۳
۷۶	تاویل کا اثر	۶
۷۶	اول: جس تاویل کے فساد پور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں	۷
۷۷	دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے	۸
۷۸	سوم: وہ تاویلات جن کے قبول کرنے میں اختلاف ہے	۹
۷۹	تابع	
	دیکھئے: تبعیہ	
۷۹	تاہوت	
	دیکھئے: جنازہ	
۷۹	تاریخ	
	دیکھئے: تاریخ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۹-۸۱	تاسوعاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	معاذہ الثاقلۃ عاشوراء	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۱	تہنہ	
	دیکھئے: احتیال	
۸۲-۸۵	تہدیل	۷-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۲	اجمالی حکم	۲
۸۲	وقف میں تہدیلی	۲
۸۳	حق میں تہدیلی	۳
۸۳	الف۔ صرف میں تہدیلی	۳
۸۳	ب۔ عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تہدیلی	۴
۸۳	دین میں تہدیلی	۵
۸۴	لعان میں شہادت کی تہدیلی	۶
۸۵	زکاۃ کی تہدیلی	۷
۸۵-۸۹	تہذیل	۷-۱
۸۵	تعریف	۱
۸۶	تہذیل کا اجمالی حکم	۲
۹۰	تہذیر	
	دیکھئے: اسراف	
۹۰-۹۲	تہر	۶-۱
۹۰	تعریف	۱
۹۰	تہر سے متعلق احکام	۲
۹۰	تہر میں ربا	۲
۹۱	سونے اور چاندی کے تہڑے ہلے ہوئے ٹکڑے میں زکاۃ	۳
۹۱	شرکت میں تہر کو اس لہ مال بنانا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۲	تہرجورمین سے نکالا گیا ہو	۵
۹۲	بحث کے مقامات	۶
۹۲	تہرؤ	
	دیکھئے: میرا ہت	
۹۲-۹۳	تہرج	۸-۱
۹۳	تعریف	
۹۳	متعلقہ الفاظ: تہرج	۲
۹۳	تہرج چیزوں کا اکتھا تہرج کہلاتا ہے	۳
۹۳	تہرج کا شرعی حکم	۴
۹۳	عورت کا تہرج	۴
۹۵	مرکا تہرج	۵
۹۵	الف۔ تہرج قابل متاع اعضاء کو طہ کرنے کے درجہ	۵
۹۵	ب۔ تہرج اکتھا درجہ کے درجہ	۶
۹۵	ذمہ کا تہرج	۷
۹۶	تہرج سے روکنے کا مطالبہ اس سے ہوتا	۸
۹۶	تہرج	
	دیکھئے: اکتھا، اکتھا	
۹۷-۱۰۰	تہرج	۹-۱
۹۷	تعریف	
۹۷	متعلقہ الفاظ: تطوع	۲
۹۷	تہرج کا شرعی حکم	۳
۹۹	تہرج کے ارکان	۶
۹۹	تہرج کی شرطیں	۷
۹۹	تہرج کے نتائج	۸
۱۰۰	تہرج کب تم ہوگا ہے	۹
۱۰۱-۱۰۷	تہرج	۱۶-۱
۱۰۱	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۱	معاذہ القاطنہ: توسل، شفاعت، استغاثہ	۲
۱۰۲	شرعی حکم	۵
۱۰۲	اول۔ بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تحرک	۵
۱۰۲	دہم۔ آٹا ربی علیہ السلام سے برکت حاصل کرنا	۶
۱۰۳	الف۔ آپ ﷺ کے ہمنو سے برکت حاصل کرنا	۷
۱۰۳	ب۔ آپ ﷺ کے حق کے تحریک اور رخصت سے برکت حاصل کرنا	۸
۱۰۳	ج۔ آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا	۹
۱۰۴	د۔ آپ ﷺ کے موعے مبارک سے برکت حاصل کرنا	۱۰
۱۰۴	ه۔ آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا	۱۱
۱۰۵	و۔ آپ ﷺ کے مٹھن سے برکت حاصل کرنا	۱۲
۱۰۵	ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا	۱۳
۱۰۶	ح۔ ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھو یا جہاں ہا ز پر بھی	۱۴
۱۰۷	سوم۔ آپ زبزم سے برکت حاصل کرنا	۱۵
۱۰۷	چہارم۔ نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا	۱۶
۱۰۷	توسط	
	دیکھئے: توجہ	
۱۰۸	تبع	
	دیکھئے: تابع	
۱۰۸	تمیض	
	دیکھئے: تمیض	
۱۰۸	تبعہ	
	دیکھئے: اتباع، بخان	
۱۰۸-۱۲۶	تمیض	۱-۴
۱۰۸	تعریف	
۱۰۸	معاذہ القاطنہ: تفریق	۲
۱۰۹	شرعی حکم	۳
۱۰۹	انہم تو اللہ دین پر تمیض کے مسائل و احکام معنی ہیں	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۹	الف۔ تعداد فیہ تجزی کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے	۵
	ب۔ جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تعین کی وجہ سے ایک ساتھ	۶
۱۰۹	بدل ہو رہا ہے، اگل نہیں ہوتی	
۱۰۹	ج۔ تعداد آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتی	۷
۱۱۰	حکم تعین	۸
۱۱۰	طہارت میں تعین	۸
۱۱۲	نماز میں تعین	
۱۱۲	زکوٰۃ میں تعین	۲
۱۱۳	روزہ میں تعین	۳
۱۱۳	حج میں تعین	۴
۱۱۳	الف: احرام میں تعین	۴
۱۱۳	ب۔ ثواب میں تعین	۵
۱۱۴	مرد میں تعین	۶
۱۱۵	کفارہ میں تعین	۷
۱۱۵	بیع میں تعین	۸
۱۱۶	تہن (قیمت ملی) بیع میں تعین	۲
۱۱۷	خیار غیب میں تعین	۲۲
۱۱۷	شفعہ میں تعین	۲۳
۱۱۸	سلم میں تعین	۲۴
۱۱۹	قرص میں تعین	۲۵
۱۱۹	رہن میں تعین	۲۷
۱۲۰	صلح میں تعین	۲۹
۱۲۰	سب میں تعین	۳۰
۱۲۱	وہ بیعت میں تعین	۳
۱۲۱	وقف میں تعین	۳۲
۱۲۱	غصب میں تعین	۳۳
۱۲۲	قصاص میں تعین	۳۴
۱۲۳	مدفوف سے معاف کرنے میں تعین	۳۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۳	میر کی تعین	۳۶
۱۲۴	طلاق میں تعین	۳۷
۱۲۴	مطالعہ میں تعین	۳۸
۱۲۴	ہجرت میں تعین	۳۹
۱۲۵	آزاد کرنے میں تعین	۴۰
۱۲۷-۱۳۴	تبعیت	۱۳-۱
۱۲۷	تعریف	
۱۲۷	تبعہ کے اقسام	۲
۱۲۷	قسم اول: مبتوت سے متصل ہو	۲
۱۲۷	قسم دوم: جو اپنے مبتوت سے جدا ہو	۳
۱۲۸	جمعیت کے اقسام	۴
۱۲۸	الف: تابع پر (مبتوت سے) مالک حکم میں آنا	۵
۱۲۹	ب: جو شخص کسی بیٹے کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو	۶
۱۲۹	ج: تابع مبتوت کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جاتا ہے	۷
۱۳۱	د: تابع میں دہیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر تابع میں معاف نہیں کی جاتی	۸
۱۳۲	ه: تابع مبتوت پر مقدم نہیں ہوتا	۹
۱۳۲	و: تابع کا تابع نہیں ہوتا	۱۰
۱۳۳	ز: اعتبار مبتوت کی نیت کا ہے نہ کہ تابع کی نیت کا	
۱۳۳	ح: جو بیٹے نے میں معاف اخل ہوتی ہے اس کا شخص میں کوئی حصہ نہیں ہوتا	۲
۱۳۴	ط: تعدی رے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا	۳
۱۳۶-۱۳۴	تبع	۳۴-۱
۱۳۴	تعریف	
۱۳۵	تمباکو سے تعلق اقسام	۴
۱۳۵	تمباکو استعمال کرے کا حکم	۴
۱۳۵	تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل	۵
۱۳۸	تمباکو کے جواز کے قائلین اور ان کے دلائل	۳
۱۴۱	تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل	۲۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۴۱	مساجد قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم	۲۳
۱۴۳	تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم	۲۷
۱۴۴	تمباکو کی پانی یا ساپا کی کا حکم	۲۹
۱۴۵	تمباکو نوشی سے روزہ کا ڈنٹا	۳۰
۱۴۵	شوم یا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق	۳
۱۴۶	بیوی کے نفقہ میں تمباکو	۳۲
۱۴۶	تمباکو کے دیگر معاملات کا حکم	۳۳
۱۴۶	تمباکو نوشی کرے والے کی امامت	۳۴
۱۴۷-۱۴۹	تبکیر	۸-۱
۱۴۷	تعریف	
۱۴۷	متعلقہ الفاظ: تعذیب، ۱۰-۱۱-۱۲	۲
۱۴۷	شرعی حکم	۳
۱۴۸	حاشا رزق کے لئے سویرے بھٹا	۷
۱۴۸	تعلیم میں جلدی کرنا	۸
۱۴۹-۱۵۳	تبلیغ	۷-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۵۰	متعلقہ الفاظ: کتابت	۲
۱۵۰	شرعی حکم	۳
۱۵۰	پیغام رسانی	۳
۱۵۱	سوائی دعوت کی تبلیغ	۴
۱۵۱	امام کے پیچھے تبلیغ	۵
۱۵۲	سلام پڑھنا	۶
۱۵۳	حاکم کو بد شیعہ دُجروں کے بارے میں اطاعت دینا	۷
۱۵۳-۱۵۵	تہجد	۶-۱
۱۵۳	تعریف	
۱۵۴	متعلقہ الفاظ: متلحات، دعوت، قرآن و نسب، تہجد	۲
۱۵۴	شرعی حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۵-۱۵۶	تہوۃ	
۱۵۵	تعریف اور اجمالی حکم	
۱۵۶-۱۵۷	تجمع	۲-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	شرائط حکم	۲
۱۵۷-۱۶۰	تعمیرت	۷-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۸	مختارۃ، حفاظۃ، غارۃ، میتونہ	۲
۱۵۸	تعمیرت کا حکم	۴
۱۵۸	اہل بیت ائمہ (دشمن پر شب خون ماریا)	۴
۱۵۹	دوم ہر رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا	۶
۱۶۰	بحث کے مقامات	۷
۱۶۰-۱۷۱	تتابع	۱۸-۱
۱۶۰	تعریف	۱
۱۶۰	اجمالی حکم	۲
۱۶۰	کفارہ یحییٰ کے روزے میں متابع	۳
۱۶۱	کفارہ ظہار کے روزے میں متابع	۴
۱۶۲	رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو کفارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل	۵
۱۶۳	کفارہ قتل میں رد و	۶
۱۶۳	نذر کے رد میں تسلسل	۷
۱۶۳	اعتکاف میں تسلسل	۸
۱۶۵	کفارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں	۹
۱۶۵	الف۔ اگر ایسا ہو کہ فیہ ولی ۱۰۰ سے روزہ توڑ دینا	۹
۱۶۶	ب۔ جنس و نفاس	۱۰
۱۶۷	ج۔ رمضان، عیدین اور یام تک قی کا درمیان میں آ جانا	۱۲
۱۶۸	د۔ سفر	۱۳
۱۶۸	ه۔ حاملہ اور دہوہ پلانے والی عورت کا انتظار	۱۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۶۹	۱۔ مرض	۵
۱۶۹	۲۔ بعض راتوں میں نیت بھول جانا	۶
۱۶۹	۳۔ بیٹی	۱۷
۱۷۰	جس صورت میں تسلط نہ تمہوں کی تھا	۸
۱۷۱-۱۷۲	تحریر	۱-۴
۱۷۱	تعریف	
۱۷۱	۱۔ متعلقہ، تناظر، شخص	۲
۱۷۱	۲۔ جمالی علم، بحث کے مقامات	۳
۱۷۲-۱۷۳	تحریر	۱-۲
۱۷۳	تعریف	
۱۷۳	جمالی علم	۲
۱۷۳	کتے کی نجاست کو پاک کرنے میں مٹی کا استعمال	۲
۱۷۴	تسکین	
	۱۔ کھینچے، جمع	
۱۷۵-۱۷۶	تفاوت	۱-۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۵	شرعی علم	۲
۱۷۶	نہار میں جمالی آما	۳
۱۷۶	قرآن کے وقت جمالی	۴
۱۷۶-۱۷۸	تجربہ	۱-۶
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	۱۔ متعلقہ، تناظر، تحریر	۲
۱۷۶	جمالی علم	۳
۱۷۶	۲۔ نہار میں استعمال قبلہ قائمیت	۳
۱۷۷	۳۔ کواہوں کی دوسری میں حقیقت قائمیت	۴
۱۷۷	۴۔ مادر مضمون کے چاند کی رہنمائی میں حقیقت قائمیت	۵
۱۷۸	۵۔ ناستوں کے کلام قائمیت	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۲-۱۷۹	تکلیف	۷-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	جہالی حکم	۲
۱۷۹	الف۔ غزو میں تکلیف	۲
۱۸۰	ب۔ غزل میں تکلیف	۳
۱۸۰	ج۔ غزل میں تکلیف	۴
۱۸۱	د۔ انتخاب کے لئے پھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تکلیف	۵
۱۸۲	ه۔ رکوع اور بعد کی تیجیات میں تکلیف	۶
۱۸۲	و۔ اعجازت لیے میں تکلیف	۷
۱۸۳-۱۸۳	تکلیف	۲-۱
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	بحث کے مقامات	۲
۱۸۵-۱۸۳	تکلیف	۷-۱
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	متعلقہ الفاظ: مد، عا، راجع	۲
۱۸۳	جہالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۱۸۵	ن۔ فجر میں تکلیف	۶
۱۹۰-۱۸۶	تجارت	۱۸-۱
۱۸۶	تعریف	
۱۸۶	تجارت کے مشروٹ ہونے کی دلیل	۲
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: منع، مسرور	۴
۱۸۷	شرعی حکم	۶
۱۸۷	تجارت کی فضیلت	۷
۱۸۷	ممنوعات تجارت	۸
۱۸۹	تجارت کے آداب	۱۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۰	مل تجارت میں زکاۃ کا جوہ	۱۸
۱۹۱-۱۹۲	تجدید	۵-۱
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۱	شرعی حکم	۲
۱۹۱	کان کے مسح کے لئے نیاپانی	۳
۱۹۲	مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید	۴
۱۹۲	مرد عورت کے نکاح کی تجدید	۵
۱۹۳	تجرو	
	دیکھئے: مورو	
۱۹۳-۱۹۶	تجربہ	۹-۱
۱۹۳	تعریف	۱
۱۹۳	اجمالی حکم	۲
۱۹۳	انصار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو	۲
۱۹۳	مدت خیال میں جینے کو آ زمانا	۳
۱۹۴	الف۔ کپڑے کا تجربہ	۴
۱۹۴	ب۔ مکان کا تجربہ	۵
۱۹۴	ج۔ جانور کا تجربہ	۶
۱۹۵	بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ	۷
۱۹۵	قیانہ شناس لی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آ زمانا	۸
۱۹۶	اہل علم کا تجربہ	۹
۱۹۶	تجرو	
	دیکھئے: تعینات	
۱۹۶-۲ + ۳	تجسس	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۶	معاذہ القاطۃ تحسین ہر صدہ	۲
۱۹۷	شرعی حکم	۵
۱۹۸	دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تحقیق کرنا	۶
۲۰۲	کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا	۷
۲۰۳	حاکم کار عایا کے خلاف جاسوسی کرنا	
۲۰۴	مختب کا تحسین	۱۲
۲۰۵	گمروں کی جاسوسی کرنے کی راہ	۱۳
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: دعاء	
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: ترین	
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: قبیحہ	
۲۰۹-۲۰۷	تجسس	۶-۱
۲۰۷	تعریف	
۲۰۷	معاذہ القاطۃ: اعدا اور تدبیر	۲
۲۰۷	تجسس کے متعلق احکام	۳
۲۰۷	لبن کے لئے سلمان جہیز پیار کرنا	۴
۲۰۸	مجاہدین کے لئے اسباب پیار کرنا	۵
۲۰۹	میت کی تجسس	۶
۲۱۳-۲۱۰	تجسس	۸-۱
۲۱۰	تعریف	
۲۱۰	برائی حکم	۲
۲۲۰-۲۱۵	تجسس	۶-۱
۲۱۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۱۵	متعلقہ الفاظ: موت، ایاء اور قراءت برتیں	۲
۲۱۶	جمالی حکم	۳
۲۱۸	دوسرے تجویز کے ذیل میں آتے ہیں	۵
۲۱۹	تجویز میں نقص پیدا کرنے والے دوسرے دین کا حکم	۶
۲۲۱	تخالف	
	دیکھئے: حلف	
۲۲۱	تحمیس	
	دیکھئے: وقف	
۲۲۲-۲۲۱	تجذیر	۲-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۲
۲۲۳-۲۲۲	تحدید	۵-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۲	متعلقہ الفاظ: تعین، قدر	۲
۲۲۳	جمالی حکم	۳
۲۲۳	بحث کے مقامات	۵
۲۲۳-۲۲۳	تحرف	۲-۱
۲۲۳	تعریف	
۲۲۳	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۲
۲۳۲-۲۲۵	تحریر	۱۷-۱
۲۲۵	تعریف	
۲۲۵	متعلقہ الفاظ: ایاء، توثی، غش، شک	۲
۲۲۶	ثبوتی حکم	۶
	دل-پاک، دوسرا پاک اشیاء کے باہر مل جانے کی صورت میں	۷
۲۲۶	پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تحریر کرنا	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۶	الف۔ برتنوں کا بانٹ مل جانا	۷
۲۲۷	ب۔ کپڑوں کا بانٹ مل جانا	۸
۲۲۷	ج۔ مذہبوں کا رکا مر، اور کے ساتھ مل جانا	۹
۲۲۸	د۔ حالت حیض میں تحریر	۱۰
۲۲۸	وہم۔ استدلال اور تحریر کے ربط و تعلق معلوم کرنا	
۲۳۰	سوم۔ نماز میں تحریر کرنا	۱۳
۲۳۰	چہارم۔ روزہ میں تحریر کرنا	۱۴
۲۳۱	پنجم۔ زکوٰۃ کے مستحقین کی شناخت میں تحریر کرنا	۱۵
۲۳۲	ششم۔ چند متعارض قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا	۱۶
۲۳۲	بحث کے مقامات	۷
۲۳۳-۲۳۴	تحریر	۱-۳
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	محتاجہ، التماس، تحریر	۲
۲۳۴	شرعی حکم	۳
۲۳۶-۲۳۷	تحریر	۱-۹
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	محتاجہ، التماس، تحریر، اور جاف تحریر	۲
۲۳۷	شرعی حکم	۵
۲۳۵	قبال کے لئے مجاہدین کی تحریر	۶
۲۳۵	مقابلہ کی تحریر	۷
۲۳۵	جانور کی تحریر	۸
۲۳۶	حرم کی طرف سے شمار کے لئے کیے گئے تحریر	۹
۲۳۷-۲۳۸	تحریر	۱-۹
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	محتاجہ، التماس، تحریر، برہم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۸	تحریف و تعینف کے اقسام	۴
۲۳۸	تحریف و تعینف کا علم	۵
۲۳۹	الحق۔ اللہ تعالیٰ کے حکام میں تحریف	۵
۲۴۱	ب۔ احادیث نبویہ میں تحریف و تعینف	۶
۲۴۱	تعینف کا علم	۶
۲۴۲	تعینف کی اصلاح	۷
۲۴۲	قرآن و حدیث کے علاوہ میں تعینف و تحریف	۸
۲۴۲	تحریف و تعینف سے بچنا	۹
۲۴۴	تحریق	
	دیکھئے: اجرائی	
۲۴۴-۲۵۲	تحريم	۸-۱
۲۴۴	تعریف	
۲۴۵	معاذ اللہ! ظاہر است	۲
۲۴۶	بدیہی علم	۳
۲۴۶	اول۔ بیوی کی تحریم	۳
۲۵۰	دوم۔ حلال کو حرام کرنا	۸
۲۵۲	تحریرہ	
	دیکھئے: عکبیرۃ ملاحزم	
۲۵۲-۲۶۳	تخمين	۲۹-۱
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	معاذ اللہ! تناظر: تجویز، تخلیہ، تصحیح	۲
۲۵۳	تخمين، تصحیح کی بنیاد	۵
۲۵۴	تخمينيات	۶
۲۵۴	فقہ اسلامی میں تخمين کا علم	۷
۲۵۴	ظہل بصورت کو آراء۔ تہررا	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۵	بہاں کڈ مین	۱
۲۵۶	آنگن کو خوبصورت بنانا	۱۲
۲۵۷	مسجد جاتے وقت مزین ہونا	۱۳
۲۵۷	لائقات، امام، راہی کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا	۴
۲۵۷	چھٹی آواز بنانا	۵
۲۵۸	چھٹی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کھڑی کرنا	۶
۲۵۸	رقہ کھڑی کرنا	۷
۲۵۹	خلاق کھڑی کرنا	۸
۲۵۹	حسن ظن تمام رکھنا	۹
۲۵۹	الف۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۹
۲۶۰	ب۔ مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۲۰
۲۶۰	تحریر کو سہیں بنانا	۲
۲۶۰	مکتبہ حادثہ کی آراش	۲۲
۲۶۱	قرآن کریم کو آراستہ کرنا	۲۳
۲۶۱	چھٹی طرح آج کرنا	۲۴
۲۶۱	سلمان تجارت کھڑی کرنا	۲۵
۲۶۲	قرص کا چھٹی طرح مطالبہ کرنا	۲۶
۲۶۲	میت، کفن، رقبہ کھڑی کرنا	۲۷
۲۶۲-۲۶۴	تخصیصات	۷-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: منہ، ریات، حاجیات	۲
۲۶۵	تخصیصات کی اقسام	۴
۲۶۵	اجمالی احکام	۵
۲۶۵	الف۔ تخصیصات کی حفاظت	۵
۲۶۵	ب۔ تخصیصات کا غیر تخصیصات سے تعارض	۶
۲۶۶	ج۔ تخصیصات سے استدلال	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۶۸-۲۶۷	تخصن	۴-۱
۲۶۷	تعریف	۱
۲۶۷	ہرمالی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۲۶۸	تخصین	
	دیکھئے: احسان، جہا،	
۲۶۸	تحقیق	
	دیکھئے: ثبت	
۲۷۲-۲۶۹	تحقیق	۶-۱
۲۶۹	تعریف	
۲۶۹	ہرمالی حکم	۲
۲۷۱	ہر چیز کے بارہ تعزیر جس میں تہیہ ہو	۵
۲۷۳-۲۷۳	تحقیق مناسط	۲-۱
۲۷۳	تعریف	
۲۷۳	ہرمالی حکم	۲
۲۸۸-۲۷۴	تخصیم	۴۱-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	متناظر، تناظر، تساء، اسالاج	۲
۲۷۵	شرعی حکم	۴
۲۷۷	حکم کے لئے شرطیں	۶
۲۷۹	محل تکلیم	۵
۲۸۱	شرائط تکلیم	۲۲
۲۷۳	فیصلہ کا طریقہ	۲۹
۲۷۳	تکلیم سے رجوع	۳۰
۲۸۴	حکم بنائے کا اثر	۳۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۸۵	اول۔ فیصلہ کا ترجمہ اور اس کا نفاذ	۲۶
۲۸۶	دوم۔ فیصلہ توڑنا	۲۹
۲۸۷	حکم کا عزوئل ہونا	۴۱
۲۸۷-۲۹۰	تحلل	۵-۱
۲۸۷	تعریف	۱
۲۸۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۸۷	احرام سے حامل ہونا	۲
۲۸۸	الف۔ غسل صغیر، جسے غسل بیل بھی کہتے ہیں	۲
۲۸۹	ب۔ غسل اکبر، جسے غسل دوم بھی کہا جاتا ہے	۳
۲۸۹	عمرہ کے احرام سے حامل ہونا	۴
۲۹۰	یحین (قسم) سے حامل ہونا	۵
۲۹۰	تکلیف	
	دیکھئے: حلیہ	
۲۹۱	تکلیف	
	دیکھئے: طلف	
۲۹۱-۲۹۳	تخلیق	۳-۱
۲۹۱	تعریف	۱
۲۹۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۱	تخلیق بمعنی شہد میں حلقہ بنانا	۲
۲۹۲	تخلیق بمعنی بال صاف کرنا	۳
۲۹۳-۲۹۹	تحلیل	۱۲-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۳	متعلقہ النظارۃ باحت	۲
۲۹۴	حر، ام کو حامل کرنا	۳
۲۹۴	قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۵	رہدہ و مردہ شخص کے خیر مالی حقوق و روایات سے معاف کرنا	۵
۲۹۵	نکاح مکمل	۶
۲۹۵	لنف۔ نکاح	۷
۲۹۶	ب۔ صحت نکاح	۸
۲۹۶	ج۔ زوج میں بیٹی	۹
۲۹۷	حالیہ کی شرط کے ساتھ نکاح	۱۰
۲۹۸	حالیہ کے ارادہ سے شادی کرنا	۱۱
۲۹۸	دہرے نکاح سے پہلے شوہر کی طاقتوں کا ختم ہونا	۱۲
۲۹۹-۳۰۲	تحلیہ	۸-۱
۲۹۹	تقریف	
۲۹۹	متحدہ اناکار تہیں	۱
۲۹۹	شرعی حکم	۲
۳۰۰	آرائیگی میں اصراف	۳
۳۰۰	سوک و بی عورت کی زیب و زینت	۵
۳۰۱	احرام میں زیب و زینت	۷
۳۰۲-۳۰۶	تحمل	۹-۱
۳۰۳	تقریف	
۳۰۳	شرعی حکم	۱
۳۰۳	مل۔ تحمل شہادت	۲
۳۰۳	کوہ بننے سے کریر کرنا	۳
۳۰۴	کوہ بننے پر اقامت لینا	۵
۳۰۵	کوہ بننے پر واپس لینا	۶
۳۰۵	وہم۔ جنایت کرنے والے کی طرف سے عائد کا قتل خطا مشہد علی بیت رینا	۷
۳۰۶	سوم۔ مقتدی کی طرف سے لہام کا حمل	۸
۳۰۶	بحث کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۶-۳۱۹	تحمیہ	۲۵-۱
۳۰۶	تقریف	۱
۳۰۶	معاذہ القاطنہ: شکر، مدح	۲
۳۰۷	اجمالی حکم	۳
۳۰۷	جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا	۵
۳۰۸	خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا	۶
۳۰۸	نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا	۷
۳۱۰	سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا	۸
۳۱۱	عیدین کی نماز میں تحمید کے بعد حمد بیان کرنا	۹
۳۱۱	استسقاء، درجنارہ کی نماز میں حمد بیان کرنا	۱۰
۳۱۱	حکیمہ امت شریقی میں حمد بیان کرنا	۱۱
۳۱۲	حارث نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۲
۳۱۳	تفشاء حاجت کے بعد بیت الحناء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۳
۳۱۳	کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا	۱۴
	دوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت	۱۵
۳۱۴	پریشانی کے، ربوے پر حمد بیان کرنا	۱۶
۳۱۵	مجلس سے کھڑے ہوئے والے کا حمد بیان کرنا	۱۷
۳۱۵	امال حج میں حمد بیان کرنا	۱۸
۳۱۶	نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا	۱۹
۳۱۶	سو کر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا	۲۰
۳۱۷	رہتا پر لپٹنے، وقت حمد بیان کرنا	۲۱
۳۱۷	دھنوکے شروع میں درہمبو سے فراغت پر حمد بیان کرنا	۲۲
۳۱۸	حال دریافت کے جانے پر حمد بیان کرنا	۲۳
۳۱۹	نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۱-۳۲۰	تسبیح	۹-۱
۳۲۰	تعریف	۱
۳۲۰	نامولود بچہ کی تسبیح	۵
۳۲۰	شرعی حکم	۵
۳۲۱	پکڑی میں تسبیح	۹
۳۳۹-۳۲۲	تحول	۳۶-۱
۳۲۲	تعریف	
۳۲۲	متعلقہ اصطلاحات	۲
۳۲۲	تحول کے اقسام	۳
۳۲۲	الف۔ عین کا تحول اور طہارت و حلت میں اس کا اثر	۳
۳۲۳	ب۔ کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا	۵
۳۲۳	ج۔ صف یا حالت کا تحول	۶
۳۲۳	غیر سے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا	۶
۳۲۶	قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول	۷
۳۲۶	نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا	۸
۳۲۷	مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا	۹
۳۲۷	الف۔ مقیم کا مسافر ہونا	۹
۳۲۷	ب۔ مسافر کا مقیم ہو جانا	۱۰
۳۲۸	۱۔ جب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا	
۳۲۸	الف۔ رباۃ	
۳۲۹	ب۔ حدودۃً	۲
۳۲۹	ج۔ شتر	۳
۳۳۰	۲۔ کفارات	۴
۳۳۰	د۔ ستر	۵
۳۳۰	فرض روزہ کے بدلہ نہ دینا	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۳۱	جس عقد کی شرط چاروں طرف سے ہوگی اس کا ہرے عقد کی طرف منتقل ہونا	۷
۳۳۱	عقد موقوف کا نذر ہونا	۱۸
۳۳۲	دین موہل کا منحل ہونا	۱۹
۳۳۲	لغی۔ موت	۹
۳۳۲	ب۔ مفلس قرار یا جانا	۲۰
۳۳۳	مستحق وقف کے تمام ہونے سے وقف کا ختم ہونا	۲
۳۳۳	باحث کی ملیت عامہ کا ملیت خاصہ کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا	۲۲
۳۳۴	عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہونا	۲۳
۳۳۴	حق پرورش کا منتقل ہونا	۲۴
۳۳۵	معتدہ کی عدت طلاق کا عدت و قات کی طرف منتقل ہونا	۲۵
۳۳۵	مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا	۲۶
۳۳۵	الف۔ مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف منتقل ہونا	۲۶
۳۳۶	ب۔ حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہونا	۲۷
۳۳۶	مشری زمین کا فرائضی اور فرائضی زمین کا مشری ہونا	۲۸
۳۳۷	مستامن کا وہی ہونا	۲۹
۳۳۷	مستامن کا حربی ہونا	۳۰
۳۳۸	وی کا حربی ہونا	۳
۳۳۸	حربی کا مستامن ہونا	۳۲
۳۳۸	دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہونا	۳۳
۳۳۸	ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہونا	۳۶
۳۳۵-۳۳۹	تحویل	۹-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	متعلقہ الفاظ: غل، تبدیلی، بدل، بدلتی	۲
۳۴۰	تحویل کے احکام	۴
۳۴۰	الف۔ جنس میں تحویل نیت	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۱	ب۔ نماز میں تحویل نیت	۵
۳۴۲	ج۔ رورہ میں نیت کو بدلنا	۶
۳۴۳	د۔ قریب امرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا	۷
۳۴۳	ه۔ استنقاء میں چادر پلٹنا	۸
۳۴۳	و۔ رخس کو ٹھول کرنا	۹
۳۴۸-۳۴۵	تہذیب	۵-۱
۳۴۵	تعریف	
۳۴۶	معاذہ القاطعہ: تحریف	۲
۳۴۷	اجمالی حکم	۳
۳۵۳-۳۴۹	تہذیب	۱۷-۱
۳۴۹	تعریف	
۳۴۹	اجمالی حکم: بحث کے مقامات	۲
۳۴۹	الف۔ زندہ لوگوں کے مابین تہیہ	۳
۳۴۹	ب۔ مرہوں کا تہیہ	۴
۳۵۰	ج۔ تہیہ المسجد	۵
۳۵۱	د۔ تہیہ الملک	۸
۳۵۱	ه۔ تہیہ مسجد حرام	۹
۳۵۲	و۔ تہیہ مسجد نبوی	
۳۵۲	مسلمان کے حق میں غیر مسلم کے: رعبہ تہیہ کا حکم	۲
۳۵۲	غیر مسلم کو سلام کے: رعبہ تہیہ کا حکم	۵
۳۵۳	تہنئات	
	دیکھئے: تشہد	
۳۸۰-۳۵۷	تراجم فقہاء	

موسوع فقهيہ

تأبد

دیکھئے: "تبد"

تأبد

تعریف:

۱- مابعد آبد (با کی تہدی کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی تحلیل یعنی بیشہ رکنا کے ہیں، اس کی اصل آبد الحیوان مابعد اور مابعد ابودا ہے، یعنی دو لگ ہو، درؤشی و جنگلی ہو^(۱)۔
فقہاء کی اصطلاح میں تصرف کو، ام کے ساتھ مقید کرنے کا نام تابد ہے، یعنی موزمانہ ہونا، رہنے خواہ شرعی ہو یا منقذ کی وجہ سے۔
اس کے مقابلے میں توقیت اور تانیل ہے، اس سے کہ اس میں سے ایک ایسہ زمانہ نکال ہوتا ہے جو ختم ہو جائے^(۲)۔

محتاجہ الفاظ:

تخلیہ:

۲- تخلید کا لغوی معنی (کسی چیز کی) فنا، کوام رکنا ہے، صحیح میں ہے: "الحلد دوام البقاء" (خلد کا مصدب ہے: ہمیشہ باقی رہنا)، تم کہتے ہو: "خلد الرجل یخلد خلوداً" (وہی ہمیشہ رہے)، اور "أخلده الله وأخلده تخلیداً" (اللہ اس کو ہمیشہ رکھے)^(۳)۔

(۱) الصحاح مادۃ "تبد"۔

(۲) الصحاح لمیر، نیز دیکھئے: القاموس لمیر، ص ۱۵۸، مادۃ "تبد" کا معنی۔

(۳) حاشیہ قیو بی مع شرح الملی علی الصحاح ۳/۱۵ طبع المکتب، نیز دیکھئے: اللغات للکوی (۲۶/۱ طبع دمشق) میں "تبد" کے معنی میں جو کچھ لیا ہوا ہے۔

(۴) الصحاح لمیر مادۃ "خلد"۔

تا بید ۳، تا جین، تا جیل، تا اثر

فقہاء نے تظہیر کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے جو لغت میں درج ہوا ہے، جیسے ہم کشی کرنے والے کو ہمیشہ قید میں رکھنے^(۱) یا مکہال کے حاضہ ہونے تک نہیں کو ہمیشہ قید میں رکھنے کے معنی میں استعمال کیا ہے^(۲)۔

تا یہ ہر تخلیق میں فرق یہ ہے کہ تائید کا استعمال ایسی چیزوں کے لئے ہے جس کی تائید نہیں ہوتی، اور کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی تائید نہیں ہوتی، اور کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی تائید ہوتی ہے جیسے خدا مومنوں کو جسم میں باقی رکھنا اس بات کا مقاصد نہیں کہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے بلکہ وہ اس سے نکالے جائیں گے، اور سب تخلیق کو خدا کے ساتھ مقید نہ کیا جائے تو یہاں چیز کے لئے ہو جاتی ہے جس کی تائید نہیں ہوتی جیسے کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "حالہم فیہا نہما" (۴) اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

تأمین

“哇”

تاجیل

“*Shu*”

تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات :
۳- تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات تین قسم کے ہوتے ہیں۔
اول : وہ جو مؤید ہوں، وقت کو قبول نہ کریں، جیسے بیع، بیع،
مہر، رهن اور اسی طرح جمہور کے نزدیک وقف۔
دوم : وہ جو موقت ہوں، تا بید کو قبول نہ کریں، جیسے اجارہ،
مزرعت اور مساقات۔

مہم: وہ جو بقیت و مابعدہ میں کوتاہی کرے، جیسے کفار (۳)۔
تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”بقیت“، نیز دیکھئے:
”بیج“، ”ہبہ“ اور ”اعارہ“ الخ۔

() جوہر الکلیں ۲۷۶/۲ طبع دارالاجریٰ الخرجی ۳۵۵۳

(۳) حاشیہ قلمبر ۴/۳۸۸ ص ۳۸۸ فتح کردہ آگے۔

— ۷۸۶ —

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، ص ۳۳۵، اربعی، ص ۲۶، الخرش، ۱۲۶۱ھ، اربعی
۱۲/۱۹۳ھ، لروضہ، ص ۳۶، ۷۳۳ھ، مفتی الحاج، ۲۰۷/۲۰۷، کتاب الفتاوح
ص ۶۳، اربعی مع المشرح الكبير، ۲۲۱/۲۲۱۔



تاخیر ۱-۴

نہیں گئے ترائی میں نہیں گئے (۱)۔

ب- فور:

۳- فور لغت میں: کسی شے کا ایسے موجود وقت میں ہونا ہے جس میں کوئی تاخیر نہ ہو (۲)۔

کہا جاتا ہے: "فارت القلندر فوراً و فوراً" یعنی ہاڑی نے جوش مارا، اسی سے فقہاء کا قول ہے: "الشعنة عسى الفور" (شعنہ فوراً ہوتا ہے) (یعنی معلوم ہوتے ہی شعنہ کا بجوی نہ کرے تو شعنہ باطل ہو جاتا ہے)۔

اصطلاح میں: "فور" نام ہے ممکنہ وقت کے آغاز میں اس کا اس طرح شروع ہونا کہ تاخیر کی وجہ سے وہ کامل مذمت ہو جائے (۳)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ "فور" اور "تاخیر" کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

ج- تاخیر:

۴- لغت میں تاخیر یہ ہے کہ تم کسی چیز کے سے کوئی مدت مقرر نہ کرو۔ کہا جاتا ہے: "أجلته تاخیراً" یعنی میں نے اس کے سے مدت مقرر کی (۴)۔

فقہاء نے بھی تاخیر کو اس کے معنی لغوی میں ہی استعمال کیا ہے (۵)۔

اس بنا پر تاخیر، تاخیر سے زیادہ عام ہے، چونکہ تاخیر کبھی اجل کی وجہ سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر اجل (مدت) کے۔

(۱) مسلم اثبوت ۵۸۶/۱، تقریحات لکھنؤ ج ۱۔

(۲) المصباح لسان العرب مادة "فور"۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲، ۱۳۰، تقریحات لکھنؤ ج ۱، ۱۳۸، طبع لکھنؤ۔

(۴) المصباح لسان العرب مادة "أجل"۔

(۵) الخواکیر الدوینی ج ۲، ۱۲۳، معنی الخواکیر ج ۲، ۵۰۵، ابن ماجہ ج ۲، ۲۰۳۔

تاخیر

تعریف:

۱- استباحہ، لغت میں: تقدیم کی ضد ہے، یعنی تاخیر اس کے ثبوت کے خلاف ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں: کسی چیز کو شریعت کی طرف سے مقرر کردہ وقت کے آخر میں کرنا، جیسے عری کھانے کو اور نماز کو مقرر کیا وقت کے باہر کرنا (خواہ اس کے لئے شریعت کی طرف سے وقت مقرر کیا گیا ہو یا اس وقت پر اتفاق کر لیا گیا ہو)، جیسے رات کو وتر میں کو مقرر کرنا۔

متعلقہ الفاظ:

ب- تراخی:

۲- تراخی لغت میں زمانہ کا دراز ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تراخی الأمر تراخياً" اس کا زمانہ دراز ہو گیا، "تراخى الأمر تراخياً" یعنی معاملہ میں گپیش ہے (۲)۔

تراخی کا معنی فقہاء کے نزدیک: عبادت کو اس کے پورے وقت میں کرے کی مشروعیت ہے، وہ "فور" یعنی فوراً کرے کی ضد ہے، جیسے نماز اور حج۔ اس بنا پر اگر عبادت آخر وقت میں کی جائے تو تاخیر، تراخی کے ساتھ مل جاتی ہے، اور اگر عبادت وقت نکل جانے کے بعد کی جائے تو وہ الگ الگ ہو جاتی ہیں، اسے تاخیر

(۱) لسان العرب، المصباح لسان العرب مادة "تأخر"۔

(۲) المصباح لسان العرب۔

تاخیر ۵-۶

۵- تعیل:

۵- تعیل: کسی چیز میں جلدی کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: "عجلت إلیہ المال" میں نے اس کے پاس جلدی مال حاصل کیا۔ پس اس نے اسے جلدی سے لے لیا۔

فقہاء کے نزدیک: تعیل ہی فعل کو اس کے وقت مقررہ سے پہلے کرنا ہے، جیسے روزہ کو سال پورا ہونے سے پہلے "اسرا یا اہل بیت میں ادا کرنا ہے، جیسے اخیار میں جلدی کرنا" (۱)۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تروا لعتی بحیر ما عجلوا الفطر وأعووا السحور" (۲) (میری امت اس وقت تک براہِ بھائی نہ رہے گی جب تک وہ اخیار میں جلدی کرے گی اور سحری میں تاخیر نہ کرے گی)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تاخیر اور تعیل کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

جہاں تکم:

۶- شریعت میں اصل یہ ہے کہ کسی فعل کو اس کے آخری وقت تک موخر نہ کیا جائے، اسی طرح شریعت نے اس کے لئے جو وقت مقرر کیا ہے اس سے باہر نہ کیا جائے، جیسے فرض شدہ عبادات مثلاً نماز کو موخر کرنا۔ اسی طرح اس وقت سے بھی موخر نہ کیا جائے جس پر متعاقدین کے درمیان اتفاق ہو گیا ہو، جیسے اس بیچ کی "انگلی جوہرہ میں واجب ہو،

(۱) لمہاجر لمیر بادۃ "عجل" ابن ماجہ بن ۴۷۷۷ سمعی لکناج ۱۱۳۳

(۲) حدیث "لا تروا لعتی بحیر ما عجلوا الفطر وأعووا السحور"۔

کی روایت بخاری (فتح ۱۹۸ طبع استقصیٰ) اور مسلم (۱/۲۷۱ طبع ابن کثیر) نے حضرت سہل بن سعد سے ان الفاظ میں کی ہے "لا یزال الناس بحیر ما عجلوا الفطر" اور جو الفاظ (ابو یوسف) بحث میں ذکر کئے گئے ہیں اس کی روایت احمد (۵/۲۷۱ طبع ابن کثیر) نے حضرت ابو ذر سے کی ہے اس حدیث کو کاشی نے مجمع (۳/۱۵۲ طبع مکتبہ) میں بھی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں سلیمان بن عثمان ہے جو کہ مجہول ہے۔

۷- یہ کہ کوئی ایسی نص پائی جائے جو تاخیر کی اجازت دے، یا تو اہل شریعت میں سے کوئی عمومی قاعدہ ہو، یا ایسا عذر شرعی ہو جو بندہ کی حاکمیت سے باہر ہو۔

۷- یہ بھی ایسی ضرورت پیش آجاتی ہے جس کی وجہ سے تاخیر اس اصل سے نکل کر واجب یا مندوب یا مکروہ یا مباح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حاملہ (زانیہ) پر حد قائم کرنے میں اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک وہ بچہ نہ نہائے، اور وہ بچہ اس سے مستغنی نہ ہو جائے (۱)۔

۸- پھر ایضاً تو اگر اس کے اچھے ہونے کی امید ہے تو چھوٹے ہونے تک حد کو موخر کیا جائے گا، لیکن اگر اچھے ہونے کی امید نہ ہو تو حد قائم کر دی جائے گی اور تاخیر نہیں کی جائے گی (۲)، اور ایسا جان کی قتل کے معاملہ میں کیا جائے گا۔

تاخیر مستحب ہے: جیسے سحری کو مؤخر کرنا، یا اس شخص کے لئے ترکہ کو وقت بحر تک موخر کرنا جسے اپنی نماز کے معاملہ میں جاگ جانے پر اعتماد ہو، یا تنگدستی کے عذر کی وجہ سے تنگدستی کے لئے قرض کی "انگلی کو موخر کرنا" (۳)، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَنْ تَكُنْ مِنْ عَشْرَةِ فِطْرَةٍ إِلَى مِائَةِ" (۴) (اور اگر تنگدستی ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

تاخیر مکروہ ہے: جیسے روزہ روزے کے سے غریب فقیر کے بعد اخیار کو موخر کرنا، اس لئے کہ اخیار میں جلدی کرنا حلت ہے۔

تاخیر مباح ہے: جیسے اول وقت سے نماز کو موخر کرنا، اس وقت تک جب تک مکروہ وقت شروع نہ ہو جائے۔

(۱) المنی ۷/۲۳۱ طبع المکتبہ

(۲) المنی ۸/۲۳۱ طبع المکتبہ

(۳) نظام القرآن للجصاص ۱/۵۶۸

(۴) سورہ بقرہ ۲۸۰

کرنا مکروہ ہے (۱) اس کی تفصیل اصطلاح ”اہانت اہلۃ“ کے تحت دیکھی جائے۔

دینگی زکاة کو موخر کرنا:

۱۰۔ جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ یہی حنفی کا مفتی بقول ہے کہ ”دینگی زکاة کو اس کے استحقاق (دینگی زکاة واجب ہونے) کے وقت سے موخر کرنا جائز نہیں۔“ سے نورا کا تاہم اسب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) اور اس کا حق شری اس کے کانٹے کے دن ”آر یا آر“، یہ آیت بھی کی زکاة کے بارے میں ہے اس کے علاوہ دہول کی زکاة حاکم بھی اس کے ساتھ متفق ہے۔

عام مشائخ حنفیہ کے نزدیک جس کو باقائی اور خاص نے سبب قرار دیا ہے، یہ ہے کہ زکاة علی التراخی واجب ہوتی ہے، پس جب بھی دیکھ کر ”واجب کوئی“ کرتے ”لاما“ حائے کا۔ ”واجب اپنی آخر عمر تک“ اور نہ کرے تو وجوب (کی لوانگی کا وقت) اس پر تک ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر مر گیا ”رہ نہیں آیا تو“ ہمارے دیکھا (۳)۔

جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد زکاة نکالنے پر قدرت کے باوجود ”دینگی“ میں تاخیر کرے اور اس کا کل مال یا کچھ مال ضائع ہو جائے تو وہ زکاة کا ضامن ہوگا، اور زکاة اس سے ساتھ میں ہوگی۔

والد یہ کہتے ہیں کہ ”یک یا ۱۰۰۰“ کے لئے موخر کیا تھا (جب تک مال ضائع ہو گیا) تو اس پر ضمان نہیں، لہذا یہ کہ اس سے اس کی

حفاظت میں کوتاہی کی ہو۔

حنفی اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد مال ملاک ہو جانے سے زکاة ساقط ہو جاتی ہے، خواہ اس کو ادائیگی کا موقع مل ہو یا نہ ملے (۱)۔

تفصیل اصطلاح ”زکاة“ کے تحت دیکھیے۔

روزہ کی قضا کو موخر کرنا:

۱۱۔ اصل یہ ہے کہ رمضان المبارک کا جو روزہ چھوٹ گیا ہو، اس کی قضا میں جلدی کرے۔ عین قضا کو موخر کرنا بھی جائز ہے، یہاں تک کہ وقت تک ہو جائے، تنگی کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ”روزے“ والے رمضان کے درمیان اتنی ہی گنجائش رہے کہ جو روزہ واجب ہو چکا ہے اسے ”آر“ کرے، تو اس وقت رمضان کی قضا جمہور کے ”یک متعین“ ہو جائے گی۔

”آر“ اس وقت بھی قضا میں یا تو ثانیہ ”روزہ“ بدلتے ”صراحت“ کی ہے کہ اگر بلا عذر وقت قضا فوت ہو گیا تو تاخیر کی وجہ سے ”بہار“ ہوگا، ان کی دلیل حضرت عائشہ کا قول ہے: ”کان یكون علي الصوم من رمضان فما استطيع ان اقصيه اولا في شعبان لمكان النبي ﷺ“ (۲) (میرے ذمہ رمضان کا روزہ تھا، میں اسے سوائے شعبان کے کسی اور مہینہ میں قضا نہیں کر سکتی تھی، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے)، جمہور کہتے ہیں کہ ”آر“ (مزید) تاخیر ممکن ہوتی تو حضرت عائشہ ”تاخیر کرتیں، وہ کی دلیل یہ ہے کہ روزہ بار بار ہونے والی عبادت ہے، لہذا پہلے

(۱) ابن ماجہ ج ۲/۳۲، الدرر ج ۱/۵۰۳، مفتی الحق ج ۱/۱۸، کشف القناع ۵۵/۲۔

(۲) قول عائشہ ”کان یكون علي الصوم من رمضان“ ”کی وجہ سے“ بخاری (تصحیح ۱۸۹۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۲۳۵۔

(۲) سورۃ البقرہ ۲۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲/۳۲، الدرر ج ۱/۵۰۰، مفتی الحق ج ۱/۱۳، کشف القناع ۵۵/۲۔

رمضان کے روزہ کو دہرے رمضان کے روزہ سے موثر کرنا جائز نہیں، جس طرح فرض نمازوں کو ایک دہرے سے موثر کرنا جائز نہیں (۱)۔

حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ قضا کو موثر کرنا مطلقاً جائز ہے، اب کے نزدیک اس تاخیر سے کوئی تئاد بھی نہ ہوگا، اگرچہ دہرے رمضان کا چاند نظر آجائے بین تخت اب کے نزدیک بھی وہ سب کو جلد ساتھ کرنے کے سے قضا میں ترتیب اور تسلسل کو قائم رکھنا ہے (۲)۔

۱۲- یہ تو تاخیر قضا کی گنجائش کی بات تھی بین اگر قضا کو اس قدر موثر کر دے کہ دہرے رمضان آجائے تو جمہور کے نزدیک یہ دہرے کی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس پر قضا اور فدیہ دونوں ہے، اگر فدیہ یہ ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے، جیسا کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مریض کے بارے میں فرمایا جس نے رمضان میں بیماری کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا، پھر تندرست ہو گیا تو بھی نہیں رکھا، یہاں تک کہ دہرے رمضان آجائے: "یصوم الہدیٰ اذکر کہ ثم یصوم الہدیٰ الفطر لیہ ویطعمہ عن کل یوم مسکیناً" (۳) (اس رمضان کے روزے رکھے جسے اس نے پایا ہے، اس کے بعد اس رمضان کے روزے رکھے جس نے اس میں روزہ نہیں رکھا تھا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا بھی کھلائے)، اسی طرح ابن عمرؓ، اب عباسؓ، ربیعہؓ، یزیدؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: "اطعمہ عن کل یوم مسکیناً" (۴) ان کے بدلے

(۱) فتح القدیر ۴/۲۷۳، طحاوی ۲/۵۰۲، مفتی محمد امجد علی رحمۃ اللہ علیہ ۲/۳۳۲، کتاب الفقہ ۲/۳۳۲، مفتی امجد علی رحمۃ اللہ علیہ ۳/۳۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۷۳۔
(۳) حدیث: "یصوم الہدیٰ اذکر کہ" کی روایت دارقطنی (۲/۱۷۷) طبع شرکت المطبعہ النوریہ (۱) کے ہے اور اس کی سند میں وضعیف روایوں کی وجہ سے اسے معلوم قرار دیا ہے۔

ایک مسکین کو کھانا کھلاؤ)، اس سلسلہ میں کسی صحابی سے اس قول کی مخالفت بھی وارد نہیں ہے۔

پھر حنفیہ کے ایک صحیح قول یہ ہے کہ سب ضرر ہوگا تو فدیہ بھی ضرر ہوگا، اس لئے کہ حقوق مالیہ میں مدخل نہیں ہوتا، اگر صبح کے مقابل قول یہ ہے کہ نکرار نہیں ہوگا جیسے حد و کام حد ہے (کہ اس میں نکرار نہیں ہوتا)۔ اختلاف کا محل وہ صورت ہے جب اس نے فدیہ نہ دیا ہو، لیکن اگر فدیہ یہ نکال دیا، روزہ کی قضا نہیں کی یہاں تک کہ دہرے دنوں آجائے تو دوبارہ فدیہ دینا واجب ہو جائے گا (۵)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے رمضان کی قضا میں اس قدر تاخیر کی کہ دہرے دنوں کا چاند نظر آجائے تو یہ شخص پر قضا ہے فدیہ نہیں ہے، اسوں نے آیت کریمہ "فاحلفوا من الہام احقر" (۶) (تو اس پر) دہرے دنوں سے شمار رکھنا (لازم ہے)) سے استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مطلق ہے مقید نہیں ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ آیت کا مطلق ہونا تلاوت کرنا ہے کہ تاخیر کی صورت میں (صرف) قضا واجب ہے، لہذا تاخیر سے (مزید) کچھ لازم نہ ہوگا، البتہ اس نے خلاف اولیٰ کام کیا، اس لئے کہ قضا میں جلدی نہیں کی (۷)۔

حج کو موثر کرنا:

۱۳- جمہور علماء کے نزدیک حج طلی العورہ جب ہوتا ہے، یعنی جب حج کی استطاعت ہوئی تو اس کو اول وقت (پیشے سب) حج کرنا چاہیے (۸)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "ولنہ عسی الناس حج" (۹)

(۱) طحاوی ۲/۵۰۲، الحدادی ۲/۵۲، مفتی محمد امجد علی رحمۃ اللہ علیہ ۲/۳۳۲، کتاب الفقہ ۲/۳۳۲، مفتی امجد علی رحمۃ اللہ علیہ ۳/۳۵۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۲۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۷۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۵۰۲، الحدادی ۲/۵۲، طحاوی ۲/۵۱۷، کتاب الفقہ ۲/۳۳۲، مفتی امجد علی رحمۃ اللہ علیہ ۳/۳۵۳۔

ثانفیعہ و حسابدہاں طرف گئے ہیں کہ اُس پیام تشریق کے ایک
یہ وہ وہی موثر رہے تو بقی پیام میں اس کو "اُس" اور اس پر
کچھ نہ ہوگا۔ لیکن "اُس" میں رہی کی تو رہی کافی نہ ہوئی، اس کا
یہ وہ رہے گا۔

یامشرق سے طوف فاضلہ کو موثر کرنا:

۱۵۔ - جمہور فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ طواف افاضہ صحیح ہونے کے لئے کوئی آخری وقت مقرر نہیں ہے، اس کے برخلاف مالک نے صراحت کی ہے کہ طواف افاضہ کا آخری وقت وہی آخری تاریخ ہے۔

جو شخص طواف کا قصد کو یا م تشریق سے موخر رہے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

خفیہ کاغذ بس یہ ہے کہ ایامِ نحر کے دن اور رات (جو کہ عیدِ ملائگی اور اس کے بعد کے ۹۰ دن ہیں) سے موخر کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم آئے گا۔ واجب یہ تھا کہ طوافِ اناضہ کو اس کے وقت میں ادا کرے۔^(۲)

مالکئہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طواف اقصاء کو یا مشرقی
سے موثر کر دیا، (۱) یریم تشریقی عید ملائقی، اس کے بعد تین دن
ہیں) اس پر ہم وہ جب ہوگا (۳)۔

ثنا فیہ کا مذہب یہ ہے کہ طوافِ اقصیٰ کو یومِ نحر سے مؤثر کرنا
مکروہ ہے، اور پیامِ تشریق سے مؤثر کرنا زیادہ درجہِ اسیت کا باعث ہے،
اور بدطوافِ اقصیٰ کے مکہ سے نکل جانا بہت زیادہ مکروہ ہے (۳)۔

() مقرر امتحان ۱۸/۵/۵۸ء، کتاب امتحان ۲۸/۵/۵۸ء اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ میں ۱۸۳/۱۸۴ء

(۳) خواہر لولکین اور Dr. A.P. جیوگلو کیلئے پامش احباب ۱۳۰۳ء

(۴) منشی انجمن ص ۱۷۱/ ۵۹۴۔

حنا بلکہ مذہب یہ ہے کہ جس نے طوافِ قاضی کو یومِ ثانی (یومِ تشریق) سے موخر کیا تو جائز ہے، ورنہ اس پر کچھ وجہ نہیں، کیونکہ اس کا بہت محدث نہیں ہے۔ انہوں نے صراحت کی ہے کہ طوافِ قاضی کا اہل وقت قربانی کی آجھی رات کے بعد ہے، الّا کہ یومِ نحر میں کرنا افضل ہے (۱)۔ ان کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ قول ہے:

”قضاء رسول اللہ ﷺ یوم النحر“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے طوافِ قاضی یومِ نحر میں کیا)۔

حلق یا قصر کی تاخیر:

۱۶- حنفی، مالکیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ حلق یا قہر کو یامحجر کے آخر تک مؤخر کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جب محلی مائع جاری ہے (جب کہ وترتیب میں حلق پر مقدم ہے) تو حلق کی مائع بہرہ وہی جائز ہوگی، البتہ شرع کو تا مؤخر کیا کہ یام محجر ختم ہو گئے تو مائع کی وجہ سے ہم لازم ہوگا۔

ثانفیع اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر طلق کو اتنا مؤثر کیا کہ ایام تشریق نکل گئے تو کچھ نہ ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ (خلق کا مقت) مستمر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اول وقت اس آیت میں بیان کر دیا: "وَلَا تَحْضُوا دُونَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۳) اور جب تک کہ بانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈائے، یعنی "مقت" بیان نہیں پایا، لہذا جب بھی طلق کرے گا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ طواف

(۱) کثاف التماسخ ۲/۴۰۶-۵۰

(۲) حدیث: "الارض رسول الله ﷺ يوم المحرم" کی روایت مسلم

(۸۴/۴ طبع اولی) کے لیے

۱۹۶۶ (۳)

تاخیر ۱۷-۲۰

ہے^(۱)، دیکھئے: اصطلاح ”ایمان“ مقررہ ۳۸۔

زیارت ارغی ہے، یمن شافعیہ نے تاخیر کو مکرہ قرار دیا ہے^(۱)۔
سبب تفصیل اصطلاح ”حج“ کے تحت دیکھی جائے۔

ب۔ کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا:

۱۹۔ جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ ظہار طلی اترائی واجب ہے۔ لہذا اگر کفارہ کو ممکنہ اوقات کے شروع میں ادا کرنے سے مؤخر کر دیا تو گناہ بارتدوگا۔

حنبلہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آخر عمر میں کفارہ کی دینی کا وقت تک ہو جاتا ہے، لہذا اگر ”آخر“ نے سے پہلے مر گیا تو گنہگار ہوگا، اور بلا وصیت اس کے ترک کے ثلث سے بھی کفارہ نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر مرنا پھر عا از خود کفارہ ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گا۔ اور یکسوں یہ ہے کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، اور اس گناہ کی تلافی کفارہ ظہار د کر کے کی جائے گی^(۲)۔ دیکھئے: اصطلاح ”ظہار“۔

کفارہ قتل کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”جنایت“ کے تحت دیکھے جائیں، اور رمضان المبارک میں بیوی سے جماع کرنے کی وجہ سے عائد شدہ کفارہ کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”صوم“ کے تحت دیکھے جائیں۔

صدقہ فطر کی تاخیر:

۲۰۔ شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ”مالکیہ کے مشابہ قولوں میں سے ایک یہ ہے کہ صدقہ فطر رمضان کے مثنوی دن کے سورج کے غروب ہوتے ہی واجب ہو جاتا ہے۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ عید کے دن کی صبح صادق طلوع ہونے کے وقت سے واجب ہوتا ہے۔

جمہور کے نزدیک صدقہ فطر عید کے دن غروب آفتاب تک

(۱) ابن ماجہ ص ۶۲۳، السنن ص ۳۳۲، مفتی الکتاب ص ۲۹۲/۲، مشکوٰۃ ص ۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۶۲۳، السنن ص ۳۳۲، مفتی الکتاب ص ۲۹۲/۲، مشکوٰۃ ص ۲۳۳۔

وفن میت کو مؤخر کرنا:

۱۷۔ حنبلیہ، مالکیہ اور حنبلیہ وفن میت کی تاخیر کو مکرہ کہتے ہیں، اس سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو چاہے یا کسی چیز سے دس دریا ذوب نرم کیا ہو اس کی تاخیر جب ہے تاکہ موت قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔

شافعیہ کہتے ہیں: وفن میں تاخیر حرام ہے، اور کہا گیا کہ مکرہ ہے، البتہ شافعیہ نے تاخیر وفن میں اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب میت مکہ یا مدینہ یا بیت المقدس کے قریب ہو، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، لہذا ان مقامات پر وفن کے لئے تاخیر حار ہے۔

سنوی نے کہا ہے کہ قربت میں اتنی مسافت معتد ہے کہ وہاں پہنچنے سے پہلے لاش میں تہ پٹی نہ ہونے لگے^(۲)۔

کفارت کو مؤخر کرنا:

کفارت کو مؤخر کرنے کے مسائل درج ذیل ہیں:

غ۔ کفارہ یحیٰ کو مؤخر کرنا:

۱۸۔ جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ یحیٰ کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے، حادث ہوتے ہی فوراً واجب ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس مطلق میں اصل یہی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یحیٰ طلی اترائی واجب ہوتا

(۱) ابن ماجہ ص ۶۲۳، السنن ص ۳۳۲، مفتی الکتاب ص ۲۹۲/۲، مشکوٰۃ ص ۲۳۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ص ۵۹۵، جوہر والکیل ص ۱۰۹، السنن ص ۳۳۲، مشکوٰۃ ص ۲۳۳۔

تاخیر ۲۱

نکاحاً جائز ہے، "مسنون یہ ہے کہ نماز عید سے مؤخر نہ ہو۔

بدعت و تاخیر نماز عید کا دن نہ رہا ہے، سب کے نزدیک حرام ہے، لیکن اس تاخیر کی وجہ سے صدقہ نہ ساتھ نہ ہوگا، اس کی قضاء جب ہوگی، حنفیہ میں سے منہام نے اس قول کو رائج قرار دیا ہے ورنہ ہم نے بھی اس کی موافقت کی ہے (۱)، ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقرہ کے متعلق ارشاد فرمایا: "اعوہم عن طواف هذا اليوم" (۲) (نہیں اس دن (ماٹنے کے لئے) گھومنے سے بے نیاز کرو)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صدقہ اور کے وجوب میں توسع ہے، پوری عمر میں جب بھی لو کرے گا اور اسی ہوگا، قضاء نہ ہوگا، لیکن توبہ یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے لو کر دے، اور اگر مر گیا اور اس کے ورثہ نے "کر یا تو حار ہے۔

لیکن اصحاب ابو حنیفہ میں سے حسن بن ریاء کہتے ہیں کہ صدقہ اور عید کے دن "میں یا یا تو ساتھ ہو جاتا ہے، جیسا کہ قربانی (کریہ) قربانی میں نہ کی جائے تو ساتھ ہو جاتی ہے)۔ بن عابدین کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ تیسرا قول ہے جو مذہب (حنفی) سے خارج ہے (۳)۔

روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا:

۲۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمضان، ہذا رحمن اور نفل کے روزہ کی

نیت میں فحشو نہ کی تک تاخیر کرنا جائز ہے۔ ستمیں کے ماہ و مشاء: رمضان کی قضا، نذر مطلق "ورنہ تمہیں کی قضا نفل روزہ کی قضا اس کو توڑا، پنے کے بعد "ورنہ کفارات وغیرہ کے روزوں کی نیت میں تاخیر کرنے کو حنفیہ نے منع کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رات ہی میں یا صبح صادق کے قریب نیت کرنا "جائز ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک نیت اس کے بقیہ اور سے "توڑا، پر مقدم نہ ہو، لہذا اگر صبح صادق ظاہر ہوئی اور نیت نہیں کی تو روزہ نہیں ہوگا، خود کوئی روزہ ہو، بلکہ صوم عاشورہ کے بارے میں دو قول ہیں، مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے کہ عاشورہ کے روزہ کی نیت کا حکم بھی دوسرے روزوں کی طرح ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے فرض اور نفل میں فرق کیا ہے فرض کے لئے انہوں نے رات میں ہی نیت شرط قرار دی ہے، ان کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ" (۱) (جس نے صبح صادق سے پہلے روزہ کا ارادہ نہیں کیا اس کا روزہ نہیں ہوا)۔ نفل روزوں کے متعلق ان کا موقف قول یہ ہے کہ رات میں سے پہلے نیت کرے، صحیح ہو جائے گا، دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے یک دن فرمایا: "هل عندکم شیء؟ قالت: لا، قال: فانی (دن انصوم" (۲) (کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر میں روزہ رکھ بیٹا ہوں)۔

(۱) حدیث: "من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ" کی روایت ابوداؤد (۸۲۳/۲ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے، ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲۲۲/۶ طبع مکتبہ انجمن دہلی) میں ہے۔
(۲) حدیث: "هل عندکم شیء؟" کی روایت مسلم (۸۰۹/۲ طبع مکتبہ) نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲، حاکم ۲/۲، صحیح ابی یوسف ۲/۲، صحیح ابی حنیفہ ۲/۲، اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب الفتن ۲/۲، ۲۵۲۔
(۲) حدیث: "اعوہم عن طواف هذا اليوم" کی روایت ترمذی (۵۸/۳ طبع دار الفکر) میں ہے، ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے (طبع المرام ۳۲ طبع عبد الحمید حنفی)۔
(۳) ابن ماجہ ۲/۲۔

کی ہذر کی وجہ سے نماز چھوڑی ہو وہ کہتے ہیں کہ اس کے سے علی النور تناسخ ہے، اور رخصت میں تاخیر کرنے تو بھی جائز ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: "فلاسه صلاة الصبح فلم يصلها حتى خرج من الوادي" (رسول اللہ ﷺ کی صبح کی نماز فوت ہوئی تو اسے اس وقت تک نہیں پڑھا جب تک اس کو ایسی جگہ نہ ملے) ثانیہ کہتے ہیں کہ علی النور تناسخ و جب ہوتی تو حضور ﷺ اسے مؤخر کرتے رہتے (۲)۔

متر کو مؤخر کرنا:

۲۳- فتاویٰ کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر کی تاخیر وقت ترک مستحب ہے، مگر یہ انتخاب اس شخص کے لئے ہے جسے اعتماد ہو کہ وہ رات کے آخر میں متر پڑھ لے گا، اگر اعتماد ہو تو اسے سے پہلے متر پڑھ لے (۳) اس لئے کہ حضرت چاندنی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشتا فرمایا: "تلكم عفاف الا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد و من وثق بقيامه من الليل فليوتر من آخره، فان قراءه آخر الليل محصورة، وذلك الفصل" (۴) (تم میں سے کسی کو یہ نہ پیش ہو کہ وہ رات کے آخر میں میں اٹھ پڑے گا تو سے پڑھے کہ متر پڑھ کر سونے، مگر جسے رات میں اٹھ جانے کا یقین ہو تو وہ رات کے آخر میں متر پڑھے، چونکہ رات کے آخری حصہ میں قرآن پڑھنے کے وقت فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے اور اس وقت پڑھنا نفل ہے)۔

- (۱) حدیث: "فلاسه صلاة الصبح فلم يصلها حتى خرج من الوادي" کی روایت مسلم (۲/۲۷۲ طبع اہلی) نے کی ہے۔
- (۲) مفتی الحجۃ الاسلام، مجموعہ ۱۸، ص ۶۸۔
- (۳) فتح القدیر ۱/۲۷۲، شرح الصغیر ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، التواہین للقریہ ۱/۹۳، مفتی الحجۃ الاسلام، ۲۲۲، کتاب الفتاویٰ ۱/۱۶۶، نمبر الحقائق ۱/۶۸۔
- (۴) حدیث: "تلكم عفاف" کی روایت مسلم (۲/۲۷۲ طبع اہلی) نے کی ہے۔

حنا بد نے مزید کہا، وہ یہی ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ حدیث سابقہ و وجہ سے نفل روزہ و مال کے بعد نیت کرنے سے بھی صحیح ہو جاتا ہے، اور اس سے بھی یہ روزہ صحیح ہو جاتا ہے کہ نیت دن کے ایک جز میں پائی گئی، لہذا یہ اس کے مشابہ ہو گیا جب نیت کا جو روزہ مال سے ایک لحو پہلے ہو جائے (۱)۔

نماز کی قضا کو مؤخر کرنا:

۲۲- جمہور فقہاء مذہب ہے کہ جو نماز کے وقت سوتا رہا یا نماز کو بھول گیا اس پر نماز کی قضا فوراً واجب ہے اور تاخیر حرام ہے (۲) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من نسي صلاة فليام عشا فليصلها اذا ذكرها" (۳) (جو نماز بھول گیا یا اس سے سو گیا تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے) حضور ﷺ نے یاد آتے ہی مار پڑھنے کا امر (حکم) فرمایا، اور امر واجب کے لئے آتا ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ جب سونے اور بھول جانے کی صورت میں فوراً قضا واجب ہے تو ہر عذر ترک کر کے صورت میں جرحہ علی فوراً قضا واجب ہوگی، البتہ جمہور کے نزدیک چھوٹی ہونی نماز کی تاخیر کسی غرض صحیح کے سے جائز ہے، جیسے کھانا، پیانا، بند جس کے بغیر چارہ نہ ہو، قضا کے حاجت اور اس چیز کو حاصل کرنا جس کی ضرورت اپنے معاش میں پڑتی ہے۔

- ثانیہ نے اس حکم سے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس نے
- (۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۵، شرح الصغیر ۱/۶۹۶، مفتی الحجۃ الاسلام ۲۳۳
- (۲) کتاب الفتاویٰ ۱/۳۱۷۔
- (۳) کتاب فی شرح الکتاب ۱/۸۸، شرح الصغیر ۱/۶۵، مفتی الحجۃ الاسلام ۱۸، مجموعہ ۱۸، کتاب الفتاویٰ ۱/۲۶۰۔
- (۴) حدیث: "من نسي صلاة" کی روایت بخاری (۱/۲۷۲ طبع اہلی) اور مسلم (۲/۲۷۲ طبع اہلی) نے حضرت انس سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

حرری کو موخر کرنا:

۲۴- عقبہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حرری کو موخر کرنا اور انصار میں جلدی کرنا مستنون ہے، اس لئے کہ یہ ابن ثابت کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: "تسحروا مع النبی ﷺ ثم قام إلى الصلاة قلت: كم كان بين الأذان والسحور؟ قال: قدر خمسين آية" (۱) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حرری کھائی، پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، میں نے کہا: فائن اور حرری کے درمیان کتنے ہفتہ فانا صدق؟ جواب: یاہ پچاس آیتیں پڑھنے کی مقدار)۔ حضرت ابو ذر کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تزال أمتي بحجر ما عجلوا الفطر وانحروا السحور" (۲) (میری امت نہ ایدہ جلائی پر رہے گی جب تک وہ انصار میں جلدی اور حرری کھانے میں تاخیر کرتی رہے گی)۔

انصار میں جلدی کرنا اس وقت مستنون ہے جب کہ سورج کے غروب ہو جائے کا تحقق ہو جائے، اور حرری میں تاخیر اس وقت مستنون ہے جب کہ طلوع صبح صادق کا شک نہ ہو، بین اذان میں شک ہو یا رات کے باقی رہنے میں تاخیر ہو تو تاخیر مستنون نہ ہوگی، بلکہ اس کا ترک افضل ہوگا (۳)۔

دائے قرض میں تاخیر کرنا:

۲۵- جب کوئی قرض کا وقت آجائے اور قرض دار قرض ادا نہ کرے جبکہ وہ "سیکے پر قادر ہو، بین ما عذرنا فیہ" (۱) رہا ہو تو قاضی

(۱) حدیث: "تسحروا مع النبی ﷺ" کی روایت بخاری (۱۸۸۸) ۳۸ طبع مجلس اکتی کے ہے۔

(۲) حدیث: "لا تزال أمتي بحجر ما عجلوا الفطر وانحروا السحور" کی تخریج خضر سرمدی کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۲۲۳، منی لکھنؤ ۲۲۳، مواہب الجلیل ۲/۲۷۷، کشاف القناع ۲/۳۳۱۔

۱۔ اسے اس وقت تک سفر کرنے سے روک دے گا، مگر قید کرے گا جب تک وقرض "انہ نہ" ہے، رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: "لی الواجد یحل عرضه وعقوبته" (۱) (غنی کا مال منول کرنا اس کی بے آبروئی اور سزا کو حلال کر دیتا ہے)۔

پھر بھی اگر وہ "انہ نہ" ہے، اس کے پاس خاہر ماں ہو تو حاکم سے فرجست نہ کرے قرض "انہ نہ" گا اس اختلاف درمیں کے مطابق یہ اس سلسلہ میں فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، بین اذان و اذان قرض میں تاخیر کی مذکور کی وجہ سے ہو، مثلاً تہجد ہو جائے تو حاکم اسے تہجد ہی میں رہنے تک مہلت دے گا، اس سے کہ ارشاد باری ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة" (۲) (اور اگر تہجد مست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

اور اگر مقرض کے پاس مال ہو بین اس سے قرض ادا نہ ہو پائے، "قرض خو لو مقرض پر اس مال میں تصرف کرنے سے روک لگانے کا مطالبہ کریں تو قاضی پر ان لوگوں کا مطالبہ پورا کرنا لازم ہے" (۳) اس اختلاف تفصیل کے مطابق جو فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، جنہیں اصطلاح "تخیر" اور "تہجد" کے جواب میں دیکھا جائے۔

(۱) حدیث: "لی الواجد یحل عرضه وعقوبته" کی روایت ابو داؤد (۳۵۳۳) طبع عزت عید دہاس (اور حاکم (۱۰۲/۳) طبع دار الفکر العربی (۱۰۲/۳) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور وہی نے ان کی سہافت کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) ابن ماجہ ۳۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات، الحدیث ۲۶۲/۳، التعلیل علی شرح الکتبی ۲/۲۶۲، انصاری ۵۰۱/۳، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸

مہر کو موخر کرنا:

۲۶- مہر محض عقد نکاح سے واجب ہو جاتا ہے۔ لیت پر یا کچھ کی دینی کو خول سے موخر کرنا جائز ہے (۱)۔
تذکرہ تفصیل اصطلاح "نکاح" میں دیکھی جائے۔

بیوی کے نفقہ کو موخر کرنا:

۲۷- شوہر کے مدد بیوی پر ورنہ بیوی کی مدد پر مرنا ہے ان پر شرف کرنا واجب ہے۔ شوہر بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کو جلد یا دیر سے دے کر کے سلسلہ میں کوئی اتفاق رہیں۔ شوہر کا اعتبار اس کی مدد فی کے لحاظ سے کیا جائے گا۔ اگر شوہر سے تنگدستی کی وجہ سے بیوی کے نفقہ میں تاخیر کی تو بعض فقہاء کے نزدیک بیوی کی طرف سے طلاق کا یا نفقہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

پھر اگر اس نے نفقہ کو موخر کیا اور کئی گھنٹے اس پر عائد ہو گئے تو کیا تقادم (پرانے ہونے) کی وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا یا فورہ میں باقی رہے گا؟ اس سلسلے میں اختلاف تفصیل ہے (۲) جسے "باب النفقة" میں دیکھا جائے۔

سودی اموال میں عوین میں سے ایک کی حوالگی میں تاخیر کرنا:

۲۸- حسب روئے مال کی نفی روئے مال سے ہو تو نفقہ اور (مجلس سے)

(۱) ابن عابدین ۳/۳۳۰، الباب ۱۹۹، بدائع الصنائع ۳/۵۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر ۴/۲۷۷، معنی الحجاج ۳/۲۹۹، ۳۳۰، کتاب القناع ۵/۱۳۳۔

(۲) ابن عابدین ۳/۳۳۹، ۳۴۰، مجمع وانہر ۴/۳۳۳، معنی الحجاج ۳/۲۶۶، ۲۶۷، الدرر ۴/۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، کتاب القناع ۵/۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰۔

علاحدگی سے پہلے قبضہ شرط ہے اور تاخیر جائز نہیں ہے، خود ایک جنس سے ہوں یا دو مختلف جنسوں سے، اگر ایک جنس سے ہوں تو برابری کی شرط کا بھی اضافہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "المحب بالمحب والعصبة بالعصبة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء یلما یبدل فإذا اختلفت الاجناس فیسوا کیف شئتم" (۱) (پتو ۲ نے کوسونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گندم کو گندم کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، نمک کو نمک کے بدلے، ایک جنس کو ایک جنس کے ساتھ، برابری نہ ہو، ماتھہ، ماتھہ (نقد)، پس جب جنسین مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو، سخت کر دو بشرطیکہ ماتھہ، ماتھہ ہوں)۔ لہذا اس میں عوین میں سے کسی ایک کی حوالگی میں تاخیر حرام ہے (۲) تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح "ربا" اور "فح"۔

حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۲۹- حد شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ایک مزا ہے جو بے فہم کام کی جاتی ہے جس نے موجب حد فعل کا ارتکاب کیا ہو، یہ مزا اس کے لئے رتبہ ترجیح ہوتی ہے۔ اگر وہ اس کے سے تائب، اصل یہ ہے کہ حکم کا ثبوت مل جانے کے بعد مجرم پر بغیر کسی تاخیر کے فوراً حد جاری کی جائے، لیکن کبھی کبھی ایسی بات پیش آ جاتی ہے جو تاخیر کو واجب رتی ہے، یا اس کے ساتھ تاخیر تحب ہوتی ہے:

(۱) حرمہ: "المحب بالمحب والعصبة بالعصبة" کی روایت بخاری (فتح ۳/۲۷۷، طبع انتقادی) اور مسلم (۳/۱۱۱، طبع المجلدی) نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔
(۲) ابن عابدین ۳/۳۳۵، الدرر ۴/۲۹۹، معنی الحجاج ۳/۲۶۶، ۲۶۷، کتاب القناع ۵/۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰۔

●●●●●

ج۔ ان طرح بعض متباء کے نزدیک مرتد کی نہ تیس دس تک
وہ جو با موثر رہے لی۔ اور بعض کے ہر ایک تیس دس تک موثر کرنا مستحب
ہے۔ اس مدت میں اسے قید رکھا جائے گا اور چھوڑ نہیں جائے گا۔ تاکہ اس
سے توبہ نہ کر لی جائے۔ یا جو سات اسے قید کرنے ہوں نہیں دوڑ کر دیا
جائے۔ لہذا اگر توبہ نہ کر لے تو اسے چھوڑ دیا جائے گا ورنہ اسے مسجد
ہونے کے بعد غرض اختیار نہ کی جائے۔ قتل کر دیا جائے گا۔

۱۔ نشتہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں مبتلا ہو اس کی سر
اس وقت تک موثر کی جائے گی، جب تک اس کا نشہ زائل نہ
ہو جائے، تاکہ اس کا مقصد جو کہ زہد و توبہ ہے حاصل ہو، جو تکلیف
کے احساس سے ہی ہوگی، اور نشہ میں مبتلا شخص کی عقل زائل ہو جاتی
ہے جیسا کہ محزون کی لہجہ اور نشہ ہڑنے سے پہلے حد جاری کر دی گئی
تو جمہور فقہاء کے نزدیک حد کا عاودہ کیا جائے گا۔ اور ثنائیہ کے واضح
قول میں ہے ایک کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، اور بعض مہابہ
کے نزدیک بھی یہی ظاہر ہے، مردہ کی حواشی القروہ میں ہے
ابن عمر رحمہ اللہ کی طرف منسوب آیا ہے کہ ”کہا ہے صحیح بات یہ ہے کہ اگر
اسے آج تکلیف پہنچی جائے جو موجب زہد ہو تو حد ساقط ہو جائے گی،
مردہ ساقط نہ ہوگی، اسی کے مثل کشاف القناع میں ہے (۲)۔

دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۳۰۔ اُمر مدنی نے دعویٰ کرنے میں چند روس کی تافہ بردی تو اس کا دعویٰ تمام (پرنا ہو جانے) کے سبب ساتھ ہو جائے گا، لہذا اس کی شہادت نہ ہوگی، ان کا بدین کہتے ہیں: مدحت نے اس حدت کے

الف۔ لہذا اگر حد کوڑے کی ہوتی سخت نرمی اور سخت سہابی میں موثر رہتا ہے، جب ہے، کیونکہ ایسی حالت میں حد قائم کرنے میں ملاکت کا خوف ہے، لیکن حاملہ اس کے خلاف ہیں، ایسا مریض جس کے صحت مند ہونے کی امید ہوتی صحت مند ہونے سے پہلے اس پر حد قائم نہیں کی جائے و اس لئے کہ مرض کی تکلیف اور مار کی تکلیف کے کٹھن ہونے کی صورت میں اس کے مالک ہو جانے کا اندیشہ ہے، اس میں حاملہ کا اختلاف ہے، اور نفاس والی عورت پر بھی سب تک نفاس بند نہ ہو حد نہیں جاری کی جائے گی، اس لئے کہ نفاس بھی ایک قسم کا مرض ہے۔ البتہ حاضہ پر حد قائم کی جائے گی، اس لئے کہ یہی مرض نہیں ہے۔ حاملہ پر اس ہمت تک حد نہیں قائم کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ جنم دے ورنہ اس سے پاک نہ ہو جائے، اس لئے کہ اس میں بچہ ورماء ورماء کی ملاکت کا اندیشہ ہے، اسی طرح اس ہمت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ دھ کے معاملے میں کسی دودھ پلے والی کے ورماء اپنی ماں سے بے یار نہ ہو جائے، بچہ کی زندگی کی حفاظت کے پیش نظر یہ حکم ہے^(۱)۔

تفصیل مطابق "ج" نہ "د" کے تحت دیکھئے۔

ب۔ جب تک تصاص اور سنگسار مری کا حاملہ ہے تو اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی، البتہ حاملہ میں مانی ہوئی قید ساق کے مطابق۔ یہ اس وقت ہے جب تصاص کے "یاء موبہ" ہوں، نہیں گُرماب لغ ہوں یا غائب ہوں تو ماب لغ کے بالغ ہوئے "اور غائب کے موبہ" ہوئے تک تصاص کو موثر کیا جائے گا^(۲)۔ اس میں اختلاف اور تحصیل ہے جسے "تصاص" کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

(۱) المصاب ۳۵۵، المشرح بالخیر ۳۳۶، معنی المحتاج ۳۴۰، مثل
المآب ۳۹۰

(۲) الباب ۶۶ ص ۳۶ طبرستان ۳۳، شرح الفرائدی ۳، الدحل
۳۳، سمنانی ۳۳، ۹۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(۱) بدائع مصنف ۹۲۰ھ قمری ۱۵۱۴ھ مطابق ۱۵۲۲ء مثنوی لکھاج ۵۲۲ھ ۵۲۳ھ
کتاب الفناج ۵۲۲ھ

۴، المنیر ۷۳، ۷۴، کشف القناع ۵۳۵، مفتی الحاج ۴۲، ۴۳،
 مشرح المنیر ۴۳، ۵۵، الدسوقي ۴۳، فتح القدير ۱۶۲۔

تاخیر ۳۱-۳۲

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے، جسے ”باب التہادۃ“ اور اصطلاح ”تہادۃ“ کے تحت دیکھی جائے۔

نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا:

۳۲- سنت یہ ہے کہ مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں، مردوں کے بعد بچے کھڑے ہوں، اور مستحب ہے کہ عورتیں سب کے پیچھے کھڑی ہوں (۱)، اس لئے کہ ابو مالک اشعریؒ کی روایت ہے: ”ابن النبی ﷺ علی وقام الرجال بلونہ واقام الصبیان خلف ذلک واقام النساء خلف ذلک“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی، پس مردوں کو اپنے قریب کھڑا کیا، اور بچوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا اور عورتوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا)۔



جدہ بکری سننے سے منع رویا ہو تب ایسا ہوگا، لیکن مقتضی اور وراثت کے معاہدات میں ورنہ عذر شرعی کے پانے جانے کے وقت اس مدت کے بعد بھی بکری سمون ہوگا، ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ عموماً میں حیلہ بہانے ورنہ فریب سے بچا جاتے۔ پھر کہتے ہیں: سلطان کی ممانعت کے بعد بکری کی عدم ممانعت کے سلسلے میں ”الحاء یہ“ میں مذاہب اربعہ کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں۔

ور ”الخیر یہ“ میں ہے کہ جب سلطان مرجائے تو ۱۰ مردے سلطان کی طرف سے ممانعت کی تجدید ضروری ہے۔ سلطان کے مرجانے کے بعد اس کی ممانعت برقرار نہیں رہتی (۱)۔

دئے شہادت میں تاخیر کرنا:

۳۱- اگر کوئی شخص بیماری یا مسافت کی دوری یا خوف جیسے عذر کے بغیر شہادت کی ہوائیگی میں تاخیر کرے تو کواہ کے قہم ہو جانے کی وجہ سے (کہ وہ اب تک کہاں تھا؟) اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ لیکن حد قذف میں تہادۃ مؤثر نہیں ہوتا، تاخیر ہو جانے کے باوجود شہادت قبول کی جائے گی کیونکہ یہ حق عہد ہے، اسی طرح پورہ پوری کئے گئے مال کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ وہ حق عہد ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے ساقط نہ ہوگا۔

شراب نوشی کے معاملے میں اگر شہادت میں ایک مادی تاخیر ہوئی تو حقیقہ کے صحیح قول کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، تناسس کے معاملے میں تاخیر شہادت قبول شہادت سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ قبول شہادت کے ضابطہ کے سلسلہ میں ابن عابدین کہتے ہیں: ”تہادۃ“ حقوق اللہ میں مانع ہے، حقوق العباد میں مانع نہیں ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۳، السنن ج ۱ ص ۲۳۲، معنی، التہادۃ، ص ۶۸، کتب التہادۃ ص ۸۸۔

(۲) حدیث ”ابو مالک اشعریؒ کی روایت ابو ذر (۱ ص ۳۳۸ طبع عزت ص ۵۳) اور احمد (۵ ص ۳۲۲ طبع المیزان) کے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۲۲۔
(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۵۸، ۵۵۳، السنن ج ۱ ص ۲۳۲، المشرع الخیر ص ۲۴۷، شرح الخیر ص ۱۶۶، معنی، التہادۃ، ص ۵۱، ص ۱۲، ص ۱۲۔

خفیہ کے نزدیک تعزیر اس پر بھی صادق آتی ہے جو شوہر یا باپ یا ان کے علاوہ سے صادر ہو، جیسا کہ وہ امام کے فعل پر صادق آتی ہے۔ ابن عابدین کہتے ہیں: تعزیر وہ ہے جسے شوہر دے یا آکا یا ام دو شخص جو کسی کو معصیت کا مرتبہ دیکھتے^(۱)۔

یہ تو تعزیر کے اطلاق کی بات تھی، اور غیر حدود میں امام سے صادر ہونے والی زیادوں سے متعلق احکام کی تفصیل اصطلاح "تعزیر" کے تحت دیکھی جائے۔

بہر حال تادیب اپنے اطلاقوں میں سے ایک میں تعزیر سے زیادہ عام ہے۔

تادیب کا شرعی حکم:

۳- ابن قدامہ کہتے ہیں: اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف کا ہمیں علم نہیں کہ حقوق زوجیت سے متعلق احکام میں شوہر کے لئے بیوی کی تادیب جائز ہے، اور یہ کہ وہ واجب میں ہے^(۲)۔

لہٰذا اللہ تعالیٰ کے کسی حق مثلاً نماز کے ترک کر دینے کی وجہ سے تادیب کرنے کے جوہر کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض منع کرتے ہیں، بعض جائز قرار دیتے ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ وقت ہیپ آجائے گا^(۳)۔

لبتہ قلماء کا اس پر اتفاق ہے کہ ولی کے ذمہ نماز و طہارت چھوڑنے کی وجہ سے ہر ذرا اس وغیرہ کی تعلیم کی خاطر بچہ کی تادیب

(۱) الموسوعۃ للشرعی ۶/۳۶۵ فتح القدیر ۷/۱۱۱، مفتی الکتاب ۳/۹۱، ۹۹، تجرید

الحکام ۲۴/۲۹۳، کتاب النکاح ۲/۷۲، حاشیہ ابن عابدین ۷/۷۷۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۷/۳۷۷، الامامی ۵/۱۹۳، البرہان ۸/۱۶۵، ابواب الجلیل ۱۶/۳۸، ابن عابدین ۳/۱۹۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۵، ۳۳۷ مفتی الکتاب ۱۱/۲۳۱، انہی لابن قدامہ

تادیب

تعریف:

۱- تادیب لغت میں آذہ تادیب کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ادب سکھایا، اور اس کے برے فعل پر سزا دی، یہ ریاضت نفس اور محسن خدا کا نام ہے۔

فقہاء کا استعمال اس معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔

متحدہ غلط:

تعزیر:

۲- لغت میں تعزیر کا معنی ہے: ادب و تادیب، تادیب^(۱) اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "فانذری المؤمنین منہ وعزوزہ"^(۲) جو لوگ اس (نبی پر ایمان لائے اور اس کا ساتھ دیا)۔

تعزیر کا شرعی معنی ہے: ایک معصیت پر تادیب و تاجس میں نہ اور کفارہ نہ ہو۔ خطیب ثربنی کہتے ہیں: ولی، شوہر، معلم کی مار کا تعزیر نام رکھا، یہ اصطلاحوں میں سے سب سے مشہور اصطلاح ہے، جیسا کہ سے رفتی سے بھی گزرا ہے۔ خطیب کہتے ہیں: بعض حضرات لفظ تعزیر کو امام یا اس کے نائب کے ساتھ خاص کرتے ہیں، اور ان کے علاوہ کے مارے کو تعزیر کے بجائے تادیب نام دیتے ہیں۔

(۱) سنن العرب، المصباح بحیر مارۃ "ادب" اور "عزوزہ"۔

تادیب ۴

کرنا واجب ہے، اور یہ تادیب زبان سے ہوگی اگر بچہ سات سال کا ہو، اور مارنے سے ہوگی اگر دس سال کا ہو اور مارا اس کی اصلاح کے لئے ضروری ہو، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”علّموا الصبی الصلاة تسع سنین، واضربوه علیہا ابن عشر سنین“ (۱) (بچہ کو نماز سکھادیں جب وہ دس سال کے ہوں، اور انہیں نماز نہ پڑھے پھر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)۔

فقہ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ امام اور اہل بیت کے ماتحت کا اس شخص کو جس کا معاملہ ان کے پاس پہنچے، تادیب کرنے کا کیا حکم ہے؟

تو امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جس معاملہ میں تادیب مشروع ہو اس میں تادیب کرنا ان پر واجب ہے۔ لایہ کہ امام ترک تادیب میں کوئی مصلحت سمجھے، ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی معاملہ میں تادیب کرنے کی صراحت نص میں موجود ہو، مثلاً اپنی بیوی کی باندی سے وطی، یا مشترک باندی سے وطی کرنا، تو ایسے معاملہ میں اس حکم پر عمل کرنا واجب ہے، اور اگر اس کی صراحت نص میں موجود نہ ہو اور امام تادیب کرنے میں مصلحت سمجھے، یا اسے یقین ہو کہ مجرم جبراً مارے نہ رکے گا تو ایسا کرنا واجب ہے، یہ نکتہ یہ کتابوں سے روکنے کے لئے ہے، جس کی مشروعیت اللہ کی رضا کی خاطر ہے، لہذا ”حد“ کی طرح واجب ہوئی (۲)۔

ثنا فقیہ کی رائے ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب نہیں، اور اس کے لئے ترک بھی جائز ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت سے امرائش کیا جو تادیب کی مستحق ہو چکی تھی مین تادیب نہیں کی، جیسے مال غنیمت میں خیانت کرنے والا، اور تادیب واجب ہوتی تو آپ ان سے امرائش نہ کرتے، بلکہ ان کی تادیب کرتے (۳)۔

یہ اس چیز پر تادیب کی بات تھی جو حق اللہ ہو، لیکن اگر آدمی کا کوئی حق ہو اور صاحب حق تادیب کا مطالبہ کرے تو فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب ہے، لیکن اگر صاحب حق معاف کرے تو یا پھر بھی امام تادیب کر سکتا ہے؟

ثنا فقیہ کے بقولوں میں سے یہ قول یہ ہے کہ امام کے سے ایسا کرنا جائز ہے، اگرچہ اسے مطالبہ سے پیشہ تادیب کا حق نہیں تھا۔ اس لئے کہ حق عند حق اللہ سے خالی نہیں ہوتا، اور اس سے بھی کہ معاملہ امام سے متعلق ہو گیا، لہذا غیر امام کا ساتھ نہ دینا مؤثر نہ ہوگا (۴)۔ تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں دیکھی جائے۔

ولایت تادیب:

۴- ولایت تادیب درج ذیل لوگوں کو حاصل ہے:

الف۔ امام اور اس کے نائب مثلاً قاضی کو ولایت عامہ کی وجہ سے، انہیں اس شخص کی تادیب کا حق ہے جو کسی ایسے ممنوع کا ارتکاب کرے جس میں حد نہ ہو (۵)، ان پر تادیب کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جیسا کہ اس کی طرف اشارہ

(۱) حدیث: ”بھرائی الصبی علیہ من جماعۃ“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح

۱۱۱۲ طبع استغیث) و مسلم (۱۱۱۲ طبع عیسیٰ لمباری) نے کی ہے۔

(۲) مفتی الحق ج ۳ ص ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱

تأویب ۴

گزرجنا ہے، کہیں اسطرح ”تعمیر“۔

ب۔ ولی کو ولایت خاصہ کی وجہ سے، ولی باپ ہو یا "یا بھی ہو یا" تاقضی کی طرف سے منتظم^(۱)، حدیث میں ہے: "مروا اولادکم بالصلوۃ" الخ^(۲) (پنی، لا، کو نماز کا حکم)۔

ج۔ تناؤ کو ٹائرو پر ولایت حاصل ہے اس کے ولی کی حاکمیت ہے (۳)۔

۱۔ شوہر کو بیوی پر سب معاملات میں ذہنی کا تعلق حقوق
روایت سے ہے ولایت حاصل ہے ارشاد باری ہے: "وَاللّٰہِ
تَحَاۡفِیۡنَ مَشۡوَرٰہِیۡنَ لِعَصۡوَہِیۡنَ وَہِجۡرَوٰہِیۡنَ فِی الْمَصَاحِیۡعِ
وَاصۡرَیۡوٰہِیۡنَ" (۳) (ہر جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم
رکھتے ہو تو نہیں نصیحت کرو، مرنے میں تو بناد میں تباہ چھوڑو، اور انہیں
مارو)، اس پر فقہاء کے مابین تفاق ہے (۵)۔

سین اس میں اختلاف ہے کہ شوہر کے لئے حقوق اللہ مثلاً ماہ اور اس جیسے دھرمے فرس کو ترک کر دینے کے سلسلہ میں بیوی کی تادیب کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے کہ ایسی صورت میں اس کی تادیب کرنا جائز ہے^(۶)۔ عین مالکیہ نے یہ قید کافی ہے کہ تادیب کا جو راس وقت تک ہے جب تک معاملہ امام کے سامنے پیش نہ ہو ہو۔ صحیحہ و مرثا فعیہ کے نزاع یہ حقوق اللہ میں شوہر کو تادیب کا حق نہیں، اس لئے کہ حق اللہ کا تعلق شوہر سے نہیں ہے اور نہ

یہ اس کی منفعت شوہر کی طرف لوثی ہے ^(۱)۔ مزید یہ کہ ہم فقہاء کے
 کسی ایک قول سے ثابت نہیں جس میں شوہر پر نادیب کرنا، جب ہو،
 بلکہ ان کی دہاتوں سے یہ عہد میں آتا ہے کہ ترک ولی ہے۔

امام شافعی کی کتاب لام علی (ایک باب) یوں لیا ہے: "فی
 بھی النبی ﷺ عن ضرب النساء ثم اذنه فی صریح و
 قوله: "لن يضرب خیارکم" (۲) (عورتوں کو مارنے سے

رسول اللہ ﷺ کی ممانعت پھر اجازت کا بیان اور حضورؐ کا فرمان
کہ تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے، ایسا لگتا ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے مارنے سے اس وقت منع کیا ہے جب عورت،
شوہر کی منع کی ہوئی چیزوں سے رک جائے، ہر مارنے کی اجازت
دے کر ماریاں کے لئے مباح کیا جو حق پر ماریں، لیکن ان کے لئے
بھی پسندیدہ کچھ تو اردیا ہے کہ نہ ماریں، چنانچہ فرمایا: ”اے بھڑوب
حیاد کہہ“ (تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، مسہور
فتاویٰ کے ذریعہ مذکورہ بالا حضرات کے ساتھ کسی کو ولایت تادیب
حاصل نہیں ہے (۳)۔

لجوت ختمیہ کہتے ہیں کہ اگر حقوق اللہ کا معاملہ ہو تو شراب
معدیت کے تحت یہ مسلمان ناویب رہتا ہے، کیونکہ یہ منکر کے
ارادہ کے باب سے ہے، ”شرارٹ نے یہ مسلمان کو اس کا دوسرا رد
ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من رأى منكم

() انفسہ بن قدسہ ۱۵۵، مفتی الحناج ۱۳۱، ابن ماجہ بن ۲۳۵۔

(۴) حدیث: ”مروا اولادکم بالصلاۃ“ کی روایت ابو نعیم (۳۳۲/۱) طبع عزت مجید الدعاس نے کی ہے ثوی نے یاض الصالحین (۱/۱۷۱) طبع فرسالہ میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۴) یہ مقدمہ جمع

(۴) سورۃ الاحزاب

(۵) جواب: جلیل، ص ۱۵، ۱۶، حاشیہ من طبعین ص ۱۸۸، انشائیہ ص ۶۷۔

(۶) بعضی لایحین قدیمہ ۷/۷، ۸، حاکمیت الدوسوقی ۴۵۳۔

(۱) مفتی الکرامہ ج ۳ ص ۱۴۳، حاشیہ ابن طاہر ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۲) حضرت امیر المومنین علیؑ عن ضرب السام: "کی روہیت الہود اور

(۱۰۸/۴ طبع عزت عید الدعاس، کہن ماجہ (۱۸۷۳ طبع عیسٰی الہابی

انگریزی) اور حاکم (۱۸۸۲ء طبع دہلی) کتاب (عربی) نے کی ہے اور کہا کہ یہ

عمریت صحیح الامداد ہے

(۳) ۱۱ مئی ۱۹۴۳ء۔

(۳) طبعہ الدہلوی ۱۳۵۴ھ سنہ ۱۹۳۵ء

خواب ۵

مسکرا بیغیرہ یہ۔ “ (۱) تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو سے چائے نہ وہ اس برائی کو اپنے ماتھے سے مٹا دے۔ جب معصیت سے قارن ہو گیا تو اب ممانعت نہیں رہی، کیونکہ جو چیز زنجلی اس سے ممانعت کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اب یہ محض تعزیر ہوئی، تعزیر کا حلق امام کو ہے (۲)۔

جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تاویب چاتر ہے:

۵- ایک بیوی کا مانر ماں ہونا، اس (شوہ) سے متعلق جو حقوق ہوں مثلاً زینت پر قادر ہوں، کے باوجود اس کو اختیار نہ رہا، جنابت کا غسل نہ کرنا، شوہر کی محازت کے بغیر گھر سے نکل جانا، ہمستری کے سے جدے تو نہ کرنا، اس کے علاوہ وہ معاملات جن کا متعلق حقوق زہدیت سے ہو یہ سارے مسائل فقہاء کے درمیان متعلق عدیہ ہیں۔^(۳)

اللہ کا حق مثلاً نماز، خیر و چھوڑے کے سلسلہ میں شوہر کو عورت کی تادیب کرنے کا حق ہے، یہ نہیں اس میں متباہا، اختلاف ہے، بعض جاز کہتے ہیں، بعض منع کرتے ہیں^(۳)، کیسے اصطلاح

ہے۔ بچہ پر تادیب کا حق ولی کو حاصل ہے، ولی تو وہ باپ ہو یا
 "یا بھی یہ تافہی کی طرف سے مقرر مرد و خنم، اس لئے کہ حدیث
 میں ہے: "مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنین

(۲) حدیث: ”میں دینی مدد کے لئے طبعاً غریب ہوں۔“ کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۶۹/۱) طبعاً غریب (طبعاً غنی) کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۱۸۱۔

(۳) حاشیہ ابن بطریق ۱۸۹۳، مفتی الکتاب ۱۹۳۸، انقی ۱۰۱۰، قدامہ

۷/۶/۴۴ مو ۵۰۰ جری

(۴) با هم جمع -

واصر بوجہم علیہا وہم ابناء عشر سنیں (۲) ”
 اولاً، کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور نہیں نماز نہ
 پڑھنے پر مارہبب دواں سال کے ہو جائیں، طہارت نماز اور اسی
 طرح روزہ کے حیض نہ پڑنا، عیب کی جائے، شب ناشی سے منع کیا
 جائے، تاکہ شیخ سے مانوس ہو اور شر کو حیض نہ دے، بیعت کے بعد
 غسل کا حکم دیا جائے، اسی طرح تمام ماسورات کا حکم دیا جائے اور تمام
 منبیات سے روکا جائے تاکہ عیب مار و گھسی اور انب اپت کے در پیر
 ہوں۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث گذشتہ کی وجہ سے عیب و عی کی پر
 واجب ہے، یہ بچہ کے حق میں ہے۔ بچہ کو مار و غیرہ کی شق کرے،
 تاکہ دواں سے مانوس ہو جائے، اس کی عادت بنالے اور بالغ ہونے پر
 ترک نہ کرے لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک نماز اس پر فرض نہیں
 ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القیم عن ثلاثة“ (۳)
 (قلم اٹھایا گیا ہے تین افراد سے)، اور انہیں میں سے ”الصبی
 حتی یبلغ“ (بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے) کا بھی ذکر ہے۔

ج۔ ٹائمر کی نادیب: استاذ اس شخص کو جو اس سے علم سیکھ رہا ہے ولی کی اجازت سے نادیب کرے گا، جمہور فقہاء کے نزدیک جمیر ولی کی اجازت کے نادیب کا حق نہیں ہے ^(۲)۔ بعض شافعیہ سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ بغیر ولی کی اجازت کے نادیب کا جو زجھائ فعلی سے راجع ہے ^(۳)۔

(۱) حدیث: "علموا الصی"۔ کی تخریج مختصر نمبر ۳ میں گذریگی۔

(۲) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث: " کی روایت پروردگار (ص ۵۵۸ طبع

حضرت عید الدعاسی (اور حاکم (۵۹۲ طبعی بوراۃ المعارف المتکاملہ) کے کی

ہے لیکن حاکم کے یہاں "الصبی حسنی وحننہ" کے الفاظ ہیں، حاکم نے

اسے سمجھنا چاہیے اور وہی نے ان کی ہر فقرت کی ہے۔

(۳) تاثیر این ملایم بر ۵، ۱۸، ۳۵، ۵۲، ۶۳، ۷۴، ۸۵، ۹۶، ۱۰۷، ۱۱۸، ۱۲۹، ۱۴۰، ۱۵۱، ۱۶۲، ۱۷۳، ۱۸۴، ۱۹۵، ۲۰۶، ۲۱۷، ۲۲۸، ۲۳۹، ۲۵۰، ۲۶۱، ۲۷۲، ۲۸۳، ۲۹۴، ۳۰۵، ۳۱۶، ۳۲۷، ۳۳۸، ۳۴۹، ۳۶۰، ۳۷۱، ۳۸۲، ۳۹۳، ۴۰۴، ۴۱۵، ۴۲۶، ۴۳۷، ۴۴۸، ۴۵۹، ۴۷۰، ۴۸۱، ۴۹۲، ۵۰۳، ۵۱۴، ۵۲۵، ۵۳۶، ۵۴۷، ۵۵۸، ۵۶۹، ۵۸۰، ۵۹۱، ۶۰۲، ۶۱۳، ۶۲۴، ۶۳۵، ۶۴۶، ۶۵۷، ۶۶۸، ۶۷۹، ۶۹۰، ۷۰۱، ۷۱۲، ۷۲۳، ۷۳۴، ۷۴۵، ۷۵۶، ۷۶۷، ۷۷۸، ۷۸۹، ۸۰۰، ۸۱۱، ۸۲۲، ۸۳۳، ۸۴۴، ۸۵۵، ۸۶۶، ۸۷۷، ۸۸۸، ۸۹۹، ۹۱۰، ۹۲۱، ۹۳۲، ۹۴۳، ۹۵۴، ۹۶۵، ۹۷۶، ۹۸۷، ۹۹۸، ۱۰۰۹، ۱۰۲۰، ۱۰۳۱، ۱۰۴۲، ۱۰۵۳، ۱۰۶۴، ۱۰۷۵، ۱۰۸۶، ۱۰۹۷، ۱۱۰۸، ۱۱۱۹، ۱۱۳۰، ۱۱۴۱، ۱۱۵۲، ۱۱۶۳، ۱۱۷۴، ۱۱۸۵، ۱۱۹۶، ۱۲۰۷، ۱۲۱۸، ۱۲۲۹، ۱۲۴۰، ۱۲۵۱، ۱۲۶۲، ۱۲۷۳، ۱۲۸۴، ۱۲۹۵، ۱۳۰۶، ۱۳۱۷، ۱۳۲۸، ۱۳۳۹، ۱۳۵۰، ۱۳۶۱، ۱۳۷۲، ۱۳۸۳، ۱۳۹۴، ۱۴۰۵، ۱۴۱۶، ۱۴۲۷، ۱۴۳۸، ۱۴۴۹، ۱۴۶۰، ۱۴۷۱، ۱۴۸۲، ۱۴۹۳، ۱۵۰۴، ۱۵۱۵، ۱۵۲۶، ۱۵۳۷، ۱۵۴۸، ۱۵۵۹، ۱۵۷۰، ۱۵۸۱، ۱۵۹۲، ۱۶۰۳، ۱۶۱۴، ۱۶۲۵، ۱۶۳۶، ۱۶۴۷، ۱۶۵۸، ۱۶۶۹، ۱۶۸۰، ۱۶۹۱، ۱۷۰۲، ۱۷۱۳، ۱۷۲۴، ۱۷۳۵، ۱۷۴۶، ۱۷۵۷، ۱۷۶۸، ۱۷۷۹، ۱۷۹۰، ۱۸۰۱، ۱۸۱۲، ۱۸۲۳، ۱۸۳۴، ۱۸۴۵، ۱۸۵۶، ۱۸۶۷، ۱۸۷۸، ۱۸۸۹، ۱۹۰۰، ۱۹۱۱، ۱۹۲۲، ۱۹۳۳، ۱۹۴۴، ۱۹۵۵، ۱۹۶۶، ۱۹۷۷، ۱۹۸۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۱۱، ۲۰۲۲، ۲۰۳۳، ۲۰۴۴، ۲۰۵۵، ۲۰۶۶، ۲۰۷۷، ۲۰۸۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۱۱، ۲۱۲۲، ۲۱۳۳، ۲۱۴۴، ۲۱۵۵، ۲۱۶۶، ۲۱۷۷، ۲۱۸۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۱۱، ۲۲۲۲، ۲۲۳۳، ۲۲۴۴، ۲۲۵۵، ۲۲۶۶، ۲۲۷۷، ۲۲۸۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۱۱، ۲۳۲۲، ۲۳۳۳، ۲۳۴۴، ۲۳۵۵، ۲۳۶۶، ۲۳۷۷، ۲۳۸۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۱۱، ۲۴۲۲، ۲۴۳۳، ۲۴۴۴، ۲۴۵۵، ۲۴۶۶، ۲۴۷۷، ۲۴۸۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۱۱، ۲۵۲۲، ۲۵۳۳، ۲۵۴۴، ۲۵۵۵، ۲۵۶۶، ۲۵۷۷، ۲۵۸۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۱۱، ۲۶۲۲، ۲۶۳۳، ۲۶۴۴، ۲۶۵۵، ۲۶۶۶، ۲۶۷۷، ۲۶۸۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۱۱، ۲۷۲۲، ۲۷۳۳، ۲۷۴۴، ۲۷۵۵، ۲۷۶۶، ۲۷۷۷، ۲۷۸۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۱۱، ۲۸۲۲، ۲۸۳۳، ۲۸۴۴، ۲۸۵۵، ۲۸۶۶، ۲۸۷۷، ۲۸۸۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۱۱، ۲۹۲۲، ۲۹۳۳، ۲۹۴۴، ۲۹۵۵، ۲۹۶۶، ۲۹۷۷، ۲۹۸۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۱۱، ۳۰۲۲، ۳۰۳۳، ۳۰۴۴، ۳۰۵۵، ۳۰۶۶، ۳۰۷۷، ۳۰۸۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۱۱، ۳۱۲۲، ۳۱۳۳، ۳۱۴۴، ۳۱۵۵، ۳۱۶۶، ۳۱۷۷، ۳۱۸۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۱۱، ۳۲۲۲، ۳۲۳۳، ۳۲۴۴، ۳۲۵۵، ۳۲۶۶، ۳۲۷۷، ۳۲۸۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۱۱، ۳۳۲۲، ۳۳۳۳، ۳۳۴۴، ۳۳۵۵، ۳۳۶۶، ۳۳۷۷، ۳۳۸۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۱۱، ۳۴۲۲، ۳۴۳۳، ۳۴۴۴، ۳۴۵۵، ۳۴۶۶، ۳۴۷۷، ۳۴۸۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۱۱، ۳۵۲۲، ۳۵۳۳، ۳۵۴۴، ۳۵۵۵، ۳۵۶۶، ۳۵۷۷، ۳۵۸۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۱۱، ۳۶۲۲، ۳۶۳۳، ۳۶۴۴، ۳۶۵۵، ۳۶۶۶، ۳۶۷۷، ۳۶۸۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۱۱، ۳۷۲۲، ۳۷۳۳، ۳۷۴۴، ۳۷۵۵، ۳۷۶۶، ۳۷۷۷، ۳۷۸۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۱۱، ۳۸۲۲، ۳۸۳۳، ۳۸۴۴، ۳۸۵۵، ۳۸۶۶، ۳۸۷۷، ۳۸۸۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۱۱، ۳۹۲۲، ۳۹۳۳، ۳۹۴۴، ۳۹۵۵، ۳۹۶۶، ۳۹۷۷، ۳۹۸۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۱۱، ۴۰۲۲، ۴۰۳۳، ۴۰۴۴، ۴۰۵۵، ۴۰۶۶، ۴۰۷۷، ۴۰۸۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۱۱، ۴۱۲۲، ۴۱۳۳، ۴۱۴۴، ۴۱۵۵، ۴۱۶۶، ۴۱۷۷، ۴۱۸۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۱۱، ۴۲۲۲، ۴۲۳۳، ۴۲۴۴، ۴۲۵۵، ۴۲۶۶، ۴۲۷۷، ۴۲۸۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۱۱، ۴۳۲۲، ۴۳۳۳، ۴۳۴۴، ۴۳۵۵، ۴۳۶۶، ۴۳۷۷، ۴۳۸۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۱۱، ۴۴۲۲، ۴۴۳۳، ۴۴۴۴، ۴۴۵۵، ۴۴۶۶، ۴

(۴) ابن ماجه ۵۳۳، مشق ۳۴۳، ج ۱، ص ۱۴۳.

تادیب ۶-۸

کی جاتی ہے۔ لہذا تادیب میں اس درجہ تک نہ پہنچ جائے، جس کے بارے میں اندازہ ہو کہ اس سے کم ہی کافی اور موثر تھا^(۱)۔ تنصیص اصطلاح "تغزیر" میں ہے۔

بیوی کی تادیب کے طریقے:

۸- ایک۔ نیست۔

ب۔ ستر میں اکیلے چھوڑ دینا۔

ج۔ ایسی ماریجنت تالیف دینے والی نہ ہو۔

یہ ترتیب جمہور فقہاء کے ایک واسطے ہے، لہذا جب تک نصیحت کے ذریعہ تادیب ممکن ہو ستر میں چھوڑنے والی تادیب نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللَّائِي تَحَافُونَ مَشْرُوهْنَ لِعَظْوٰهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَصَاجِعِ وَاصْرُوهُنَّ" (۲) "اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا ہم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو اور انہیں خود ہٹاؤں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو"۔

الحنفی لا بن قدامہ میں ہے: آیت میں کچھ الفاظ مضمحل ہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے: "وَاللَّائِي تَحَافُونَ مَشْرُوهْنَ لِعَظْوٰهُنَّ فَإِنْ مَشْرُوهْنَ فَاهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَصَاجِعِ فَإِنْ أَصْرُوهُنَّ فَاصْرُوهُنَّ" (۳) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی مانرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو ربائی نصیحت کرو، پس اگر وہ پھر بھی مانرمانی کرتی رہیں تو انہیں ان کے لیسنے کی جگہ میں چھوڑ دو، پس اگر وہ پھر بھی ایسی پر جی رہیں تو انہیں مارو)۔

(۱) منہی الحجاج ۴۸۳، ابن ماجہ ۳۸۷۷، ابوداؤد ۴۸۳۲، ترمذی ۳۹۲۳

(۲) سورہ نساء ۳۴

(۳) منہی لا بن قدامہ ۷/۷۷۷، ابوداؤد ۴۸۳۲، ترمذی ۳۹۲۳

تادیب کے اخراجات:

۶- بچہ کے پاس اگر مال ہو تو اہل بیت تعلیم بچہ کے مال میں واجب ہوگی، اگر مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہوگی جس کے وہ بچہ کا نقد ہے بچہ کفر غرض سمجھنے کے لئے بچہ کے مال سے شرعی کرنا اتفاق واجب ہے اسی طرح فرائض جیسے قرآن، نماز، طہارت کے ماسوا مثلاً، آب و خوش خطی وغیرہ کی اہمیت تعلیم بچہ کے مال سے دینا جائز ہے، اگر وہ مال بچہ کے سکھنے کی اہلیت رکھے، کیونکہ یہ چیزیں اس کے ساتھ برابر رہیں گی اور وہ ان سے قطع ہوتا رہے گا۔ خطیب شرمینی نے امام نووی سے "الروضة" میں اس کا یہ قول نقل کیا ہے: "ما دیکھتا کہ بچہ پر لازم ہے کہ وہ اپنی ملا کو طہارت، نماز اور مسائل کی تعلیم دیں، اگر اس کی اہمیت تعلیم بچہ کے مال میں ہوگی، اگر بچہ کے پاس مال نہ ہو تو اس شخص کے وہ مال میں ہوگی جس پر اس بچہ کا نقد لازم ہے" (۱)۔

تادیب کے طریقے:

۷- تادیب کرنے والے اور جس پر تادیب کی جارہی ہے، ان دونوں کے اختلاف سے تادیب کے طریقے بھی مختلف ہوں گے۔

امام کے طریقہ ہائے تادیب ان لوگوں کے لئے جو رعیت میں سے مستحق تادیب ہوں، شرعاً غیر محمد و دو غیر متعین ہیں، لہذا امام کو اس کے جہتہا پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ تادیب کا مقصد حاصل کرنے کے لئے جو زیادہ بہتر صورت ہو اسے اختیار کرے، اس لئے کہ تہم اور جرم کرے، لے، دلوں کے اعتبار سے تادیب کی نوعیت بدلتی ہے، اور امام پر لازم ہے کہ وہ مستند روئے اور تدریج سے کام لے جو حال اور مقدر کے لائق ہو، جیسے کسی حملہ آور سے قاتل کرنے میں رعایت

(۱) منہی الحجاج ۴۸۳، ابن ماجہ ۳۸۷۷، ابوداؤد ۴۸۳۲، ترمذی ۳۹۲۳

تادیب ۱۱

یہ تعزیر "حد" کی مقدمہ رنگ پہنچی جانے تو کیا حکم ہوگا^(۱) اس کی تفصیل اصطلاح "تعزیر" نہیں ہے۔

تادیب معروف سے ہلاکت:

۱۱۔ فقہ کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ تادیب معروف سے ہلاکت کی صورت میں کیا حکم ہوگا؟

مذہب شافعی ابو حنیفہ، مالک، احمد کا اس پر اتفاق ہے کہ تادیب معتاد سے ہلاکت ہو جانے کی صورت میں امام ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ امام حد و تعزیر پر مامور ہے، اور مامور کے عمل میں انجام کار کی سہمہ متقی کی قید نہیں ہوتی ہے^(۲)۔

شرع میں تادیب کی ہلاکت سے ہلاکت ہو جائے نہ ہندوؤں نے مقدمہ شروع سے تجاوز بھی نہ کیا ہو، تو ضامن ہوں گے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تکف تادیب معتاد کے نتیجے میں ہو تو شوہر اور ولی پر ضمان نہیں ہے^(۳)۔

اگر شوہر کی تادیب معتاد موت تک پہنچا دے تو حنفیہ کے نزدیک شوہر ضامن ہوگا، اس لئے کہ عورت کو شوہر سے روکنے کے لئے جب ایک مشروع طریقہ متعین ہو گیا کہ سخت تکلیف دہا نہیں ہوتی چاہے، پس حسب اس پر موت مرتب ہوتی تو ظاہر ہو گیا کہ شوہر کو حقیقی اجارت تھی اس سے اس سے تجاوز کیا ہے، لہذا اس پر ضمان واجب ہوگا، اور اس لئے بھی ضمان واجب ہوگا کیونکہ یہ تادیب واجب نہیں تھی، لہذا

اس میں انجام کار کی سہمہ متقی کی شرط ہوگی۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین نے باپ، دادا، بھائی اور سب جیسے لوگوں کو ضامن بنانے کے معاملے میں اختلاف کیا ہے، امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ سب ضامن ہوں گے، اگر ان کی تادیب کے نتیجے میں ہلاکت ہو، اس لئے کہ ولی کو تادیب کی اجازت ہے، اختلاف ان میں نہیں، لہذا جب اس کی تادیب نے ہلاکت تک پہنچی دی تو ظاہر ہو گیا کہ وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے، اور اس سے تادیب کبھی بغیر مار کے بھی حاصل ہو جاتی ہے، جیسے کہ انس، زینب، و رکاب شہد کرے۔ امام ابو حنیفہ نے رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب انجام کار کی سہمہ متقی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا، لہذا مباح اس کے ساتھ مقید ہوتا ہے، ورنہ الدین کا اپنی اولا کو مارنا مباح ہے، والدین کے عی مثل و صبی بھی ہے، لہذا جب ان کی تادیب موت تک پہنچا دے تو ضمان واجب ہوگا، نہیں اگر تعزیم کے لئے مارا تو ضمان میں ہوگا، کیونکہ یہ واجب ہے ورنہ واجب انجام کار کی سہمہ متقی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا^(۴)۔

صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کا مذہب یہ ہے کہ ان پر ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے جو تادیب کی ہے، بچے کی اصلاح کے لئے نہیں اس کی اجازت ہے، جیسے استاد کو مارنے کی اجازت ہوتی ہے، بلکہ ولی استاد سے بڑھ کر ہے، کیونکہ استاد کو تادیب کی ولایت ملی سے ہی حاصل ہوتی ہے، ورنہ موت یک فعل مامون کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے ورنہ جو چیز فعل مامون سے پیدا ہو وہ ریائی اور ظلم میں شمار کی جاتی، لہذا ان پر ضمان نہ ہوگا۔

بعض حنفیہ سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے^(۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳، ۲۴۔

(۳) ساہنہ مراجع۔

(۱) مفتی محمد امجد علی، ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۰، ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳، ۲۴۔

حاشیہ الدرر ج ۱ ص ۳۵۵، مواہب الجلیل ج ۱ ص ۱۹۰۔

(۲) مواہب الجلیل ج ۱ ص ۱۹۰، مفتی ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۳، ۲۴، ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۳) مفتی ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۴، مواہب الجلیل ج ۱ ص ۱۹۰۔

تادیب ۱۲-۱۳

جناہیت کی وجہ سے ہو، لہذا "ہم میں کی طرح یہ بھی ضامن ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ اس میں مقدمہ و مقتادہ امتی کی شرط کے ساتھ مقید ہے، اور اس لئے بھی کہ جانور کو مالک بغیر مارے ہوئے بھی ہوسکتا ہے، چنانچہ سب دوتین چلنے کے لئے مارے (اور اس کے بیچ میں تلف ہو جائے) تو دو ضامن ہوگا^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۱۳- فقہائے اہل تشیع کا ادب کا ذکر بہت سے ابواب میں میاوی دیشیت سے کرتے ہیں، مثلاً صدقہ، شہر، تحریر، دفع المال، ضمان، الولاۃ، الخسہ۔



ثانفیعہ کا مذہب یہ ہے کہ تادیب میں ضمان واجب ہوگا، اگر اس میں جو مقدمہ معتاد ہواں سے تجاوز نہ کیا ہو، لہذا اگر ایسی چیز کے درمیان تادیب ہوئی ہو جس سے زیادہ تر قتل ہی کیا جاتا ہے تو قصاص واجب ہوگا، اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر قصاص واجب نہیں۔ ہرگز اگر قتل نہ رہا ہو تو عاقبت پر شہ عہد کی دیت ہوں اس لئے کہ یہ ایسا فعل ہے جو انجام کار کی مامیت کے ساتھ مشروط ہے، چونکہ اس سے مقصود تادیب ہے نہ کہ ہلاک کرنا پس جب اس سے ملاکت ہوئی تو ظاہر ہوتا کہ اس نے اس میں جو مقدمہ مشروط تھا اس سے تجاوز کیا ہے، ثانیہ کے ایک امام وغیرہام جسے تادیب کا اختیار دیا ہو، مثلاً شومہ ہرہلی، میں کوئی فرق نہیں ہے (ان کے نزدیک سب ضامن ہوں گے)^(۱)۔

چوپایہ کی تادیب:

۱۲- مستاجر اور چوپایہ کو سدھانے والے کے لئے جابر ہے کہ مار کے ذریعہ یا کام کھینچ کر کھڑا کرنے کے، درمیان میں مقتادہ میں قتل کی عادت جاری ہے چوپایہ کی تادیب کرے، اگر دو جانور اس تادیب سے ہلاک ہو جائے تو ہر شامہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) اور امام ابو حنیفہ کے دونوں شامہ (امام ابو یوسف، امام محمد) کے نزدیک تادیب کرے، ملاضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح حدیث ہے: "انہ یخس بعبور جلیو وضربہ"^(۲) (پس عبور سے حضرت جابر کے اسب کے پہلو میں ٹکری پہنچوں اور سے مار)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دو ضامن ہوگا، نہ تکلف اس کی

(۱) مفتی امجدی ج ۱ ص ۱۹۹۔

(۲) حدیث: "انہ یخس بعبور جلیو وضربہ" کی روایت بخاری ج ۳ ص ۳۲۰ طبع (مستقیم) اور مسلم (۱۰۸۸ ص ۱۰۸۸ طبع عینی لمبانی الکلی) کے ہے۔

(۱) البحر الرائق ۱/۸، ابن ماجہ ص ۵، ۵۲، ۵۳، مفتی امجدی ج ۱ ص ۵۳۔

۵۳، ۱۹۹ ص ۵۳۔

تاریخ ۱-۴

مدت شرع کے ذریعہ مقرر ہوئی ہو یا قاضی کے فیصلے سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک ہو یا ایک سے زیادہ^(۱)۔

اور دونوں کے درمیان نسبت یہ ہے کہ تاریخ، اجل سے عام ہے، اس لئے کہ تاریخ ماضی، حال اور مستقبل تینوں مدتوں کو شامل ہے، اور اجل صرف مستقبل کو شامل ہے۔

تاریخ

تعریف:

۱- استرایح: آرخ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا مطلب: وقت کا تعارف کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ”اوقت الكتاب ليوم كذا“ سبب خط کا وقت متعین کریں۔ اس پر تاریخ: ایس^(۱)۔

تاریخ کا معنی: حقیقی: سخاوی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ تیس ہجرت کے قہار سے زمانہ کے واقعات کی تحدید کرنا ہے^(۲)۔

متعینہ غلط:

نہ- اجل:

۲- لغت میں اجل الشیء سے مراد (جیسا کہ المصباح میں ہے) مٹی کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ ٹوٹ پڑے ہو، یہ مصدر ہے، اور اس کی جمع آجل ہے جیسے سبب کی جمع فباب، آجل قائل کے وزن پر عاجل کی ضد ہے۔

اجل فقہاء کی اصطلاح میں: زمانہ مستقبل کی وحدت ہے جس کی طرف کوئی معاملہ منسوب کیا جائے، نحو یہ نسبت کرنا، التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو، اور نواد یہ

ب- میقات:

۳- میقات لغت میں جیسا کہ المصباح میں ہے: وہ وقت ہے جو کسی فعل یا جگہ کے لئے متعین کیا گیا ہو، اور مصباح میں ہے کہ وہ وقت ہے، اس کی جمع موایات ہے، وقت کو مکان کے معنی کے لئے مستعار لیا گیا ہے، اسی سے موایات لگ ہے احرام کی جگہوں کے لئے^(۳)۔

اور اصطلاح میں میقات وہ ہے جس میں کوئی عمل متعین کیا گیا ہو^(۴)، خواہ وہ وقت ہو یا جگہ، اور میقات تاریخ سے زیادہ عام ہے۔

تاریخ کا شرعی حکم:

۴- کبھی تاریخ کا جانا واجب ہوتا ہے جب تاریخ کی ذریعہ حکم شرعی کی معرفت تک پہنچنا متعین ہو گیا ہو، جیسے وارث بنانا، قصاص، روایت کا قبول کرنا، عہد نامہ کرنا قرض کی ادائیگی اور جو امور ن سے متعلق ہوں۔

(۱) المصباح مادۃ ”اجل“، یہ دیکھئے اصطلاح ”اجل“۔

(۲) المصباح مادۃ ”وقت“۔

(۳) الکلیات ۳۰۶، طبع دمشق۔

(۴) لسان العرب، المصباح لمیر مادۃ ”آرخ“۔

(۵) الاطلاق بالترجیح لمن ذمہ تاریخ اللغاتوی ص ۷، طبع الطبریہ۔

تاریخ ۵-۶

تاریخ، سدم سے پہلے:

۵- عربوں کے پاس رام کی آمد سے پہلے کوئی ایسی تقویم نہیں تھی جس کی سب پابندی کرتے ہوں، بلکہ ان میں کھنڈ اور اپنے بیاں ٹپٹپٹنے والے واقعات سے تاریخ کی تعیین کیا جاتا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ سے تاریخ کا تعیین کرتی تھی، یہ سلسلہ بیت اللہ شریف کی قیام تک رہا جس وقت کہ حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام نے بیت اللہ شریف تعمیر کی، چربی، میل، قیام، بیت اللہ سے تاریخ کا استعمال کیا یہاں تک کہ وہ منتشر ہو گئے، چنانچہ جب کوئی قوم تہامہ (مکہ مکرمہ) سے نکلتی تو وہ اپنے نکلنے کے وقت سے تاریخ کا تعیین کرتی اور بنی اسماعیل میں سے جو تہامہ میں باقی رہ گئے وہ سعد، نضد، حمیرہ، بنی زید کے تہامہ سے نکلنے کو تاریخ کے طور پر استعمال کرنے لگے، پھر جب کعب بن لؤئی کا انتقال ہو گیا تو اسوں نے موت سے تاریخ کا تعیین کیا یہاں تک کہ ہاتھی و ملا واقعہ پیش آیا، تو پھر تاریخ عام الفیل سے شروع ہوئی، یہاں تک کہ عمر بن خطابؓ نے واقعہ ہجرت کو تاریخ کے سے متعین کر دیا^(۱)۔

اور ان کے علاوہ جو عرب تھے وہ مشہور واقعات اور پیام کے ذریعہ تاریخ رکھتے تھے، جیسے جنگ بسوس، جنگ داحس، جنگ غمر او، اور یوم ذی قار، یوم نجر، وغیرہ۔

جب تک اس سے پٹے کی بات ہے تو بالکل آمار میں جب اولاد آدم کی زمین میں ثابت ہوئی تو اسوں نے زمین پر آثار کے اترنے کے واقعہ سے تاریخ کا استعمال کیا، یہ سلسلہ طوفان نوح تک

رہا، پھر ابراہیم خلیل اللہ کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ تک، پھر یوسف کے زمانہ تک، پھر بنی اسرائیل کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصر سے نکلنے تک، پھر زمانہ داؤد و عیسیٰ السلام تک، پھر زمانہ سلیمان علیہ السلام تک، پھر عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہ سلسلہ رہا۔

اہل تہیر نے تاجہ کے عہد کو، اہل غسان نے سہد کو، اہل صنعاء نے یمن پر اہل حبش کے طلبہ کو پھر اہل فارس کے طلبہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی^(۲)۔

اہل فارس نے اپنے بادشاہوں کے چار طبقات سے، اور اہل روم نے، اور ابن واد کے قتل کے واقعہ سے تاریخ ڈالی، یہاں تک کہ اہل فارس اس پر غائب آ گئے۔

قیسوں نے عنت نصر سے تاریخ رکھی منہ مصر گلیہتر تک۔ یہودیہ نے بیت المقدس کے میراں ہو جانے کے واقعہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی۔

اور نسائی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے موت پر اٹھانے جانے والے واقعہ کو تاریخ نکلنے کی بنیاد بنائی^(۳)۔

تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب:

۶- سری ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس نکلتے آپ کے خطوط ہمارے پاس آتے ہیں، لیکن ان پر کوئی تاریخ لکھی نہیں ہوتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں لوگوں کو منع کیا تو بعض نے کہا کہ بعثت نبوی سے تاریخ ڈالی جائے، اور بعض نے کہا: واقعہ ہجرت سے تاریخ ڈالی جائے، تو حضرت عمرؓ نے

(۱) الاعلان للسخاوی ۱۶، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴،

تاریخ ۷-۸

بند اوقات بھی الگ الگ ہے^(۱)۔

معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم:

۸- خلیفہ مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب، اور حنبلیہ کے نزدیک صحیح توں یہ ہے کہ اگر متعاقدین معاملات میں ہجری کے علاوہ تاریخ استعمال کریں تو حرامت کا اعتبار نہیں ہوگا اور عقد صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ وہ تاریخ مسلمانوں کے ایک معلوم و معروف ہو مثلاً رومی میوں جیسے قانون، شام میں سے کسی مہینہ کی تاریخ لکھی جائے، یہ تک یہ مہینہ معلوم اور متعین میں یا مثلاً نساوی کی عید کی تاریخ لکھی جائے جب کہ دور دورہ رکھنا شرط کر چکے ہوں، یہ تک یہ بھی معلوم ہے۔

میں اگر ایسی تاریخ لکھی جسے مسلمان میں جانتے، جیسے کنار کے میلوں میں سے کسی میلہ کی تاریخ جیسے نوروز، چان، سہاری کی عید کا دن، حضرت عیسیٰ کی پیدائش کا روز، یسوی کی عید، ایشیائین، تو منہ لے کر یا ہے کہ ان (غیر معروف) اوقات تک بیچ اس وقت صحیح ہے جب متعاقدین اسے جانتے ہوں، اور گرنہ جانتے ہوں تو صحیح نہیں ہے، متعاقدین کے علاوہ کسی اور کے جاننے سے بھی عقد صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ماواقیت سے نزاع پیدا ہوتا ہے^(۲)، لیکن مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ وہ پیام گر معلوم ہوں تو سہاحت کے درجہ میں ہو جائیں گے^(۳)۔

نرمایہ ہجرت نے حق اور باطل کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا، لہذا اسی سے تاریخ مٹھو۔ یہ علم حقائق بات ہے، جب اس پر اتفاق ہو گیا تو لوگوں نے کہا کہ سال کا آغاز رمضان المبارک سے شروع ہوا حضرت عمرؓ نے فرمایا: بلکہ حرم ہے، کیونکہ یہ لوگوں کے حج سے لوٹنے کا وقت ہے، تو سب اس پر اتفاق ہو گیا^(۱)۔

اسی کے ساتھ یہ بھی محفل نہیں کہ مسلمانوں کو اپنے، نئی امور کو مستحب کرنے کے سے تاریخ لکھنے کی ضرورت پڑی، مثلاً روزہ، حج، اس عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اور وہ ریں جن کا تحقق وفات سے ہو۔

اسی طرح اپنے دنیاوی امور کو منقذ کرنے کے لئے مثلاً قرض کے معاہدات، اجارات، وعدے، مدت حاصل، مدت رضاعت^(۲)۔

شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے:

۷- شمسی سال قمری سال سے مہینوں کی تعداد میں متفق ہے، مہینہ ہیوم کی تعداد میں مختلف ہے، چنانچہ شمسی سال قمری سال سے تقریباً گیارہ دن زیادہ ہوتا ہے^(۳)۔

اہل روم، اہل سریان، اہل فارس اور قبضیوں نے تاریخ لکھنے میں شمسی سال پر اعتماد کیا ہے، چنانچہ رومی سن، یانی سن، قاری اور قبضی سن پیدا جاتا ہے۔

یہ تمام سنہ گرچہ مہینوں کی تعداد میں متفق ہیں، مہینوں کے ناموں، دنوں کی تعداد، دنوں کے ناموں میں مختلف ہیں، سنہ کی

(۱) تاریخ الماری ۲۶۸/۷ طبع المیاض، اکال ابن الاثیر ۹۷۱ طبع البیروت
الاعلام نسفاوی ۱۳۰، ۱۳۱ طبع اطلیہ۔

(۲) تفسیر فخر الرازی ۳۵۷/۵ طبع البیروت۔

(۳) تعریضات ہجر ج ۱، ۳۲ طبع اطلیہ۔

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے مروج الذهب للمسعودی ۳۵۳، ۳۵۴ طبع البیروت۔

(۲) تبیین الحقائق مع حاشیہ العالی ۵۹۳ طبع دارالمعرفہ ابن ماجہ ۹۳۷۔

طبع البیروت، فتح القدیر مع الحاشیہ ۲۲۲/۵ طبع البیروت، البحر الرائق ۹۶، ۹۵/۱ طبع ول اطلیہ۔

(۳) سوابہ الجلیل ۵۲۹ طبع اباج، الخرش ۲۱۰/۵ طبع دارمنازلہ اترقانی

۲۱۲/۵ طبع دارالمنکر، حاشیہ المدنی ۲۰۵ طبع دارالمنکر، حاشیہ المدنی

۶۹ طبع دارالمعرفہ

”ہفت“ کو مکان (جگہ) کے لئے طور استعمال کیا گیا ہے، اس سے ہفت جمع میں حرام کی جگہوں کے لئے ہے۔
اصطلاح میں تأقیّت: فعل کے ہفت کی ابتدا اور انتہا کو مقرر کرنے کا نام ہے۔ تأقیّت بھی شارع کی طرف سے ہوتی ہے، مثلاً عبادات میں اور بھی غیر شارع کی طرف سے^(۱)۔

تأقیّت

تعریف:

۱- تأقیّت یا توقیت اَلْت یا وَلْت (تاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے مصدر، فعل میں ہمزہ واؤ سے پہلا ہوا ہے، لغت میں اس کا معنی: وقایع کی تعیین کرنا ہے، اور یہ اس چیز کو شامل ہوتا ہے جس کے لئے آپ کوئی وقت یا غایت متعین کریں اور آپ کہتے ہیں: وقتہ لہوم کلنا، جس طرح ”اجلنتہ“ کہتے ہیں (۱)۔

لقاموس میں وقت کے معنی کے بیان میں ہے: ”وقت“ کا استعمال وقایع کی تعیین کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ توقیت ہے، اور وقت زمانہ کی مقدار (حصہ) کلام ہے (۲)۔

اصحاح میں ہے: ”وقتہ فہو موفوت“ (میں نے نماز پڑھنے کے لئے وقت مقرر کیا ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب فعل کے لئے کوئی وقت یا غایت یا جگہ جس میں اسے یا جائے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ رٹا ہے: ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا“^(۳) (بے شک نماز ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)، جنہی نماز وقایع میں فرض کی گئی ہے^(۴)، ہر وقت

متعلقہ الفاظ:

الف- اجل:

۲- لغت میں اجل المشیء سے مراد جیسا کہ الصباح میں ہے: شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ فوت ہو^(۳)۔

اصطلاح فقہاء میں اجل، مستقبل کی مدت کہلاتی ہے جس کی طرف کسی امر کی نسبت کی جائے، خواہ یہ نسبت کرنا التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو، یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو اور خواہ یہ مدت شارع کی طرف سے مقرر ہوئی ہو یا قضاے قاضی سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک شخص ہو یا ایک سے زیادہ۔

اجل اور تأقیّت کے درمیان فرق بالکل واضح ہے، اس سے کہ تأقیّت میں تصرقات زیادہ تر فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور یک وقت متعین میں ختم ہو جاتے ہیں^(۴)۔

ب- اضافت:

۳- اضافت کا استعمال لغت میں کئی معانی کے لئے ہے، انہیں میں

(۱) الصباح البعیر۔

(۲) الکلیات لابن البقاء، المصنف ۲/ ۱۰۲ طبع دمشق، نیز دیکھئے جامع المقاصد

۲/ ۲ طبع الماروف

(۳) الصباح البعیر مادة ”اجل“۔

(۴) دیکھئے المرسود الفقہیہ اصطلاح ”اجل“۔

(۱) سہل العرب، القاموس، الصباح مادة ”وقت“۔

(۲) القاموس البعیر۔

(۳) سورہ نساء/ ۱۰۳۔

(۴) الصباح۔

سے نہ در تخصیص بھی ہے^(۱)۔

فقہاء اضافت کو ان دونوں معنوں میں استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ اسے اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں سب حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو، یعنی تصرف کے حکم کے لئے کو اس زمانہ مستقبل کی طرف موثر رہا جسے تصرف نے بغیر غلطی کے متعین یا ہو^(۲)۔

ضافت کے وہ دونوں معنوں، ثاقبیت کے، درمیان فرق یہ ہے کہ ثاقبیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک متعین وقت میں ختم ہو جاتے ہیں، یہ خلاف اضافت کے کہ اس میں سبب پر حکم کا ترتیب اس وقت تک موثر رہا جاتا ہے جس وقت کی جانب سبب کی نسبت کی گئی ہے^(۳)۔

ج- تاہم یہ:

۴- لغت میں تاہم کا معنی ہے تالیف یا توش، جیسا کہ اسماعیل میں آیا ہے^(۴)۔

اور لمصباح میں ہے کہ جب تم کہو: "لا اکلمہ امدا" (میں اس سے کبھی بات نہیں کروں گا) تو اُرد سے تمہارے اس بات کے کہنے سے لے کر آخر عمر تک کا زمانہ مراد ہوگا^(۵)۔

فقہاء کے استعمالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک تاہم کا مطلب ہے صیغہ تصرفات کو اُبد یا ان الفاظ کے ساتھ مقید کرنا جو اُبد کے معنی میں ہوں۔

(۱) مصباح المنیر، القاسمی، المصباح المنیر، مادۃ "ضیف"۔

(۲) الخلیل، المصباح المنیر، المصباح المنیر، ۱۱۳۳ طبع دارالمعارف۔

(۳) معجم التقریر، ۱۳۹۱ طبع المجلی، نیز دیکھئے اصطلاح "اضافت"۔

(۴) مصباح المنیر، مادۃ "اُبد"۔

(۵) مصباح المنیر، مادۃ "اُبد"۔

تاہم اور ثاقبیت میں فرق بالکل واضح ہے، اگرچہ تصرف دونوں میں فی الحال ثابت ہوتا ہے، لیکن ثاقبیت میں تصرفات ایک وقت متعین کے ساتھ مقید ہوتے ہیں اور اس وقت متعین پر اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، سبب کہ تاہم کا معاملہ اس کے برعکس ہے، مزید معلومات کے لئے دیکھئے اصطلاح "تاہم"۔

دستاویز:

۵- لغت میں تاہم (جیم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، تاہم کا مطلب ہے: "تم کسی شے کے لئے کوئی مدت مقرر کرنا"، اور "اجل النسیء" سے مراد کسی کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ قیام پزیر ہو^(۱)۔

اصطلاح میں اس کا مطلب ہے: "جو چیز فی الحال ثابت ہے اسے زمانہ مستقبل تک موثر کرنا، مثلاً دشمن کے مطالبہ کو یک ماہ گزرنے تک موثر کرنا۔"

تاہم اور ثاقبیت میں فرق یہ ہے کہ ثاقبیت میں تصرف کا ثبوت فی الحال مرتب ہوتا ہے اور تاہم میں اس کے برعکس ہوتا ہے^(۲)۔

ح- تالیف:

۶- تالیف کی اصطلاح میں تالیف جیسا کہ ابن جیم کہتے ہیں، یہ ہے: ایک مضمون جملہ کے ماحصل کا دوسرے مضمون جملہ کے ماحصل کے ساتھ مربوط ہونا^(۳)۔

حموی نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ "ن" یا "ن" دوسرے حرف ثانی کے ساتھ ایک دوسرے کو جو کو یہ امر پر مرتب رہا جس کا

(۱) المصباح المنیر، مادۃ "اُبد"۔

(۲) الکلیات، ابی یوسف، المصباح المنیر، ۱۱۳۳ طبع دمشق۔

(۳) الاشارة، ابن جیم، ۱۱۳۳ طبع دارالمعارف، المصباح المنیر، ۱۱۳۳ طبع دارالمعارف۔

تاقیت ۷-۹

جو ترقیب میں (ہونے کی امید) ہو^(۱)۔

بہر مزارعت اور مساقات:

۹- نام ہوضہ مزارعت کے جواز کے قائل نہیں ہیں، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد ان سے اختلاف کرتے ہیں، وہ دونوں جواز کے قائل ہیں، اور مزارعت کی صحت کی ایک شرط یہ ہے کہ مدت بیس کرائی جائے۔ لہذا مزارعت اس دنوں کے رد ایک ب عقود میں سے ہے جس کی مدت مقرر کر دی جاتی ہے۔

مساقات میں صاحبین کے رد ایک مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، اگر مدت متعین نہ کرے تو بھی قسم ناجائز ہے، اس سے کہ پہلوں کے پکنے کا وقت معلوم ہے^(۲)۔

مالک نے مزارعت میں تو قیت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، لہذا اس کے رد ایک بلامت متعین سے مزارعت صحیح ہے^(۳)۔

۱۰- جہاں تک اس کے رد ایک مساقات کا معاملہ ہے تو یہ توڑنے یعنی پہلوں کے پکنے کے ساتھ موقت ہو کی، چنانچہ بعض مالکیہ کے رد ایک اور مساقات کو مطلق رکھتے، موقت نہ کرے تو مساقات فاسد ہو جائے گی، اسی طرح اس وقت بھی فاسد ہو جائے گی جب ایسے وقت کے ساتھ موقت کیا جو توڑنے کے وقت سے زائد ہو۔ مالک نے اس سے ابن حبان کی رائے یہ ہے کہ اگر مطلق کہ تو بھی صحیح ہے اور اسے توڑنے کے وقت پر محمول کیا جائے گا۔ صاحب شرح الکبیر نے فرمایا ہے کہ مساقات کے صحیح ہونے کے سے مدت مقرر

تحقیق اور تاقیت میں فرق یہ ہے کہ تاقیت میں تصرفات کی اس ثابت ہوتے ہیں، لہذا تاقیت سب پر حکم کے مرتب ہونے کو نہیں رہتی، برخلاف تحقیق کے کہ وہ مطلق کی ہوئی کسی احوال حکم کا سبب بننے سے روک دیتی ہے، دیکھئے: اصطلاح ”تقیق“۔

تصرفات میں تاقیت کا اثر:

۷- تصرفات: تاقیت کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے تین قسموں پر ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱- وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں، جیسے اجارہ، مزارعت، مساقات، مکاتبت، اور وہ تصرفات جو موقت صحیح نہیں ہوتے، جیسے بیع، رکن، ہبہ، کالج، اور وہ تصرفات جو موقت اور غیر موقت دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں، جیسے عاریت، کفالت، مضاربت، وقف، غیرہ، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱- اول: وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں

الف- اجارہ:

۸- مقابہ کا اتفاق ہے کہ جارد ہی مدت صحیح ہوتا ہے جب اس کی مدت متعین نہ کی جائے یا کسی عمل معلوم پر اس کا قیاس متعین ہو۔

پہلی قسم (یعنی جارد کی مدت متعین نہ کرنا) زمین، گھریا جانور کو جارد پر دینا اور جیر خاص ہے۔

دوسری قسم: کسی کام کے لئے اہمیت پر رکھنا مثلاً کپڑے سینے کے لئے، اور سے اچھے مشین کہ کہتے ہیں^(۲)۔

(۱) اکھوی علی ابن کیم ۲۲۵/۲ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۳۱۱/۲ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، حلیۃ الدوسقی مع لشرح الکبیر ۱۴ طبع دار الفکر، جواب الجلیل ۱۰/۲ طبع مکتبۃ الجباجہ جوہر لاکلیل

۱۸۷۲ طبع دار المعرفۃ، حلیۃ الدوسقی ۳۷۶ طبع بکھس، اروضہ ۵/۳۷۱، ۱۹۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کتاب القناع ۳۷۵، ۱۱ طبع مصر، یزدی پکنے اصطلاح ”اجارہ“۔

(۱) تبیین الحقائق ۵/۲۷۸ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۲۸۲۔

(۳) حلیۃ الدوسقی مع لشرح الکبیر ۳۷۲، ۴۷۲، ۴۷۳ طبع، الفکر، حلیۃ الدوسقی ۱۲۵، ۱۳۳ طبع دار المعرفۃ۔

کنا شرط نہیں ہے، اور اصل یہ ہے کہ اگر مدت مقرر کی جائے تو توڑے کے وقت تک کی جائے^(۱)۔

ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عقد مزاحمت کا معاملہ تھا تو مدت متعین کرنا ضروری ہے، اور جب مساقات کے تابع ہونا اس میں ہی حکام جاری ہوں گے جو مساقات میں جاری ہوتے ہیں^(۲)۔

اور جب تک مساقات کا معاملہ ہے تو ثانیہ کے لئے ایک اس کی صحت کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اس کی مدت متعین ہو۔ اس سے کہ اس میں مدت مثلاً ایک سال کی تعیین کے ساتھ عمل کی معرفت شرط ہے^(۳)۔

حناہ کے نزدیک مزاحمت، مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے بلکہ مدت متعین ہو یا نہ ہو، طرح صحیح ہے، لہذا اگر مزاحمت یا مساقات مدت و اکر کے بغیر کر لی تو بھی جائز ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجر کے لئے کوئی مدت متعین نہیں کی تھی^(۴)۔ یہی طریقہ حضور ﷺ کے بعد آپ کے خلفاء کا بھی تھا، اور عائدین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فتح کا بھی اختیار ہے، لہذا اگر رب المال کی طرف سے فتح ہو اور اس وقت جو سب کچھ نہیں نکلا ہو اور عامل نے کام شروع کر دیا ہو تو عامل کو اجرت ملے گی، اور اگر عامل نے فتح کیا ہو اور پھل نہ ظاہر ہو تو وہ عامل کو کچھ نہیں ملے گا^(۵)۔

(۱) حاشیہ المدنی ص ۵۳۲۔

(۲) روایت الطائیفین ص ۵۰۵۔

(۳) روایت الطائیفین ص ۵۱۶، حاشیہ طبری ص ۳۳ طبع لکھنؤ۔

(۴) حدیث ”ان النبی ﷺ لم يضرب لاهل عیبر مدد“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (اصح ۱۰/۵ طبع انتقادی) میں وارد مسلم (۱۸/۳) طبع عسکری مجلس اے کی ہے۔

(۵) کشف القناع ص ۵۳۷ طبع مصر، نیز دیکھئے اصطلاح ”مزارعہ“ اور ”مساقاۃ“۔

دوم: غیر موقت تصرفات

یہ دو تصرفات میں جن میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، جنی مدت متعین کر لی جائے تو وہ فاسد ہو جاتے ہیں^(۱)، وہ بیع رہن، بیع اور نکاح ہیں، اور اس کی مفصل یہ ہے:

الف- بیع:

۱۰- فقہاء کے ایک جماعہ ایک مخصوص طریقہ پر مال کے مقابلے میں مال دیتا ہے، اور وہ فقہاء کے ایک تاقیت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ بیع کے صحیح ہونے کی عام شرائط میں سے یہ ہے کہ اس کی مدت متعین نہ ہو^(۲)۔ دیکھئے: ”بیع“ کی اصطلاح۔

سیوطی نے اپنی ”لا شہادہ“ میں ذکر کیا ہے کہ بیع کسی حال میں تاقیت کو قبول نہیں کرتی، جب اسے موقت کر دیا جائے تو باطل ہو جائے گی۔

ب- رہن:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ رہن مدت متعین کرنے کو قبول نہیں کرتا، اور اس کی مدت متعین کر لی جائے تو فاسد ہو جائے گا، کیونکہ رہن کا حکم جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے یہ ہے: رہن کی ہتھواک ہمیشہ کے لئے مجبوں پر دیتا ہے، خواہ استبراء، جنگی کے ذریعہ ہو یا بری کر دینے کے ذریعہ^(۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس نے رہن اس شرط پر رکھا کہ اگر ایک

(۱) لا شہادۃ لایسیر ط ۲۸۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) اہتدای الہندیہ ص ۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، منی، اجتماع ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴،

حاملہ کہتے ہیں جیسا کہ لغت میں آیا ہے کہ اگر بہہ میں مدت متعین نہ ہو اور یہ بلاء میں نے اپنی بیٹی ایک ماں کے سے تم کو بہہ کی۔ بچہ دوسری طرف لوٹ آئے تو بہہ صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ بہہ کی میں کا مالک بنانے کا عقد ہے لہذا مدت متعین نہ ہونے پر صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ حق میں ہے^(۱)۔

عمری اور رقی:

۱۳- فقہاء کا عمری کی مشروعیت پر اتفاق ہے بین اہل مسیہ میں اختلاف ہے کہ اس میں مدت متعین کما صحیح ہے یا نہیں، شافعی، شافعیہ قول حدیث میں اور امام احمد اس طرف گئے ہیں کہ جس کے لئے عمری پیا گیا ہے اس کی زندگی میں عمری جائز ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ کا ہوگا۔

عمری کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے: میں نے پنا گھر فلاں کو دے دیا جب تک وہ مردہ رہے، جب وہ مرد جائے تو گھر مجھے واپس ہو جائے گا، لہذا جسے گھر دیا ہے وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کا مالک ہوں گے، اور عمری شرط جو تاقیت کا قادمہ دیتی ہے، باطل ہو جائے گی، یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمری میں منافع کا مالک ہٹایا جاتا ہے نہ کہ عین کا، لہذا جس کے لئے عمری کی گیا ہے اس کو رہنے کا حق ہوگا، جب وہ مرد جائے گا تو گھر عمری کرنے والے کو واپس ہو جائے گا، لہذا ان کے نزدیک عمری ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین نہ ہو، درست ہے^(۲)۔

سال گزر جائے گا تو بھی مردہ ہوں میں سے نکل جائے لی، لوگوں کے رہیں رکھنے کا یہ طریقہ معروف نہیں ہے، "رنہ یہ رہیں بے گاہ"^(۱)۔

رہیں شافعیہ کے نزدیک اعتبار حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے، لہذا اسے کسی مدت کے ساتھ موقت نہ رہا، اعتبار حاصل کرنے کے منافی ہوگا^(۲)۔

رہیں حنابلہ کے نزدیک بھی تاقیت کو قبول نہیں رہا، چنانچہ "کشاف القناع" میں آیا ہے: "اگر متعاقدین نے رہیں کو موقت کرنے کی شرط رکھی، مثلاً دونوں نے کہا: وہ اس دن کے لئے رہیں ہے تو شرط فاسد ہے کیونکہ متعینا عقد کے خلاف ہے، البتہ رہیں صحیح ہوگا"^(۳)۔ ملاحظہ "رہیں" کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- ہبہ:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ ہبہ کے اندر مدت متعین کما صحیح نہیں ہے، اس سے کہ بہہ جیسا کہ مذہب کہتے ہیں: باعوض فوراً ہی کو میں کا مالک بنانا ہے، لہذا بیع پر قیاس کرتے ہوئے بہہ میں بھی مدت متعین نہیں کی جاسکتی^(۴)۔

اور اس سے بھی کہ بہہ میں مدت متعین نہ کرے سے جو کہ لازم آئے گا، جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں^(۵)۔

نوی سے دیکھا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق بہہ کو کسی شرط پر "حق سہا مدت متعین نہ قابل قبول نہیں ہے"^(۱)۔

(۱) البدونہ ۳۲۹/۵ طبع دومادون جوہر والکیل ۴۰۰ ص ۵۰۵ ج ۱، الجلیل ۵/۵ ص ۵۰۵

(۲) حاشیہ قلوبی ۳/۳ ص ۳۶۱

(۳) کشف القناع ۳/۵ ص ۵۰۵

(۴) بدائع الصنائع ۸/۱ ص ۸۰ طبع المجدید

(۵) حاشیہ البدونہ ۳/۵ ص ۵۰۵

۱. رد المحتار ۵/۱ ص ۱۶۶

(۱) المغنی مع الشرح ۲/۱ ص ۲۵۶ طبع دار الفکر، دیکھئے ملاحظہ "ب"

(۲) التاریخ ۶/۱ ص ۶۰، لفظ ۱/۱ ص ۱۰۱ طبع المجلد ۳ ص ۳۳

رقبی کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی سے کہے: میرا گھر تمہارے سے رقبی ہے، امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک یہ باطل ہے، یہ ملک رقبہ کا فائدہ نہیں دے گا، الت عاریت بن جائے گا۔ عمری کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ نئی بات سے رجوع کر لے اور سب چاہے بچے وے، چونکہ اس کا جسد مطلق انتفاع کو شامل تھا۔

پس رقبی طریقین کے نزدیک ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے، چونکہ دعا ریت ہے۔

امام شافعی امام احمد و امام ابو یوسف رقبی کے جواز کے قائل ہیں، اس سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ "دادی لک" (میرا گھر تمہارے لئے ہے) مالک ہوتا ہے، اور "رقبی" بنا شاط فائدہ ہے، لہذا یہ شرط لغو ہو جائے گی، تو گویا اس نے یہ کہلا "رقبہ دادی لک" (میرے گھر کا رقبہ تمہارے لئے ہے)، لہذا ان حضرات کے نزدیک "رقبی" عمری کی طرح حار ہوگا، اور ان کے نزدیک رقبی ان تصرفات میں سے ہوگا جو تاقیت کو قبول نہیں کرتے۔ امام مالک کے "رقبی" کی جارت نہیں ہے^(۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھیے: صلاحتان "عمری" اور "رقبی"۔

د- نکاح:

۱۳- نکاح کے اندر مدت متعین کرنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے، لہذا نکاح موقت جائز نہیں ہے، خواہ متعہ کے لفظ سے ہو یا تزویج کے لفظ سے، جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ نکاح میں مدت کا ارمانوں ہے، خواہ کتنی ہی لمبی مدت کیوں نہ ہو^(۲)۔

(۱) الخازن ۵/۵۳، الخازن ۵/۵۶، انتفاع للشرعی ۲/۳۳، خطاب مع المرقی ۱/۶۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۴۷۳، ۴۷۴، ابن ماجہ ۲/۴۳، صواب الجلیل ۳/۳۶، حاشیہ الرسول ۲/۴۳۸، جوہر و الجلیل ۱/۲۸۳۔

نکاح موقت شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے، خواہ مدت کی تعیین مجہول ہو یا معلوم، اس لئے کہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ اسی طرح حرام ہے جس طرح مرد اور عورت کا کوشت حرام ہے^(۱)، دیکھیے: "نکاح" کی اصطلاح۔

نکاح موقت اور نکاح متعہ میں فرق:

۱۵- دونوں میں لفظی اعتبار سے فرق ہے، نکاح متعہ وہ نکاح ہے جس میں لفظ تمتع استعمال کیا جائے، مثلاً عورت سے کہے: "میں تم کو فلاں چیز دیتا ہوں اس شرط پر کہ میں تم سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال یا اسی طرح کی مدت تک فائدہ اٹھاؤں گا، یہ عام عہد کے ایک صحیح نہیں ہے^(۲)۔

نکاح موقت وہ نکاح ہے جو تزویج اور نکاح کے لفظ سے ہو یا ایسے الفاظ سے جو جوان کے قائم مقام ہوں اور اس میں مدت کی قید ہو، مثلاً عورت سے کہے: "میں تم سے اس دن کے لئے شادی کرتا ہوں" یہ عام عہد کے نزدیک صحیح نہیں ہے، اور امام ظہری نے کہا کہ عقد صحیح ہو جائے گا اور مدت کی تعیین باطل ہوگی۔

مزید برآں یہ کہ نکاح کو موقت کرنے کی چند صورتیں ہیں، مثلاً عورت سے مدت معلومہ تک کے لئے یا مدت مجہولہ تک کے لئے نکاح کرے، یا ایسی مدت تک کے لئے نکاح کرے جس وقت تک دونوں میں سے کسی کی عمر نہ پہنچے، یا ان میں سے کسی ایک کی عمر نہ پہنچے۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح "نکاح" کے تحت آئے گی^(۳)۔

(۱) المروہ ۵/۳۲، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۴۷۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۴۷۳، صواب الجلیل ۳/۳۶، حاشیہ القدوی علی الرسائل ۲/۷۷، مفتی النکاح ۳/۳۲، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷، جوہر و الجلیل ۱/۲۸۳، حاشیہ القناع ۲/۴۳۸، جوہر و الجلیل ۱/۲۸۳۔

نکاح میں تاقیت کو پوشیدہ رکھنا:

۱۶- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنے سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور نہ وہ اسے موقت بنائے گا، لہذا اگر عورت سے شادی کرے اور نیت یہ ہو کہ اتنی مدت تک جتنی اس نے نیت کی ہے، سے نکاح میں باقی رکھے گا تو نکاح صحیح ہے اس سے کہ مدت کی تعیین لفظ کے ذریعہ ہوتی ہے^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدت کی تعیین تقد میں نہ پانی حائے اور شوم نے عورت کو بتایا بھی نہ ہو صرف اپنے دل میں قصد کیا ہو، اور عورت یا اس کے ولی نے جاں یا ہو کہ شوم ناں مدت کے بعد عورت کو ہجر کر دے گا تو یہ مضر نہیں، اور یہی رائج ہے، اگرچہ ہر ام نے اپنی ”شرح“ اور ”مثال“ میں قاسد ہوئے کی صراحت کی ہے، اگر شوم کا راء عورت سمجھتی ہو۔ بین اگر شوم نے عورت یا اس کے ولی سے اس کی صراحت نہیں کی اور عورت نے بھی شوم کے ارادہ کو نہیں سمجھا تو یہ نکاح متحدہ میں ہے^(۲)۔

شافعیہ اس نکاح کو مکرہ کہتے ہیں جس میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھا گیا ہو، اس سے کہ مدت جتنی جس کی صراحت نکاح کو باطل کرے، اس کو پوشیدہ رکھنا کے نزدیک مکرہ ہے^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں صحیح منصوص حدیث قول ہے جس پر اصحاب حنابلہ کا عمل ہے یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنا، اس کی شرط نکاح کی طرح ہے، لہذا عدم صحت میں نکاح متحدہ کے مشابہ ہو گیا^(۴)۔

صاحب الفروع نے شیخ ابن قدامہ سے نیت کے باوجود ایسے

(۱) بحر الرائق ۳/۱۶۳، ابن ماجہ ۲/۲۹۳، تبیین الحقائق ۵/۱۱۶۔

(۲) رد المحتار ۳/۳۳۸۔

(۳) اربعۃ المطالبین ۳/۵۵۳۔

(۴) الاوصاف ۸/۳۳۸، شرح تفسیر رادولت ۳/۳۳۸، کتاب النکاح ۵/۷۷، طبع المصنف۔

نکاح کے قطعی صحیح ہونے کا قول نقل کیا ہے^(۱)۔

”المغنی“ میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر عورت سے بلا شرط نکاح کیا، اس کی نیت یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد طلاق دے دے گا، یا جب اس شہر میں اس کی ضرورت پوری ہو جائے گی تو طلاق دے دے گا، تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح صحیح ہے، سوائے امام ابو حنیفہ کے، وہ کہتے ہیں کہ یہ نکاح متحدہ ہے۔

تجلیات یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ورنہ اس کی نیت سے نکاح کو کوئی نقصان پہنچے گا، وہی پر لازم نہیں ہے، وہ اپنی دیوی کو بھوس رکھنے کی نیت کرے، اس سے تاقی کافی ہے، اگر اس کے موافق ہو تو رکھے، ورنہ طلاق دے دے^(۲)۔

سوم: وہ تصرفات جن میں مدت بھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین

اس سے مراد وہ تصرفات ہیں جن میں مدت کی تعیین قاسد نہیں کرتی، جیسے ایلاء، طہار، عاریت وغیرہ۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

الف- ایلاء:

۱- ایلاء کہتے ہیں کہ ایلاء، موقت اور مطلق دونوں طرح ہوتا ہے^(۳)، اس کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”ایلاء“ میں دیکھی جائے۔

(۱) الفروع ۵/۲۱۵، طبع عالم الکتاب۔

(۲) المغنی مع الشرح ۷/۵۷۳، نیز دیکھئے ملوسوۃ الفقہیہ اصطلاح ”عل“ جلد ۲، فقرہ ۱۷۷۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۶/۷۶۱، طہارۃ المدنی ۲/۲۸۲، حوہ و فیل ۱/۳۶۶، وائشہ و انظار للسیوطی ۲/۲۸۲، حاشیہ قلیوبی ۳/۱۲۳، کتاب النکاح ۵/۵۳، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳/۱۰۷، طبع دارالکتب المصریہ۔

ب- ظہار:

۱۸- ظہار میں صل یہ ہے کہ ذرا سے مطلق رکھے گا تو وہ مودہ ہو جائے گا، اور اگر موقت کر لے مثلاً اپنی بیوی سے ایک دن یا ایک ماہ یا یک سال کے لئے ظہار کرے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ حنابلہ و شافعیہ قول ظہار کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وہ موقت ہو جائے گا، اور ظہار کرنے والا اس وقت تک اپنی مات سے رجوع کرنے والا نہ مانا جائے گا جب تک کہ مدت میں بٹلی نہ کرے، اور اگر مدت گزر گئی اور بیوی سے بٹلی نہیں کی تو کفارہ ساتھ ہو جائے گا ورنہ ظہار باطل ہو جائے گا تا قیث پہ عمل کرتے ہوئے، اس سے تاخریم اسی مدت سے متعلق ہوگی نہ کہ اس کے علاوہ سے، لہذا ضروری ہے کہ مدت کے ختم ہونے سے ظہار ختم ہو جائے، اور اس لئے کہ ظہار رجوع اور منکر قول ہے، لہذا اس پر اس کا حکم مرتب ہوگا جیسا کہ ظہار مطلق کا ہے (۱)۔

ماثیہ و شافعیہ غیر ظہار قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ ظہار تا قیث کو قبول نہیں کرتا، لہذا اگر کسی وقت کے ساتھ مقید کرے تو وہ مودہ ہو جائے گا، جیسے طلاق مودہ ہو جاتی ہے، لہذا مقید کرنا لغو ہوگا، اور سب کفارہ کے پائے جائے کی وجہ سے ہمیشہ مظاہر رہے گا۔

شافعیہ سے چنے تیسرے قول میں، مریا ہے کہ ظہار موقت لغو ہے، اس سے کہ تاخریم کو مودہ نہیں کرتا، لہذا یہ ایسے ہی ہو جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کو کسی عورت کے ساتھ تشبیہ سے جو ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۲)۔

ج- عاریت:

۱۹- عاریت، بلا عوض منافع کا مالک بنانے کا نام ہے، عاریت پر تو متعین مدت تک موقت ہوتی ہے، اس وقت اسے عاریت مقیدہ کہہ جاتا ہے، یا کسی متعین مدت تک موقت نہیں ہوتی، سے عاریت مضائقہ کہا جاتا ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اس عقود میں سے ہے جو لازم نہیں ہوتے لہذا عاریت پر پائے والا عاریت پر پینے والا دنوں جب چاہیں رجوع کر سکتے ہیں، خواہ عاریت مطلق ہو یا مقید، البتہ بعض صورتوں میں جب چاہیں رجوع کا حق نہیں ہے، جیسے ذین یا قیہ یا پودا لگانے کے لئے عاریت پر لیا (۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "عاریت"۔

ماثیہ کا کہنا یہ ہے کہ جب عاریت کسی عمل کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی زمین میں ایک فصل یعنی ایک بار زراعت، یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی گھر میں ایک ماہ کی سکونت، تو وہ اس عمل یا وقت کے ختم ہونے تک لازم رہے گی، لیکن اگر عمل یا وقت کے ساتھ مقید نہ ہو تو ایسی مدت کے ختم تک لازم رہے گی جس مدت میں اس جیسی چیز سے عام طور پر نفع اٹھایا جاسکتا ہو، اس لئے کہ عادت شرط کی طرح ہوتی ہے۔

جس امر عادت، وہی چیز نہ ہو، عمل یا وقت کی قید بھی نہ رہی ہو تو تخمیں نے مریا ہے کہ عاریت پر پائے والے کو وہ چیز حوالہ کرنے پر رک لینے کا اختیار ہوگا، اور اگر حوالہ کر چکا ہو تو اس لئے سکتا ہے (۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵

د- خانہ:

۲۰- کذا میں مدت کی تعیین جاز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں متباد کا اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ اپنے اپنے اصح قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ کذا میں مدت معلومہ مثلاً ایک ماہ یا ایک سال کی مدت کی تعیین جاز ہے، اور اپنے اصح قول میں شافعیہ اس سے منع کرتے ہیں۔

پھر جو لوگ جواز کے قائل ہیں ان میں اس صورت میں اختلاف ہے جب کہ مدت مجہول کے ساتھ تعیین ہو۔

مفسر کہتے ہیں کہ وقت مجہول کے ساتھ مدت کی تعیین جاز ہے جب کہ بہت زیادہ جہت نہ ہو لوگوں میں اس طرح کے وقت کے ساتھ مدت کی تعیین کا عرف رائج ہے، مثلاً کھیت کے کاٹنے کا ہے۔ وقت تک کی تعیین، لیکن اگر وقت مجہول لوگوں کے درمیان متعارف نہ ہو جیسے بارش کا آنا، ہوا کا چلنا، تو ایسے وقت مجہول کے ساتھ کذا کی موقوفہ کرنا صحیح نہ ہوگا۔

مالکیہ نے کفالت میں مدت مجہول کے ساتھ مدت تعیین کرنے کی جازت دی ہے، جیسا کہ ابن یونس سے کتاب الحمال یعنی (کتاب الکھلاء) میں منقول ہے کہ کذا مال مجہول کے ساتھ جاز ہے، اسی طرح کذا بالمال مدت مجہول کے ساتھ بھی جاز ہے۔

حنابلہ کذا میں مدت کی تعیین کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ مدت مجہول کے ساتھ ہو، بشرطیکہ وہ مدت مجہول کذا کے مقصود کے حاصل کرنے میں مانع نہ ہو، جیسے کھیت کے کاٹنے اور توڑنے کا وقت، اس لئے کہ وہ بلا عوض تحرر ہے، لہذا ان کی طرح جاز ہوگا^(۱)۔

۱- دیکھئے: اصطلاح "کفالت"۔

ج- مضاربہ:

۲۱- حنفیہ اور حنبلیہ کے رب ایک مضاربہ میں مدت تعیین کرنا جاز ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ مالک نے کسی شہر یا ممالک یا وقت یا شخص کو متعین کر دیا ہو تو اس سے تجاوز کرنے کا اختیار عامل (مضارب) کو نہیں ہے^(۱)۔

حنابلہ نے بھی مضاربہ میں مدت کی تعیین کو صحیح قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب رب المال یوں کہے "میں نے تمہیں تین درہم یا تین دن یا ایک سال کے لئے مضارب بنایا، اور جب سال گزر جائے تو تیرے لئے درہم وقت کرو"، اس لئے کہ یہ تصرف سامان کی ایک قسم سے متعلق ہے، لہذا ازمانہ کے ساتھ اس کی توقیت جاز ہے جیسا کہ کفالت میں جاز ہے^(۲)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ عقد لازم نہیں ہے، لہذا مضاربہ کا حکم یہ ہے کہ وہ غیر مؤجل رہے گی، اور رب المال اور مضارب میں سے ہر ایک کو جب چاہے چھوڑنے کا اختیار ہوگا^(۳)۔

درجیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنے سے کام کرنے میں عامل کو تنگی ہوگی، امام نووی نے "ارمضہ" میں لکھا ہے کہ مضاربہ میں بیان مدت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر موقت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۸۶، طبع بیروت، مکتبۃ المدینہ، علی الدردی

ص ۶۵

(۲) کتاب القضاہ ص ۵۱۲

(۳) مواہب الجلیل ص ۲۶۰، طبع بیروت

(۱) بدیع الصلاح ص ۶۱، کشف الخفا ص ۵۲، البحر الرائق ص ۲۳۰، ۲۳۱

مواہب، الجلیل ص ۱۵۱، مفتی الحاج محمد ص ۲۰۷، کتاب القضاہ ص ۶۱۳

نہج الارادات ص ۱۳

ز-وقف:

۲۳- وقف کے اندر مدت کی تعیین میں فقہ کا اختلاف ہے حنفیہ، شافعیہ اپنے صحیح قول میں اور حنبلیہ وہ دونوں میں سے ایک کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے اور وقف موبہ ہی رہتا ہے^(۱)۔

مالکیہ نیز شافعیہ اپنے صحیح قول کے باطن میں اور حنبلیہ دوسری وجہ کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا جائز ہے، اور وقف کے صحیح ہونے کے لیے شرط نہیں ہے، یعنی وقف کا اس طرح موبہ ہونا شرط نہیں ہے کہ جب تک شیء موقوف باقی رہے وقف باقی رہے، لہذا متعین مدت تک کے لیے بھی وقف صحیح ہے، چہ اس کی مقیت ختم ہو جائے کی و اس میں ہر قسم کا تصرف جائز ہوگا جو غیر موقوف میں ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح "وقف" کے تحت دیکھا جائے۔

ح-وکالت:

۲۴- وکالت میں مدت کی تعیین فقہاء کے نزدیک صحیح ہے، جامع الاصولین میں ہے: اگر کسی نے کسی کو تفویض کر کے وکیل مقرر کیا تو وکیل نے اسے کل یا تو اس کے صحیح ہونے کے بارے میں وہ رہے ہیں یا نہیں، و عدم صحت کی روایت راجح ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ "وکالت" کا کردار مدت کی تعیین کے لیے ہے^(۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵۶۴، تجلین الحقائق ۳۶۳، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸،

تاقیت ۲۵، تاکید ۲-۱

صاحب الہدیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر مکمل بتلایا کہ ”اس گھر کو
فلزہ دھت کر دے“ تو وہ فلزہ آنے سے پہلے ہکیل نہ جائے گا^(۱)۔

مالکیت نے فرمایا ہے کہ ہکیل نے جب موکل کے حکم کی
مخالفت کی، ورموکل کے متعین کردہ وقت سے پہلے یا بعد میں بیع و
شراء کیا تو موکل کو اختیار ہے کہ وہ اسے قبول کرے یا نہ
کرے^(۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ وہابت کا وقت ختم
ہو جانے کے بعد ہکیل کے لئے تصرف ممنوع ہو جاتا ہے^(۳)،
دیکھئے: ”وکالتہ“۔

ط- یکمین:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یکمین میں مدت کی تعیین صحیح ہے، یکمین میں
مدت کی تعیین کبھی ان الفاظ سے ہوتی ہے جن سے مدت کی تعیین کی
جاتی ہے، جیسے ”عادم، مالم، حتی، انی“ وغیرہ، اور کبھی وقت
کے ساتھ مقید کرنے سے ہوتی ہے، جیسے ماہ اور دن۔

اہل جس سے قسم کھانی کہ کتاب کا کام نہیں کرے تاہر اس کے
سے کوئی وقت متعین کر دے تو وہ یکمین ہی متعین وقت کے ساتھ مخصوص
ہوگی^(۴)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”لایمان“ کی طرف رجوع کیا
جائے۔

(۱) بدائع الصالح ۲/۴۰۶۔

(۲) جوہر و کلیل ۲/۱۳۷، حاشیہ الدرر ۳/۳۸۳۔

(۳) مفتی امجد ۲/۲۲۳، کتاب التنازع ۳/۳۶۲۔

(۴) جامع المصلحین ۲/۷۷، جوہر و کلیل ۱/۴۳۰، ۴۳۱، راشد و نظائر

سیوطی ۲/۲۸۲، کتاب التنازع ۱/۲۲۵۔

تأكيد

تعریف:

۱- لغت میں تاکید کا مطلب: مضبوط کرنا، محکم کرنا، قوت پہنچانا ہے۔
کہا جاتا ہے: ”أكد العهد“ جب وہ سے مضبوط و محکم کرے۔
اصطلاح میں تاکید کا مطلب: کسی شے کو طبیعت کے وہاں میں
متعین و ثابت کرنا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تائیس:

۲- تائیس: کسی ایسے نئے معنی کا فائدہ دینے کا نام ہے جو پہلے سے
حاصل نہیں تھا، اسی بنیاد پر فقہاء کے عرف میں تائیس، تاکید سے بہتر
ہے، اس لئے کہ کلام کو نئے معنی پر محمول کرنا پہلے معنی کے مادہ پر محمول
رہنے سے بہتر ہے۔

اور جب کوئی لفظ دونوں معنی کا احتمال رکھتا ہو تو تائیس پر محمول
رہتا متعین ہو جائے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص پنی بیوی سے
کہے ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“، اگر کوئی نیت نہ کرے تو صحیح
یہ ہے کہ اس سے متیناف یعنی تائیس پر محمول ہو جائے گا، تاکید پر محمول
نہیں ہو جائے گا، اور اگر کہے کہ میں نے اس قوم سے تاکید کا رادہ

(۱) اتھارٹی ۱/۵۵۳، تصریحات (کچھ تصرفات، ص ۸، صاحب امیر،
ناج طرک وادہ ”أكد“۔

تاکید ۳-۵

”ایمان“ میں دیکھی جائے۔

یہ تھ تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

میں حنیف کے نزدیک جیسا کہ ایم نے پہلی سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ دینہ تصدیق کی جائے گی، قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی۔

افعال کے ذریعہ تاکید:

۵- ان میں سے مقدم میں ماقبل پر قبضہ کر کے شمس کو مود کرنا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی ماقبل سے پہلے دیکھ کے قبضہ میں ہی ملا کر ہو جاتی ہے، پس شمس ماقبل ہو جاتا ہے، ورنہ کو خوش کے ذریعہ مود کرنا ہے، اور احکام کو مود کے ذریعہ مود کرنا ہے۔

اس دینی بحث کی تفصیل ”اصول فیض“ میں دیکھی جائے۔

جملہ حکم:

۳- ورنہ سے پر قوت دینے اور ترجیح دینے کے لئے احکام میں تاکید جائز ہے چنانچہ حکم مود کو حکم غیر مود پر ترجیح دی جائے گی۔ چونکہ غیر مود میں تاویل کا احتمال ہوتا ہے، مود میں تاویل کا احتمال نہیں ہوتا، اسی طرح مود کو توجہ بھی نہیں حاصل ہو سکتا بلکہ توجہ کی شرط ہو^(۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَقْصُرُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا“^(۳) (اور قسموں کو مستحکم کرنے کے بعد مت ذرا)۔

اقول کی تاکید:

۴- اقوال کی جب تاکید لانی جاتی ہے تو مود اپنے غیر پر ترجیح ہو جاتے ہیں، یہی سے شہادت کی تاکید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَشَهَادَةُ أَحْمَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهِ وَلَدٌ“^(۴) (ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مر) چار بار اللہ کی قسم کھائے کہ میں سچا ہوں)۔ کبھی کبھی تاکید کے متعین احکام ہوتے ہیں جیسے تاکید طلاق، چنانچہ متفرق طلاقوں کو اس طرح ملایا جاتا ہے کہ ان میں ایک کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل، اصطلاح ”طلاق“ اور اصطلاح

(۱) لاشعور و انظار و تفسیر ۳۵ طبع الملبانی، لاشعور و انظار و تفسیر ۳۹ طبع دار و کتابت الہدایہ۔

(۲) مسلم الشیخ ۳/۳۰۵ باب الخرج۔

(۳) سورہ نمل ۸۱۔

(۴) سورہ نور ۶۱۔

(۱) مسلم الشیخ ۳/۳۰۵، الخرج ۸۲، التبیان ۳/۳۳، فتح القدیر ۱/۳۲۱، کتاب الطلاق ۵/۲۶۶، لاشعور و انظار و تفسیر ۳۹۔

تاویل ۳-۴

کلام ہے جس کے ذریعہ حق ظاہر ہوتی ہے۔^(۱)
اصطلاح میں بیان: مخاطب کے لئے معنی کو ظاہر کرنا اور اس کی وضاحت کرنا ہے۔^(۲)

تاویل اور بیان میں فرق یہ ہے کہ تاویل وہ چیز ہے جو کلام میں ذکر کی جائے، لیکن اس کا حاصل معنی اول جملہ میں سمجھ میں نہ آئے کہ معنی مراد سمجھ جائے۔

اور بیان وہ چیز ہے کہ جو اس سے سمجھ گیا ہے اس میں ذکر کر دی جائے، البتہ بعض کے اعتبار سے اس میں یک قسم کا حذف ہو۔^(۳)

اجرائی حکم:

تاویل جن چیزوں پر داخل ہوتی ہے ان کے اختلاف سے تاویل کا اجرائی حکم بھی مختلف ہوتا ہے، اس کا بیان درج ذیل آتا ہے:

۴- اول: وہ تاویل جو عقائد، اصول دین اور صفات باری تعالیٰ سے متعلق نصوص میں ہو، علماء کے اس سلسلے میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب یہ ہے کہ تاویل کی ان میں کوئی گنجائش نہیں، وہ اپنے ظاہر پر ہی رہیں گے، ان میں سے کسی کی کوئی تاویل نہیں کی جائے گی۔ یہ تیسرے مشرک کا قول ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ ان کی بھی تاویلات ہیں، میں تشبیہ و تمثیل سے اپنے اعتقاد کو چھپاتے ہوئے ہم اس سے رکھیں گے، مثلاً باری ہے: ”وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ“^(۱) (حالانکہ ان کا صحیح)

احتمالات میں سے کسی ایک کو بیان کرنے کا نام تاویل، اور مخفی کی مراد کو بیان کرنے کا نام تفسیر ہے۔^(۲)

ان الاعرابی، ابو جہرہ و دیگر یک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ تفسیر اور تاویل، معنی ہیں۔

راغب کہتے ہیں کہ تفسیر تاویل سے زیادہ عام ہے۔ اور تفسیر کا کثر استعمال الفاظ اور الفاظ کے مفردات سے متعلق ہے۔ اور تاویل کا کثر استعمال معانی اور جملوں سے متعلق ہے، اور تاویل کا زیادہ استعمال کتب الہیہ میں ہوتا ہے، اور تفسیر کا لفظ کتب الہیہ اور غیر کتب الہیہ دونوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔

ان کے مذہب دوسرے علماء نے کہا ہے کہ تفسیر: ایہ لفظ کا بیان ہے جو یک معنی و چکا احتمال رکھتا ہے، اور تاویل: مختلف معانی کا احتمال رکھنے والے کسی لفظ کے اس ایک معنی کو بیان کرنا ہے جو معنی دلائل سے ظاہر ہو۔

ابو حنبلہ نقی کہتے ہیں: تفسیر: لفظ کے مفرد کا بیان ہے، جو وہ حقیقت ہو جو غیر صریح (صریحت) کی تفسیر کرتا ہے، اور (صوب) کی تفسیر بارش ہے۔

اور تاویل: لفظ کے ضمن کی تفسیر ہے، فوفی سے ماخوذ ہے۔ جس کا معنی مجام کار کی طرف رجوع کرنا ہے۔ پس تاویل: حقیقت مراد کی خبر دینا ہو، اور تفسیر: دلیل مراد کی خبر دینا ہو، اس لئے کہ لفظ مراد کو ظاہر کر کے بتاتا ہے، اور بتانے والی چیز دلیل کہلاتی ہے۔^(۳)

ب- بیانات:

۳- بیان لغت میں: ظہار، ایضاح، انکشاف، اور اس لفظ وغیرہ

(۱) دستور احکام، ج ۳، ص ۳۳۰

(۲) کشف اصطلاحات المصنفون ۱/۵، لسان العرب، المفردات للراغب، ج ۲، ص ۱۶۱: ”لَمْ يَرَوْا“

(۱) لسان العرب، المصباح المنیر، مختار اصطلاح مادہ ”تیل“، دار الفکر، بیروت، ص ۶۷۸

(۲) اصابہ لکول لغوی، ج ۱، ص ۱۶۸، لغت طبعی للحر ج ۱

(۳) دستور احکام، ج ۳، ص ۳۵۷، مختار اصطلاح طبعی للحر ج ۱، ص ۱۶۸

(۴) سورة آل عمران، ص ۲

تاویل ۵

۱۔ اہم باتیں میں ہے کہ جوینی نے کہا: ائمہ سلف کا مذہب یہ ہے کہ تاویل سے باز رہا جائے، اور ظواہر کو ان کے مواقع پر جاری کیا جائے اور ان کے معانی کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے یہاں درج کیا جائے جس راے سے ہم راضی ہیں اور جس کے مطابق ہم اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں، وہ اسلاف امت کی اتباع کا عہد ہے، پس ہم اس عہد پر لازم ہے کہ وہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ محدثات کی صفات سے پاک ہے، مشکلات کی تاویل میں نہ پڑے، اس کے معنی کو باری تعالیٰ کے خواہ کرے (۱)۔

۵۔ وہ نصوص جنود سے متعلق ہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تاویل کا ان میں دخل ہے۔

فروع سے متعلق نصوص میں تاویل استنباط و استخراج کے ذریعہ میں سے ایک باب ہے، یہ تاویل کبھی صحیح ہوتی ہے، اور کبھی ناسد۔ تاویل اس وقت صحیح ہوگی جب استنباط کی ساری شرطیں یعنی لغت میں یا عرف میں اس لفظ کے استعمال کا جو طریقہ ہے اس کے موافق ہو، اور اس پر دلیل قائم ہو کہ اس لفظ سے مراد اسی معنی ہے جس پر اسے معمول کیا گیا ہے، اور تاویل کرنے والا تاویل کا اہل ہو۔

تاویل صحیح کے ذریعہ جو عمل کیا جائے اس کے قبول کرنے پر علماء کا اتفاق ہے، البتہ اس کے طریقے اور اس کے مقامات میں اختلاف ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ کس تاویل کو تاویل قریب قرار دیا جائے اور کس کو تاویل بعید۔

آمدی کہتے ہیں: تاویل مقبول ہے اور اس پر عمل بھی ہے جب نئی شرطوں کے ساتھ پانی جائے، عہد صحابہ سے ہمارے زمانہ تک کے ہر شہر اور ہر زمانہ کے علماء بغیر نیکر کے اس پر عمل کرتے رہے ہیں (۲)۔

مضبوط حق تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا، ابن نہ مان کہتے ہیں کہ یہ سلف کا قول ہے۔

شواہد نے کہا ہے کہ یہی واضح راستہ ہے۔ یہی وہ طریقہ ہے جو تاویل کے گڑھے میں گرنے سے بچانے والا ہے، جو شخص اقتداء کا راہ راہ رکھے اس کے لئے سلف صالح پیشروں کے لئے کافی ہیں اور جو ان کا سودہ پسند کرے ان کے لئے بہترین اسوہ ہیں بین سادہ یعنی یہ بات بھی تسلیم شدہ ہے کہ کوئی ایسی فیصلہ کن دلیل اور نہیں ہوتی جو تاویل سے مانع ہو یہ سب سے ہوتا ہے جب کہ وہ کتاب و سنت میں حرمی موجود ہے۔

تیسرے مذہب یہ ہے کہ وہ تاویل شدہ ہیں۔

ابن نہ مان کہتے ہیں کہ پہلا مذہب باطل ہے، اور آئمہ اہل دولوں مذہب صحابہ کرام سے منقول ہیں اور یہ تیسرا مذہب حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت ام سلمہ سے منقول ہے۔ ابن دقیق العید نے ”الفاظ مشککہ“ کی شرح میں کہا ہے کہ وہ حق ہیں، صحیح ہیں، اور اسی مفہوم میں ہیں جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے راہ کیا ہے، اور جس نے بھی ان میں سے کسی کی تاویل کی، اگر اس کی تاویل عربوں کی زبان کے تقاضوں اور اس سے قریب ہے جسے وہ پختگیوں میں سمجھتے ہیں تو ہم اس پر انکار نہیں کریں گے اور اس کو ہم اہل بدعت میں شمار نہیں کریں گے، اور اگر اس کی تاویل بعید ہوئی تو ہم اس میں توقف اختیار کریں گے اور اس کو بعید سمجھیں گے، اور ہم اس قاعدہ کی طرف رجوع کریں گے جو اس لفظ کے معنی پر بیان رکھنے کے سلسلہ میں ہے، اس اعتقاد کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ کی دست پاک ہے (۳)۔

(۱) اعلام المتقیین ۳۶۴۔

(۲) اصابہ دلوں ۷۷۷، احکام الامامی ۳۶۴۔

تاویل ۶-۷

فقہاء کے نزدیک معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ پر عمل کرنے والے پر تنبیہ نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ وہ متافٹ ہو، افضل یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کی جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ چیز ترک کر دی جائے جو بعض کے نزدیک جائز ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک حرام ہو، اور وہ کام کیا جائے جو بعض کے نزدیک مباح ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک واجب ہو۔

اس کی تفصیل اصطلاح "اختلاف" کے تحت گزر چکی ہے۔

ہم یہاں تاویل کے بعض عملی آثار بعض مسائل سے ذکر کرتے ہیں:

۷- اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں:

۱- یہ بات ثابت شدہ ہے کہ جس کی لامت (خلافت) ثابت ہو اس کی اطاعت واجب ہے، اور اس کی اطاعت سے نکل جانا حرام ہے، اس لئے کہ کتاب سنت کے صوس اس پر ولایت کرتے ہیں۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ کسی جماعت کا امام کے خلاف خروج کسی ایسی تاویل سے جس نے اس کام کو ان کی نظر میں مباح کر دیا ہو، بغاوت کہلائے گا، اس لئے کہ ان کی تاویل قاسد ہے۔

اُنہیں جماعت اختیار کرنے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دینا اور ان کے شہادت دور کرنا واجب ہے، اگر وہ طاعت قبول نہ کریں تو ان سے جنگ واجب ہے، جیسا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے خوارج کے ساتھ کیا۔ اس کی تفصیل اصطلاح "بغیۃ" کے تحت گزر چکی ہے۔

ب- رباۃ کا جو ب کتاب سنت اور جماعت سے ثابت ہے،

اس کی اولیٰ اولیٰ سے رکنے کی تاویل سنا تاویل قاسد ہے، زکاۃ نہ دے

اب رہاں میں ہے: ہنی، جملہ ظاہر کی تاویل جائز ہے بشرطیکہ جواز کی ساری شرطیں پائی جائیں، ورنہ مذموم، لے نے اصل تاویل کا انکار نہیں کیا ہے، اختلاف صرف تفصیل میں ہے^(۱)۔

جو صورت بھی ہو تاویل کا معاملہ ہر مسئلہ میں مجتہد کی نظر پر منحصر ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کے ظن نے جس چیز کو واجب یا ہے اس کی تباہ کرے، جیسا کہ آمدی کہتے ہیں^(۲)۔

غزالی کہتے ہیں: "سب احتمال تریب ہو اور دلیل بھی تریب ہو تو مجتہد پر ترجیح لازم ہے" اور جو اس کا ظن غائب ہو اسی کو اختیار کرے، پس ہر دلیل کے وسیع سے ہر تاویل مقبول بھی نہیں، بلکہ معاملہ مختلف ہوتا رہتا ہے اور یہ کسی ضابطہ کے تحت داخل نہیں ہے^(۳)۔

بن قدامہ کہتے ہیں: ہر مسئلہ کے لئے ایک وقت ہوتا ہے، لازم ہے کہ وہی نظر حاس کے ساتھ مفسر کرے^(۴)۔

یہاں جو تفصیل مناسب تھی بیان کر دی گئی، مریہ یہ کہ کتب اصول میں مقررہ مسائل کی مثالیں ذکر کر دی گئی ہیں جن کے احکام تاویل خصوص کے طریقہ سے مستط ہیں، ساتھ ہی ان لوگوں کا نقطہ نظر بھی بیان کر دیا ہے جنہوں نے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور جنہوں نے ان سے معارضہ کیا۔

تاویل کا اثر:

۶- نصوص سے معصوم فروعی مسائل میں تاویل کا اثر بالکل ظاہر ہے، اس لئے کہ ان مسائل کے احکام میں فقہاء کے اختلاف کا سبب یہی ہے۔

(۱) اب رہاں بخوبی ۵۵۔

(۲) ملاحکام مذکورہ ۱۳۱۲۔

(۳) المستصحب ۳۸۹۔

(۴) روضۃ الناظر ۹۳۔

تاویل ۸

نہ کرتے ہوں) اور میں مباحہ میں سے ہوں، اہل بدر و حدیث سے ہوں، تو حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ سے مطالبہ کیا کہ انہیں جواب دیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: ”یہ میت کریمہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کو لے لیے جسوں نے حرام ہونے سے قبل ہی تھی۔ طور مذکور کے مائل فرمانی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ میت کریمہ ”انما الحمر والمیسر والانتصاب والارلام وحسن من عمل الشیطان فاحسبوه“ (۱)۔ یہاں لو شرب ورجو اور بت اور پائے تو پس زنی گندی باتیں میں شیطان کے کام سواں سے بچے رہو) مائل فرمانی جو لوگوں پر حجت ہے، حضرت عمرؓ نے قدس سرہ فرمایا: اے اللہ! تم نے غلط تاویل کی، جب تم تقویٰ اختیار کرے گے تو اللہ نے تم پر جو حرام یا پے اس سے بچو گے (۲)۔

۸۔ دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے:

جیسے قسم میں تاویل جب کہ قسم کھانے والا مظلوم ہو، اس قدر کہ کہتے ہیں جس نے قسم کھائی، پھر اپنی قسم میں تاویل کی تو اس کی تاویل مانی جائے گی جب کہ وہ مظلوم ہو، اور اگر ظالم ہو تو اسے اس کی تاویل کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی، قسم کھانے والا جس نے اپنی قسم میں تاویل کی ہو وہ تین حال سے خالی نہ ہوگا:

۱۔ یہ کہ مظلوم ہو، مثلاً اسے کوئی ظالم کسی بات پر قسم کھائے، اگر وہ اس کی تصدیق کر دے تو اس پر ظلم کرے، یا اس کے علاوہ کسی اور پر ظلم کرے، یا کسی بھی مسلمان کو اس سے ضرر لاحق ہو تو اس کے لئے تاویل جائز ہے۔

۲۔ قسم کھانے والا ظالم ہو، جیسے وہ شخص جسے حاکم کی یہ حق

والوں کو زکوٰۃ کی اور نیکی پر حاکم کے رویہ مجبور کرنا واجب ہے، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس ماحولیت زکوٰۃ کے ساتھ کیا تھا۔ انہوں نے اس میت کریمہ میں تاویل کی تھی: ”أخذ من أموالهم صدقة تطهروهم وتزكّيهم بها وصلّ علیہم إنّ صلاتک سکرّ لہم“ (۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے، اس کے رویہ آپ انہیں پاک و صاف کریں گے اور آپ ان کے لئے دعا کیجئے، بدشہ آپ کی دعا اس کے حق میں (باعث) تسکین ہے)۔ وہ کہتے تھے کہ یہ فیہ بنی کے لئے نہیں ہے، اس معاملہ میں یہ نبی، نبی کے قائم مقام ہو جائے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے (۲)۔ اس کی تفسیل اصطلاح ”زکوٰۃ“ میں دیکھی جائے۔

ج۔ شراب نوشی کی حرمت کتاب و سنت و اجماع سے ثابت ہے، اس کے پینے کو حلال کرنے کی تاویل کرنا تاویل قاسدہ ہے، جو شخص تاویل کر کے شراب پیے اس پر بھی حد قائم کرنا واجب ہے۔

یاد کیا گیا ہے کہ قدس سرہ بن مظعون نے شراب پی (۳)، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تمہیں اس پر اس بات سے آگاہ دیا؟ جو باریہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”لیس علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جناح فیما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات“ (۴) (جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے رہتے ہیں ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جس کو وہ کھاتے ہوں جبکہ وہ لوگ تقویٰ رکھتے ہوں، اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام

(۱) سورہ نور ۶۳۔

(۲) التہذیب لابن فرحون بمأشیخ اعلیٰ المذہب ۴، ۲۸۰، الاختیار ۱/ ۱۰۳، اس کی المطالب ۳۳۱، شرح تفسیری لادولت ۱/ ۷۱۔

(۳) انظر قدس سرہ بن مظعون۔ ”کی روایت عبدالرزاق نے اپنے معظ (۲۳۲۸ طبع کلاس اعلیٰ النہد) میں کی ہے۔

(۴) سورہ مائدہ ۳۰۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۰۔

(۲) انہی ۸/ ۳۰، ہاشم الفروق ۱/ ۱۸۲، منہی الحجاج ۳/ ۱۹۳۔

۹۰۰

پر قسم کھائے جو اس کے پاس ہے، اس صورت میں اس کی قسم لفظ کے اس ظاہر پر پیچیدگی جائے نہ جسے قسم کھانے والے نے م "یا ہے" اور قسم کھانے والے کی تاویل نفع نہ دے گی اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "بیمیک علی ما یصلیک بہ صاحبک" (۱) (تمہاری قسم وہ ہے جس کے بارے میں تمہارا ساتھی تصدیق کرے)، اور اس لئے بھی کہ اُردو تاویل کی جائے تو یحییٰ کا معنی مقسود باطل ہو جائے گا۔

سوم: نہ ظالم ہو نہ مظلوم، اس صورت میں امام احمد کا ظاہر کلام کا
ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے تاویل جائز ہے۔
یہ تفصیلات منقذہ سے لے کر کی ہیں۔

تمام مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جب مظلوم اپنی قسم میں تاویل کرے تو اسے تاویل کا حق ہے^(۲)، دیکھئے: ”کیناں“ کی اصطلاح۔

۹۔ سوم: یہاں کچھ سیکیٹاریاٹ بھی ہیں جنہیں بعض فقہاء نے تاویل قرار دیا ہے۔ البتہ وہ حکم کے استنباط کے لئے ویل بن کسیں، میں بعض، ہرے فقہاء نے انہیں تاویل بعید قرار دیا ہے۔ لہذا وہ ویل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

ن کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے دن میں جاب و جہز رکھ لے یا بیوی سے جماع کر لے تو حقیر اور نالایقہ کے رد یک کفارو واجب ہو جائے گا، اور شافعیہ «نااہلہ کے رد یک صرف جماع سے کفارو واجب ہوگا۔

(۱) حدیث: بیہک علی ما یصلک بہ صاحبک کی روایت مسلم
(۳) طبع ۱۳۲۳ھ (طبع کائنات) کے ہے
(۲) طبع ۱۳۴۰ھ، حلیۃ الصلوٰۃ علی الشرح المفید ۱۲/۷۷۷ صفحہ مفتی الحکاج
۱۳۷۵ھ (۱۹۵۵ء) ۱۸/۲۷۷

اُن ہٹاپر یہ ہے کہ اگر کسی نے رمضان مبارک کا چار دن تہ دیکھا اور اس کی شہادت راہِ روئی گئی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے، لیکن اگر اس نے شہادت دہونے کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح سمجھا، اور یہی چیز کے بعد روزہ توڑا جس سے کفارہ واجب ہوتا ہے تو شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اور مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہوگا، کیونکہ اس نے ماہِ مبارک کی حرمت کو پامال کیا، اور رہا شہادت کے دہونے کی وجہ سے مباح سمجھنا تو یہ تاویل بعید ہے، یہ کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی مخالفت کی: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" ^(۱) (جو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)، اور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی بھی مخالفت کی: "صوموا لرؤیتہ" ^(۲) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو)۔ اور حنفیہ و بعض مالکیہ کے نزدیک شہ پید ہونے کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں ہے، اس لئے کہ شہادت کے دہونے کو باجماع کے مان کے سلسلے میں تاویل کرنا واجب مانا جائے گا ^(۳)۔

فردی مسائل میں مختلف مذاہب کے درمیان اس قسم کے اختلافات، بلکہ ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان بہت پائے جاتے ہیں، مثلاً: تنفیہ بچے اور پاگل کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں رہتی، اسی طرح مار میں قبچہہ لگانے سے ان کے نزدیک فحشوٹ جاتا ہے، لیکن ان دونوں مسئلوں میں اہل مذہب کا اختلاف ہے۔

معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ کا انکار نہیں کیا جائے گا، جیسے کہ
پان پاجا چکا ہے۔

(1) 1850 年

(۲) حدیث: ”موا لہ زوجہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۹۲۳ طبع
استغنیہ) اور مسلم (۵۵۹۲ طبع کتب) میں ہے۔

(۳) المبدع ۸۰۴، الاختیار ۱۲۹، الشرح المختصر ۱، ۲۵۰، الحدیث ۵۳۲، المجموع ۳۵، کتاب الفتن ۳۶۳

تابع، تابوت، تاریخ، تاسوعاء ۱-۲

یہاں جو باتیں محملا یوں کی گئیں ان کی تفصیل کی جگہ ”اصولی
ضمیمہ“ ہے۔

تاسوعاء

تعریف:

۱- تاسوعاء ماد محرم کی نویں تاریخ ہے ^(۱)، اس کی دلیل حدیث صحیح
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ
رکھا، آپ ﷺ سے کہا یا کہ یہ روزہ ساری اس دن کی تعلیم کرتے
ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”فإذا كان العام المقبل إن شاء
الله صمنا اليوم التاسع“ ^(۲) (جب اگلا سال آئے گا تو انشاء اللہ
ہم نویں تاریخ کو (بھی) روزہ رکھیں گے)۔

دیکھئے: ”تسوعاء“۔

تابوت

متعلقہ الفاظ:

۲- عاشوراء: یہ ماد محرم کی دسویں تاریخ ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن
مہاس سے مروی ہے: ”نہر رسول اللہ ﷺ بصوم يوم
عاشوراء: العاشر من المحرم“ ^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے
عاشوراء کے دن یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا)۔

دیکھئے: ”جنازات“۔

تاریخ

(۱) المصباح المہر، لسان العرب مادة ”تسوعاء“، روضة اللہ لیبین ۲/۳۸۷،
کتاب الفتن عن متن الاقناع ۳۳۸/۲ طبع مصر المحدث، اشرح الکبیر
۵۱۶/۱، جوہر لا کلیل ۳۶۱/۱۔

(۲) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع“۔
کی روایت مسلم (۷۸۴/۷ طبع مکتبۃ المابی الحلی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”نہر رسول اللہ ﷺ بصوم يوم عاشوراء“۔ کی روایت
ترمذی (۱۲۸۴/۳ طبع مکتبۃ المابی الحلی) نے کی ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

دیکھئے: ”تاریخ“۔

عاشورہ کا روزہ مستحب یا مسنون ہے^(۱)۔ حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے یوم عاشوراء کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”يَكْفُرُ السَّنَةُ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ“^(۲) (یہ ایک سال پیچھے کا ایک سال اگلے سالوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

جماد حکم:

۳- جس طرح عاشورہ کا روزہ مسنون یا مستحب ہے اسی طرح تاسوعاء کے روزہ کا حکم ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے، صحابہ کرام نے عرض کیا یہودیوں کی طرح اس دن روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّهُ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ بِصَوْمِ النَّاسِ“^(۳) آپ ﷺ آئندہ سال نو میں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے، (نویں تاریخ کے روزہ کے مقابلہ میں) عاشوراء کا روزہ مستحب میں زیادہ مؤکد ہے، اس لئے کہ وہ اس سے پہلے والے سال کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشا فرمایا: ”صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْسَبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفُرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ أَحْسَبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفُرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ“^(۴) (مجھے کو اللہ تعالیٰ

سے امید ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ اس سے پہلے ۱۰ لے سال اس کے بعد والے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا اور مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشوراء کا روزہ اس سے پہلے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا)۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا الْيَوْمَ النَّاسِعَ“ (پس جب اگلا سال آئے گا تو ہم ان شاء اللہ نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ اگلا سال آنے سے قبل ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی^(۱)۔ ایک سال کے گناہوں کو مٹانے سے مراد: ایک سال کے گناہ صغیرہ کو مٹانا ہے، مگر صغیرہ وہ ہیں تو ایک سال کے گناہ دہائیوں میں تخفیف کی جائے گی، اور یہ تخفیف اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے، ورنہ اس کے سوا بھی نیکوں کو اس کے درجات بلند سے جا میں گئے۔

عشاء سے مروی ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عباسؓ کو عاشوراء کے بارے میں کہتے ہوئے سنا: ”خَالَفُوا الْيَهُودَ وَصُومُوا النَّاسِعَ وَالْعَاشُورَ“^(۲) (یہودیوں کی مخالفت کرو اور محرم کی نویں اور دسویں دنوں کو روزہ رکھو)۔

۴- علماء نے یوم تاسوعاء کے روزہ کے مستحب کی حکمت میں چند باتیں دہرائی ہیں:

۱- اہل ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس سے مراد یہودیوں کی مخالفت ہے، اس لئے کہ وہ صرف دسویں تاریخ کو روزہ رکھتے تھے، یہی عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، اور امام احمد بن حنبل کی حدیث میں

(۱) مصباح تہذیب و تمدن، ج ۱، ص ۸۳، ”عشر“، الدر المنثور، ج ۲، ص ۸۳، ”عشر“، شرح ریاض الصالحین، ج ۲، ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳

تختہ

یہ ہے "اختیال"۔



جس کا سلسلہ سند ابن عباس تک جاتا ہے، اس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صوموا یوم عاشوراء وحاشوا البہود و صوموا قبلہ یوما و بعنہ یوما" (۱)

(عاشوراء کا روزہ رکھو، وریہود کی مخالفت رہو، اور اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھو)۔

دوم: اس کا مقصد صوم عاشوراء کو ایک اور روزہ کے ساتھ ملانا

ہے۔

سوم: دسویں تاریخ کے روزہ میں احتیاط مقصود ہے، اس لئے کہ یہ مدیثہ ہے کہ عطش کی وجہ سے چاند کی تاریخ گھٹ جائے، اور تعداد کے متبادر سے وہ تاریخ ہو، لیکن حقیقت میں دسویں تاریخ ہو (۲)۔

اس سلسلے میں مزید تفصیل کے لئے "صوم المخطوع" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) حدیث: "صوموا یوم عاشوراء وحاشوا البہود و صوموا..." کی روایت احمد (مسند احمد بن حنبل ۲/۲۴۱) اور یزید نے کی ہے چنانچہ کہتے ہیں اس میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جن کے واسطے میں کلام ہے (مجمع الزوائد ۳/۱۸۸، ۱۸۹)۔

(۲) ابن عابدین ۴/۸۳، المجموع شرح المہذب ۱/۸۲، ۸۳، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۹۵، روئے علیہ ۲/۸۷، حاشیہ قیو بی ۲/۳۷، حاشیہ الرسول ۶/۵، مہذب الجلیل للکتاب ۳/۶۱، جوہر لا کلیل ۱/۱۲۶، شرح الفرقان فی علل غصیر ظیل ۲/۷۷، الفی ابن قدامہ ۳/۷۲، طبع المریض اللہ، کتاب الفقہ عن متن الاقاع ۲/۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱

تبدیل ۱-۲

مطلب یہ ہوتا ہے کہ موقوف، خود بخود، منقولہ ہو یا غیر منقولہ، اسے بیچا جائے اور بدل کے مال سے کسی میں کوثر دیا جائے تاکہ وہ فرہشت کر، دینی کی جگہ وقف ہو جائے یا موقوف کو دوسری شے سے بدل دیا جائے۔

» خفیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں تغیر و تبدل میں فرق ہے یاں تغیر مطلق کو مقید کرنے اور عام کی تفصیلات کرنے کی طرح ہے، » ریاں تبدل منہ کی طرح ہے، یعنی جو حکم پہلے ثابت تھا اسے بعد کے نص سے ختم کر دینا ہے (۱)۔

اجمالی حکم:

تبدیل کے چند احکام ہیں، جو مقامات کے اختلاف سے مختلف ہوتے رہتے ہیں:

۲- وقف میں تبدیلی:

خفیہ نے وقف کرنے والے کو اجازت دی ہے کہ وہ اپنے وقف میں داخل کرنے اور نکالنے کی شرط لگا سکتا ہے، جیسا کہ متاثرین خفیہ نے اجازت دی ہے، اور یہ بات ان کی دل شرطوں سے معلوم ہوتی ہے جو یہ ہیں:

۱۔ عشاء، حرمان، اخیال، اثر، ریائی، کمی، تغیر، بدل، استبدال، اور بدل یا تبادل (۲)۔ ثانیہ، متاثرین نے اس معاملے میں خفیہ سے اختلاف کیا ہے۔

ثانیہ نے وقف کی اس شرط کو کہ جب چاہے رجوع کر لے یا محرم کر دے، یا جب چاہے حق کو غیر موقوف علیہ کی طرف پھیر دے،

تبدیل

تعریف:

۱۔ لغت میں "تبدیل الشیء" کا مطلب: مثنیٰ کو بدل دینا ہے، گرچہ اس کا بدل نہ لائے، کہا جاتا ہے: بدلت الشیء تبديلاً، جو غیورہ تغیراً کے معنی میں ہے (یعنی میں نے اس کو تغیر کر دیا)۔ تبدل میں اصل یہ ہے کہ مثنیٰ کو اس کی حالت سے بدل دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ" (۱) (اور یہ اس روز ہوگا) جس روز کہ زمین بدل کر دوسری زمین کر دی جائے گی (آسمان بھی)۔ زجاج کہتے ہیں کہ تبدل کے معنی اور اللہ ہی یہ دہ جاتا ہے: زمین کے پہاڑوں کو پامال، اس کے دریاؤں کو پھیلا، زمین کو اس طرح بدلتا کر دینا ہے کہ اس میں نہ کوئی کچی دکھائی دے اور نہ ابھار۔ اور تبدل سماء کا مطلب: ستاروں کو بکھیرنا، انہیں توڑ پھوڑ دینا، سورج کو پیت دینا، ہر چاند کو بے نور کر دینا ہے (۲)۔

تبدیل کا، اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی کی طرح ہے، اسی سے نسخ بھی ہے، اور نسخ کا مطلب ہے ایک حکم شرعی کو بعد کی دلیل شرعی سے ختم کر دینا (۳)۔

تبدیل کا لفظ استبدال وقف کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور

(۱) سورہ ہریم ۸۴

(۲) مختار الصحاح، تصحیح بصری، لسان العرب، مادة "بدل"۔

(۳) تعریفات بصری جانی۔

(۱) انہی الامم قد امرہ ۶۶۵ طبع المراسلہ، الشرح الکبیر، مادہ ۸۸۴

(۲) الخراج علی الخراج ۱۹، ۱۸، طبع مسج، تعریفات بصری جانی۔

تبدیل ۳-۵

کان یلدا یلدا^(۱) (پتے سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، تھوڑے کو تھوڑے، گندم کو گندم، جو کو جو، ہرنک کو ہرنک کے بدلے، برادر برادر، اور نقد، جس سب جنس میں مختلف ہو جائے تو جیسے چاہو) (میٹھی کے ساتھ) پتے جب نقد ہوں۔

اس لئے کہ وہ دونوں جنس میں، لہذا اس میں تبدیلی ضرور ہوگا جیسا کہ ان دونوں کا فتح الگ الگ ہوتا۔

ب- عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی:

۴- جب عقد کے اندر عوضین میں سے کوئی ایک متعین ہو چکا ہو تو اس کی تبدیلی جائز نہیں ہے، اسی میں سے بھی ہے، اس لئے کہ وہ عقد فتح کے درمیان متعین ہو جاتی ہے (لہذا اس کی تبدیلی جائز نہیں)، بین ثمن متعین کرنے سے متعین میں ہونا اسے چند جہوں کے، ثمن میں سے صرف اور علم میں، اسی طرح، بیت میں اشیاء متعین ہوتے ہیں، لہذا ان کی تبدیلی جائز نہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح "تعیین" اور اصطلاح "صرف" اور "علم" کے تحت دیکھی جائے۔

دین میں تبدیلی:

۵- اگر، دین اسلام سے غیر اسلام کی طرف تبدیلی ہو، جسے رد اوبہا جانا ہے تو اسے بالاتفاق برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور اس پر بہت سے احکام مرتب ہو چکے ہیں، ان کی تفصیل اصطلاح "رات" میں موجود ہے۔

اور اگر دین کی تبدیلی اسلام کے علاوہ کسی ایک دین کو چھوڑ کر اسلام کے علاوہ کسی دین سے دین کی طرف ہو، مثلاً نصرانی، یہودی

شرط فاسد کہ ہے، البتہ مصلحت کے قدرتیہ کی اجازت دی ہے^(۱) بین حساب اور مالکیہ نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقتضی ہفت کے خلاف ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح "ہفت" کے تحت "شرط ہفت" میں دیکھی جائے۔

فتح میں تبدیلی:

تبدیلی کی قسموں میں سے فتح بھی ہے کیونکہ فتح مال مستقیم کا مال مستقیم سے بدلنا ہے، لیکن اس میں شرائط شرعیہ کی رعایت ضروری ہے، انہیں میں سے یہ ہیں:

ف- صرف میں تبدیلی:

۳- صرف میں جنس ثمن کی فتح جنس ثمن سے ہوتی ہے، اس میں نکسلی، نا صا، ہو، کچا سب برابر ہوتا ہے، لہذا اگر چاندی کو چاندی سے یا سونے کو سونے سے پتے، اور دونوں کا وزن نہ ہو اور دونوں پر قبضہ ہو جائے تو فتح جائز ہے^(۳)، اس سلسلے میں اصل مودعہ یہ ہے جو حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

"الذهب بالذهب والفضة بالفضة والتمر بالتمر والبر بالبر والشعير بالشعير والملح بالملح مثلاً بمثل يلدأ ببدل، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸۸

(۲) روضة الطالبین ص ۲۹/۵

(۳) الاقضية شرح المختار ص ۲۱۱، ۲۱۲ طبع مکتبہ المصطفیٰ، المذہب فی فقہ الامام الشافعی ص ۲۷۹، ۲۸۰، ابن قدامہ ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، جوامع الاکلیل ص ۷۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) طبع حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے مسند ص ۳۱ طبع المصطفیٰ ص ۷۲ ہے

تجدید ۶

دین کی طرف، لہذا اگر کوئی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں رہی ہو تو قبل اللہ خول فوراً ہی ہوئی، اور بعد اللہ خوب مدت تم ہو جانے پر۔

اگر کوئی بت پرست یہودی یا نصرانی ہو جائے تو اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے دین سے منتقل ہوا ہے جس پر برقرار نہیں رکھا جاتا، اور جس دین کی طرف منتقل ہو ہے وہ باطل ہے، اور باطل قرار کی فضیلت کا فائدہ نہیں دیتا لہذا اسلام متعین ہو یا جیسے کوئی مسلمان مرتد ہو تو سے رہا رہا باقی نہیں رکھا جاتا، لہذا اگر وہ انکار کرے تو سے قتل کر دیا جائے گا (۱)۔

لعان میں شہادت کی تہدیلی:

۶۔ اگر دونوں لعان کرنے والوں میں سے کوئی ایک لفظ "اشہد" کو اقسام یا اُحلف یا فوہی سے بدل دے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ لعان میں تخلیظ (شدت) کا قصد ہوتا ہے اور لفظ شہادت اس میں زیادہ بلیغ ہے، اگر عنت کے لفظ کو عدا سے بدل دے، یہ لفظ عنت کو غضب سے بدل دے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ یہ عورت لفظ غضب کو "ظ" سے بدل دے یہ لفظ غضب کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، اگر عورت لفظ "غضب" کو عنت سے بدل دے، یہ امر لفظ "عنت" کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو اعتبار نہیں کیا جائے گا، یہ نکتہ اس نے منصوص کی مخالفت کی ہے (۴)۔

اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "وَالَّذِينَ
يُرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ

(۱) منهاج المصنف مع حاشیہ فقیر علی ص ۵۳، حاشیہ ابن حجر علی ص ۳/۵۸۵.

٥٠٨ / ٤٩٠ المجلد الثاني / ١٣٧٢ هـ

(۲) کتاب التتبع عن متن الإتياع ۵/ ۳۹۱، ۳۹۲ طبع العصر الحديث، معنی

لا بن قدامه ٤/ ٣٦٤ ٣٣٤ طبع الرياض المحمدي -

ہو جاے، یہ یہودی نصرانی ہو جائے تو اس کو اس تبدیلی پر یقین اور رکھا
جاے گا یہ نہیں اس میں مقدمات مختلف ہے۔

خفیہ اور مکتبیہ کا مذہب شامعیہ کا غیر خفیہ قول ہر امام احمدی ایک روایت یہ ہے کہ وہ جدھر منتقل ہوا ہے اسے اسی جگہ پر رہ کر کھانا کھا جائے گا، چونکہ کفر سب کا سب ایک ملت ہے۔

شافعیہ کا اظہر قول اور حنا بلہ کاغذ بہ یہ ہے کہ اسے اس پر
برتر نہیں رکھا جائے گا، کیونکہ اس نے اس دین کو باطل قرار دینے
کے بعد پھر وہی باطل دین اختیار کر لیا، لہذا اسے اس نئے باطل دین
پر برتر نہیں رکھا جائے گا جیسے کہ مسلمان مرتد ہو جائے (و اسے
برتر نہیں رکھا جاتا)۔ لہذا اگر ایسا کرنے والی عورت ہو تو وہی
مسلمان کے سے حال نہیں ہوگی اس بات پر تفہیم کرتے ہوئے کہ
اسے (اس نئے دین پر) برتر نہیں رکھا جائے گا۔

لہذا اگر کسی مسلمان کی بیوی یہودی بیوی سے پہلے سے
نصرانی تھی تو دوسرے کی طرح ہوگی۔ تو اگر یہودی یا نصرانی ہو یا ہندو
سے پہلے ہو تو نور افروخت ہو جائے گی، اور قبول کے بعد ہو تو فرقت
عدت کے ختم ہونے پر موقوف رہے گی۔ اور اس عورت سے سوائے
اسلام کے کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس
دین کو چھوڑا ہے اس کے باطل ہونے کا قیاس کیا اور جس دین کو اختیار
کیا ہے اس کے باطل ہونے کا قیاس کیا کر چکی ہے۔

گر کوئی یہودی یا نصرانی، غیہ کتابی، یں کی طرف منتقل ہوتا ہے
بمقام نہیں رکھا جائے گا، اور توبہ کے وقت اس یں کی طرف چلنے کا
مطالبہ ہوگا؟ اس سلسلے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ صرف اسلام کی
طرف چلنے کا مطالبہ ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ دین اسلام کی طرف یا
اس کے دین، اول کی طرف۔ اور ایک تیسرے قول میں یہ ہے کہ
دونوں میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کے سابق دین کے مساوی

تبدیل ۷، تبدل ۱

تبدل

تعریف:

۱- تبدل کے لغت میں یہ معانی ہیں: مثلاً ترک زینت، اور توہم کی بنا پر اچھی خوبصورت و سنت اختیار نہ کرنا، اسی سے حضرت سلمان کی حدیث ہے: ”فراہی ام الدرداء متبدلة“ (انہوں نے ام الدرداء کو دیکھا بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے)، ایک روایت میں: ”متبدلة“ ہے^(۱)۔

مبدل اور مبدلة پر آنے کپڑے کو کہتے ہیں، اور متبدل کا معنی ہے: پر آنے کپڑے کو پہنے والا، مستحق، اہل حدیث میں ہے: ”فخرج متبدلاً متحصصاً“^(۲) (رسول اللہ ﷺ پر آنے کپڑے پہنے ہوئے عاتری کے ساتھ نکلے)، مجتہد الصحاح میں ہے: ”المتبدلة و المتبدلة“ (دونوں میں بدل کے سرور کے ساتھ) جو کپڑے بوسیدہ ہو، یہ جا میں۔ التبدال الثوب، غیر دکا مصب ہوتا ہے: کپڑے کو بوسیدہ کرنا۔ تبدل کا ایک معنی حفاظت کا ترک کر دینا بھی ہے^(۳)۔

اصطلاح میں تبدل کا معنی ہے: بوسیدہ کپڑے پہننا۔

- (۱) حدیث: ”فراہی ام الدرداء متبدلة“ اور یہ روایت میں ہے ”متبدلة“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (۲۰۹۳) طبع استقبرہ میں کی ہے۔
(۲) حدیث: ”فخرج متبدلاً متحصصاً“۔ کی روایت ترمذی (۲۲۵۴) طبع النسخی کے کی ہے، اور ہا ہے کہ یہ صحیح ہے۔
(۳) لسان العرب، بخاری، الصحاح، المتصالح، ”تبدل“۔

وشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين، والحادثة أن لغة الله عليه إن كان من الكاذبين، ويذكر عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين، والحادثة أن عصب الله عليها إن كان من الصادقين“^(۱) (”رجو لوگ، اپنی بیویوں کو تمہارا میں“ اور ان کے پاس بچہ (ور) کوئی کوئی نہ ہو تو ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں ماریہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں، اور عورت سے سزا اس طرح مل سکتی ہے کہ وہ اللہ کی قسم چار بار کھا کر کہے کہ بے شک میں جھوٹا ہوں“ اور پانچویں ماریہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہو اگر میں سچا ہوں)۔
اس کی تفصیل اصطلاح ”لعان“ میں موجود ہے۔

زکاة کی تبدیلی:

۷- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زکاة کی تبدیلی اس طرح پر کہ عین شی کے بدلے اس کی قیمت دے دی جائے، جائز نہیں ہے، فقہ کا مذہب جو رکا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک عین شی عین شی کی قیمت دینا افضل ہے، اس کی سلف یہ ہے کہ قیمت سامان کے مقابلے میں فقیر کی حاجت اور سرے میں زیادہ مددگار ہے، اس لئے کہ بوسمتا ہے کہ وہ مثلاً گندم کا محتاج نہ ہو، کپڑے وغیرہ کا محتاج ہو، یہ گجیش و زور وانی کے وقت ہے، البتہ قسط ”رشدت کے وقت میں سامان کا دینا ہی افضل ہے“^(۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”زکاة انظر“ کی طرف رجوع

کیا جائے۔

- (۱) سورہ نور ۶۹۔
(۲) اس کا رد میں ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲،

تہذیب ۲-۳

سے زیادہ سوگ منانے سوانے شوہر کے کہ اس کے سے چار ماہ اس
ان سوگ منانا ہے۔

سوگ منانا یہ ہے کہ زینت، خوشبو، زیور پہننے، رنگین و نقش
و نقار والے کپڑے زینت کے لئے استعمال کرنے سے ہتھب
کرے۔ ان طرح سرمد، تیل اور ہر اس چیز کے استعمال سے پرہیز
کرے جس کی وجہ سے زینت اختیار کرنے والی گھٹی جائے الایک
ضرورت اس کی، ایسی ہو تو اس وقت ضرورت کے قدر استعمال کر سکتی
ہے، مثلاً آشپ پشم کی وجہ سے سرمد کا استعمال کہ رات میں گانے
کی اجازت ہے، اس میں پونچھا ہے، اس سے کہ اب اس نے روایت
کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ کے پاس تھے، وہ ابو سلمہ
کے سوگ میں تھیں اور اپنی آنکھ میں مہر (میو) کا لے ہوئے تھیں، تو
رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے ام سلمہ! یہ کیا ہے؟ جواب دیا: اے
اللہ کے رسول! یہ مہر ہے، اس میں خوشبو نہیں ہے، آپ ﷺ نے
فرمایا: ”اِنَّهُ يَشِبُّ الْوَجْهَ، فَلَا تَجْعَلِيهِ وَلَا بِاللَّيْلِ وَتَسْرِعِيهِ
بِالنَّهَارِ“^(۱) (یہ چہ کو چھوٹا دیتا ہے، لہذا سے صوف رات میں
استعمال نہ کرو اور دن میں صاف کرو)۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہوئے کہتی ہیں:
”کنا نسبي أن نجد علي ميت فوق ثلاث، إلا عني زوج
أربعة أشهر وعشراً، ولا مكنحل ولا منطبيب ولا ميسر

= ميت فوق ثلاث “ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۳۶ طبع
انتقیر) اور مسلم (۲/۲۳۳ طبع عیسیٰ المہابی) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”اِنَّهُ يَشِبُّ الْوَجْهَ، فَلَا تَجْعَلِيهِ وَلَا بِاللَّيْلِ وَتَسْرِعِيهِ
بِالنَّهَارِ“۔ کی روایت ابوداؤد (۲/۴۷۴، ۴۷۸ طبع عزت سعید
دعاس) ورنسائی (۲/۲۰۳ طبع المصنف البخاری) نے کی ہے، حافظ ابن حجر
نے تحقیق الخیر (۳/۲۳۹ طبع المصنف المغربی) میں کہا ہے کہ حدیث صحیح اور
مذکور سے منقولہ ورنسائی کے وپر کے روای کے مجمل ہوئے کی وجہ سے اس
حدیث کو منحل قرار دیا ہے۔

بدلة کا مصب ہے: بوسیدہ، ثياب البدلة: وہ کپڑے
کہہ دیتے ہیں جو کام کرتے وقت، اور خدمت (ڈیوٹی) کے وقت پہنے
جائیں، اور انسان اسے اپنے گھر میں استعمال کرے^(۱)۔
اس اعتبار سے اس کا اصطلاحی معنی اپنا مذکور اس کے لغوی
معانی سے الگ نہیں ہے۔

تہذیب کا جہد حکم:

۲- تہذیب ترک زینت کے معنی میں ہے، جو کبھی واجب ہوتا ہے، کبھی
مسنون، کبھی مکروہ ہوتا ہے اور کبھی مباح، اور مباح ہی اصل ہے۔
۳- یہ واجب ہوتا ہے سوگ کی حالت میں، اس کا مطلب یہ ہے کہ
وہ عورت جو شوہر کی موت یا طلاق بائن کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو
وہ زینت وغیرہ نہ کرے^(۲)۔

اس پر عام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس عورت کا شوہر وفات پا چکا
ہو اس پر زینت ترک کرنا واجب ہے، اور اس میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ
فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“^(۳) (اور تم میں سے
جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں
پنے آپ کو چار مہینہ اور دس دن تک روکے رہیں)۔

درمنصور علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے: ”لا يحل لامرأة تؤمن بالله
واليوم الآخر أن تجد علي ميت فوق ثلاث إلا عني زوج
أربعة أشهر وعشراً“^(۴) (کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم
آخرت پر یمن رکھتی ہو، حال نہیں کہ وہ کسی مرد کے لئے پرتین دن

(۱) مطہر ج الفاضل ص ۱۵۳

(۲) در المنصور علی الدر المختار ص ۶۱۶۔

(۳) سورہ بقرہ ص ۳۳۳۔

(۴) حدیث: ”لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تجد علي

تذریعہ

دیکھئے: "ہرف"

تبر

تعریف:

۱- استمرقت میں عمل کرنے کو کہتے ہیں۔

دن طاعتی کہتے ہیں: تبر: احوالے جانے سے پہلے سونا اور چاندی کے ٹکڑے کو کہتے ہیں، اور جب احوال دیا جائے تو دودھب (سونا) اور فضة (چاندی) کہلا میں گے۔

یومی کہتے ہیں: تبر: دوسوا ہے جسے احوال دیا گیا ہو، اور سر احوال پر دینا یا جانے تو یہ میں کہا جائے گا، "تبر صرف سونے کے لئے بولا جاتا ہے بعض حضرات چاندی کے سے بھی تبر ہوتے ہیں (۱)۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تبر سونا اور چاندی کے دونوں کے سے بھی بولا جاتا ہے، جیسے تاج، لولہ، انگا۔

تبر اصطلاح میں: احوالے جانے سے پہلے سونے اور چاندی کا نام ہے، یا صرف سونے کا (۲)۔ یمن یہاں عام ہے۔

تبر سے متعلق احکام:

تبر میں ربا:

۲- علماء کا اتفاق ہے کہ سونے کی بیچ سونے سے اور چاندی کی بیچ



(۱) لسان العرب، المصباح، لیسر، ۱۵۵، ۱۵۶۔

(۲) حاشیہ من مایہین ۳۱۵، ۳۱۶، جوہر الکلیل ۲۱۱، ۲۱۲، حاشیہ قلبی علی شرح المصباح ۲۳۳۔

تبرع ۱-۳

نیا یا ہے^(۱) اور تبرع ہی کی ایک قسم ہے، لہذا تبرع کبھی واجب ہوتا ہے، اور کبھی واجب نہیں ہوتا ہے، اور عبادات میں بھی تطوع ہوتا ہے، اور یہ دو تمام ذائقہ میں ہونے والے ہیں، وہاں سے زبردستی۔

تبرع

تبرع کا شرعی حکم:

۳-۱ امام نے تبرع و عبادات کا کام کرنے پر ابھر ہے یہ تبرع و سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ تبرع کی مختلف انواع غیر میں شامل ہیں پس درج ذیل دلائل سے اس کی مشرعییت ثابت ہوئی ہے:

قرآن سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (۲) اور نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور ریادتی میں ایک دوسرے کی اعانت مت کرو، اللہ تعالیٰ نے نیک (نیکی) پر تعاضد کا حکم دیا ہے، اور زبردستی کو کہتے ہیں جو غیر کے لئے کی جائے، خود یہ مال کے ذریعہ ہو یا منفعت کے ذریعہ۔

نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "كَتَبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ" (۳) (تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو موت آتی معلوم ہو، بشرطیکہ کچھ مال بھی چھوڑ رہا ہو، تو وہ والدین اور عزیزوں کے حق میں معقول طریقہ سے وصیت کر جائے، یہ لازم ہے پر یہ گاروب پر)۔

ہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اس میں غیر پر دلالت کرنے والی احادیث بہت ہیں، ان ہی میں سے حضرت ابن عمرؓ یہ روایت ہے، وہ

تعریف:

۱- تبرع لغت میں: تبرع: تبرع: تبرع: تبرع (سہ) کے ساتھ الجواز سے ماخوذ ہے، یعنی فدا بخش علم و غیرہ میں اپنے ساتھیوں پر فوہیت لے گیا، اور یہ شخص کو "تبرع" کہا جاتا ہے، اور "فعلت کذا" متبرعا "کا معنی ہے: فدا کام میں لے رضا کارانہ یا، اور تبرع بالامر کا مفہوم ہے: فدا کام میں لے، ملاں کام یا مطالبہ عرص یا (۱)۔

جہاں تک صحت، تعریف کی بات ہے تو فقہاء نے تبرع کی کوئی صحت، تعریف میں کی ہے، البتہ انہوں نے اس کی قسموں جیسے وصیت، وقف اور ہبہ وغیرہ کی تعریف کی ہے، اور ان اذات میں سے ہر نوع کی تعریف صرف اس کی مابیت کو متعین کرتی ہے، اس کے باوجود فقہاء کے نزدیک تبرع کا مفہوم جیسا کہ ان اقسام کے سے ان کی طرف سے کی جائے، بلکہ تعریفات سے سمجھ میں آتا ہے، تبرع کے اس، رد سے خارج نہیں کہ وہی حالت میں نیکی اور بھلائی کے رد سے، مکلف کا حال یا مستقبل میں کوئی مال یا منفعت اپنے علاوہ کے سے بالخصوص خرچ کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تطوع:

۲- تطوع اس عمل کا نام ہے جو فرض و واجب پر اضافہ کے طور پر مشروع (۱) صحاح و دیگر کے لمصباح لادۃ "تبرع"۔

(۱) تحریکات اللہ جانی۔

(۲) سورۃ مائدہ ۴۸۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۸۰۔

تمرح ۳-۵

فرماتے ہیں: "أصاب عمر أرضاً بحير، فلقى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال يا رسول الله إني أصبت أرضاً بحير، لم أصب مالا قط هو أنفس عندى منه، فما تأمرني به؟ قال: "إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها"، قال: فتصدق بها عمر، أنه لا يباع أصلها، ولا يباع، ولا يورث، ولا يوهب، قال: فتصدق عمر في الفقراء، وفي القربى، وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والصيف، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، لو يطعم صديقاً، غير متمول فيه" (۱) (حضرت عمر نے خیبر میں ایک زمین پائی، وہ نبی ﷺ کے پاس گئے کہ اس کے بارے میں حضور ﷺ کا حکم معلوم کریں۔ عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے خیبر میں ایک زمین پائی ہے، میں نے نہ تک کوئی ایسا مال نہیں پایا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ عمد ہو، تو آپ مجھے یا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر چاہو تو زمین کو اپنی حیثیت میں رکھو، اس کے چل یا آمدنی کو صدقہ کرو، اس عمر کہتے ہیں: تو حضرت عمر نے اس شرط کے ساتھ اس کو صدقہ کر دیا کہ اس کی فصل کو نہ بیچا جائے گا، نہ شریہ جائے گا، اس کا نہ کوئی وارث ہے گا، نہ دہر میں کسی کو بیس کی جائے گی، اس عمر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کی آمدنی کو فطر، برہت، ۱۰۰ برس، غلاموں کو آزاد کرے، مسافروں، اللہ کے راستے میں اور مہمانوں کے لئے صدقہ کیا، اس کے متولی پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے یا کسی دست کو کھلائے جبکہ مل کو جمع کر کے کھنے والا نہ ہو)۔

روای کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ حدیث امام محمد بن یحییٰ کے سامنے بیان کی تو غیہ متمول فیہ تک پہنچا تو انہوں نے کہا: (۲) حدیث "إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها" کی روایت بخاری، فتح الباری ۵/ ۳۵۵، ۳۵۳ طبع استقبر بحر مسلم (۳۵۵/ ۱۲ طبع انجمن) کے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

غیر مسائل مالا (یعنی وہ خیرواندہ مزی کرنے والا نہ ہو)۔
 دن خون کہتے ہیں: جس نے وہ کتاب پڑھی اس نے مجھے بتایا کہ اس میں غیر متائل مالا ہے۔
 اسی قبیل سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "تہادوا بحایو" (۱) (ایک امر سے کوہد یہاں، ایک امر سے محبت کرنے لگے)۔ نیز حضور ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے: "إن الله تبارک و تعالیٰ تصدق علیکم بثلاث: أموالکم عبد و لانیکم ريادة فی حیاتکم۔ لیجعلها لکم ريادة فی أعمالکم" (۲) (اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری وفات کے وقت تمہارا تہاف اس تم پر صدقہ کر دیا ہے، تمہاری (روحانی) آمدنی میں اضافہ کے سے، تاکہ سے تمہارے افعال میں زیادتی کا سبب بنائے)۔

جہاں تک اجماع کی بات ہے تو امت تھرٹ کی مشروعیت پر متفق ہے، سنی نے اس کا انکار میں یا ہے (۳)۔

۴- تہجمات کی متعدد قسمیں ہیں: الی میں سے میں کا تہرٹ ہے، اور الی میں سے منفعت کا تہرٹ ہے، تہجمات فی العور بھی ہوتے ہیں اور باتانہ بھی، اور کبھی دن کی بہت سوت کے بعد کی طرف بھی ہوتی ہے تہرٹ کی تمام انواع پر مختلف قسم کے شرعی احکام جاری ہوتے ہیں۔
 ۵- تہجمات کا اتفاق ہے کہ تہرٹ کا کوئی ایک ہی حکم شرعی نہیں ہے، بلکہ اس پر پانچ قسم کے احکام جاری ہوتے ہیں، چنانچہ تہرٹ کبھی واجب

(۱) حدیث: "تہادوا بحایو" کی روایت بخاری نے (ادب المفرد) حدیث: ۵۹۳ (ص ۱۵۵ طبع استقبر) میں کی ہے، چاہوی نے "فتا صد" میں اس کو عمدہ قرآن ہے (ص ۱۶۱ طبع انجمن)۔

(۲) حدیث: "إن الله تصدق علیکم بثلاث: أموالکم عبد و لانیکم ريادة فی حیاتکم۔ لیجعلها لکم ريادة فی أعمالکم" (۲) (اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری وفات کے وقت تمہارا تہاف اس تم پر صدقہ کر دیا ہے، تمہاری (روحانی) آمدنی میں اضافہ کے سے، تاکہ سے تمہارے افعال میں زیادتی کا سبب بنائے)۔

(۳) مفتی الحق ج ۲/ ۲۷۶۔

تبرک ۱-۳

لہذا تبرک کا اصطلاحی معنی: شی میں خیر الہی کے ثبوت کو طلب کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- توسل:

۲- توسل لغت میں: تقاب یعنی قربت تلاش کرنا ہے، کہا جاتا ہے: توسل العبد الی ربہ بوسيلة (بند نے اپنے رب کی طرف وسیعہ تلاش کیا) جب اس نے کسی عمل کے لیے اللہ کا تقاب حاصل کیا ہو (۱)۔ قرآن مجید میں ہے: "وَابْتَغُوا إِلَهَ الْوَسِيلَةِ" (۲) اور اس کا ترجمہ: تلاش کرو۔

ب- شفاعت:

۳- شفاعت لغوی طور پر "شفع" کے مادہ سے ہے، کہا جاتا ہے: استشفعت بہ: میں نے اس سے شفاعت طلب کی۔ رغبہ: منہائی نے کہا کہ شفاعت نام ہے دوسرے کا مددگار ہو کر اس کے ساتھ ملنے اور اس کی طرف سے سوال کرنے کا۔

شفع وشفع اس نے شفاعت طلب کی، اور شفاعت اس کو کہتے ہیں کہ شفیع بادشاہ سے کسی ایسی ضرورت کے سلسلہ میں کلام کرے جس کا وہ اپنے غیر کے لئے سوال کر رہا ہو، شافع: اپنے علاوہ کے لئے طلب کرنے والا، شفیع الیہ کا معنی ہے: اس نے اللہ سے معقول (جس کی شفاعت کی جاری ہو) کی حاجت پوری کرنے کا مطالبہ کیا (۳)۔

۴- شفاعت اصطلاح میں معقولہ کے گناہوں سے درگزر

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، بحار اصطلاح مادۃ "وسل"۔

(۲) سورۃ فاطر، ۵۵۔

(۳) لسان العرب، غریب القرآن، از منہائی مادۃ "شفع"۔

تبرک

تعریف:

۱- تبرک لغت میں: برکت طلب کرنا ہے۔ برکت: برحقہتی اور زیادتی کا نام ہے، تبریک کا مطلب ہے: کسی انسان کے لئے برکت کی دعا کرنا، ہارک اللہ الشیء، ہارک الیہ، ہارک علیہ کا مطلب ہے: اللہ اس میں برکت دے قرآن مجید میں ہے: "وَهَذَا كِتَابُ أَنْزِلْنَاهُ مُبَارَكٌ" (۱) اور یہ ایسی کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے جو بڑی برکت والی ہے، اور تبرکت بہ کا مطلب ہے: نصیحت بہ (میں نے اس سے برکت حاصل کی)۔ رغبہ اصہبانی کہتے ہیں: برکت کسی شی میں خیر الہی کا ثبوت ہے۔ اللہ تعالیٰ خیرات الہی کے فیضان پر متوجہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے: "وَبِذَلِكَ نَهَيَّا الْقُرْآنِ آمُرًا وَنَهْيًا لِفَتْحِنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ" (۲) اور گراں۔ بتیوں کے رہنے والے ایمان لے لے ہوئے ہر پرہیزگاری اختیار کرتے تو ان پر آمان سر زمین کی برکتیں کھول دیتے، اور "وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ" (۳) (۴)۔

(۱) سورۃ البقرہ، ۲۴۱۔

(۲) سورۃ اعراف، ۹۶۔

(۳) سورۃ النبی، ۵۰۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہر، مادۃ "برک"، المعردات فی غریب القرآن، رغبہ الاصہبانی۔

غ- آپ ﷺ کے ہنسو سے برکت حاصل کرنا:

۷- رسول اللہ ﷺ جب ہنسو کرتے تھے تو ایسا لگتا تھا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کے ہنسو کے پانی پر جھگر رہے ہیں^(۱)، یہ نکتہ وہ شدت سے اس بات کے خواہاں ہوتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم اطہر سے جس پانی نے مس کیا ہے اس سے برکت حاصل کریں، اور جسے حضور ﷺ کے ہنسو کا پانی نہیں ملتا تھا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری لے جیتا تھا^(۲)۔

ب- آپ ﷺ کے تموک اور ریخت سے برکت حاصل کرنا:

۸- رسول اللہ ﷺ سب بھی تھوکتے یا ناک صاف کرتے تو صحابہ کرام اس کو پینے کی کوشش کرتے، رنضا سے لے لیتے، اور جب وہ کسی کی تھیلی میں جاتا تو وہ سے تموک کے طور پر اپنے پیڑ سے اور ہن پر مل جتا اور سے پنی کمال اور اعضا پر پٹا جیتا^(۳)۔

حضور پاک ﷺ بچوں کے منہ میں اپنا لعاب مبارک دالتے تھے اور لوگوں کے ہاتھوں میں بھی اپنا لعاب دالتے تھے، لکنا چپا کر کسی شخص کے منہ میں ڈال دیتے تھے، صحابہ کرام برکت کے لئے اپنے بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لاتے تھے، تاکہ آپ ﷺ ان کے منہ میں کچھ چہا کر ڈالیں^(۴)۔

(۱) حدیث: ”ما نفع رسول اللہ ﷺ لعابہ الا وقعت فی کف

رجل منهم لندک بها وجهه وجلده وادا امرهم ابتعدوا امره وادا نوصا کادوا بفصلون علی وضونه“ کی روایت بخاری (فتح المریۃ ۵/۳۳۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) نسیم المریاض فی شرح الفتاویٰ حیاضی شرح مختصر ۳۰۴، فتح المبارکی شرح معجم البخاری ۵/۳۳۰، رد المحتار فی تہذیب الفقہ ۲/۱۲۳۔

(۳) مکمل حدیث کی تاریخ فقہرہ ساہتہ میں گذر چکی ہے۔

(۴) نسیم المریاض ص ۳۰۳، لخص المکبری للسیوطی ۱/۵۳، رد المحتار ۲/۱۲۳،

ج- آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا:

۹- احادیث سے ثابت ہے کہ بعض صحابہ کرام نے برکت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے گلے پر ہونے والے خون کو پی لیا چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے، آپ ﷺ اس وقت پچھتا لگوا رہے تھے، جب قاری ہوئے تو فرمایا: ”یا عبد اللہ اذهب بهذا الدم فاهرقه حيث لا يراک أحد، فشربه، فلما رجع قال: یا عبد اللہ ما صنعت؟ قال جعلته فی احمی مکان علمت انه محمی عن الناس، قال: لعلک شربته؟ قلت: نعم، قال: وبل لناس منک ووبل لک من الناس“ (عبداللہ ایہ خون لے پیا، اور لک کی جگہ ڈال، وہاں کوئی نہ دیکھے، انہوں نے اس کو پی لیا، جب وہ اس آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا: اے عبداللہ! تم نے کیا کیا؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے اسے لک کی پوشیدہ جگہ میں رکھا ہے، میرے خیاب ہے کہ وہ لوگوں سے ایک دم غیبی رہے گا، حضور ﷺ نے فرمایا: شاید تم اسے پی گئے ہو، میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لوگوں کو تم سے نہ تم کو لوگوں کی تباہ کن حرکتوں سے اللہ ہی پھلے،“ لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ میں جو طاقت تھی وہ اسی خون کی ہے^(۱)۔ دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من خالط دمه دمی لم تصمه النار“^(۲) (جس کا

= منی لکنا ج ۳/۲۹۶، جہدہ لا کل ۱/۲۲۳، مجمع مسلم مع النووی ۱۳/۲۲، اور

حدیث: ”کان الصحابة...“ ان الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ یؤنی بالعبان لیسوک حبیبہم ویحبکھم“ اس کی روایت مسلم (۱/۳۳۷ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) لخص المکبری ۱/۱۷۱، حلیۃ الخواری ۱/۱۰۳، دیکل الفتاویٰ ۲/۲۲۲۔

(۲) نبی ﷺ کا خون پینے سے متعلق حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت

حاکم (۳/۵۵۳ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) اور طبرانی نے کی ہے جیسا کہ

مجمع المروانہ (۸/۲۷۱ طبع المکتب) میں ہے، شیخ نے کہا ہے کہ اس کی

یہ اپنی محسوس کرتا ہوں، اور بس رومی سے گلہ خشک ہوتا ہے تو اس کی
تھنڈک محسوس کرتا ہوں^(۱)۔

۵۔ آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا:

۱۳۔ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹنے اور تحرک
کے لئے لوگوں میں تقسیم کر دیئے، امام احمد نے حضرت محمد بن زید کی
حدیث روایت کی ہے کہ ان کے والد نے یہاں تک وہ قربانی کے
مقام پر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور قریش کے بھی
ایک صاحب تھے، رسول اللہ ﷺ قربانی کا گوشت تقسیم کر رہے
تھے، لیکن اس میں سے ان کو اور ان کے ساتھی کو کچھ بھی نہ ملا، اپنے
رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کے بال اپنے کپڑے میں منڈوا کر
انہوں نے اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیا، اور آپ ﷺ نے اپنے
ناخن کاٹے تو آپ ﷺ نے اسے اس کے ساتھی کو دے دیا۔
ایک روایت میں ہے کہ ”پھر آپ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹنے اور
انہیں لوگوں میں تقسیم کر دیا“^(۲)۔

ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت
حاصل کرنا:

۱۳۔ اسی طرح ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات کے
حریص تھے کہ تحرک کے لئے اور شفا حاصل کرنے کے لئے آپ کے
ملبوسات اور برتنوں کو محفوظ رکھیں۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں

(۱) حدیث غرض بن حنبل کو ابن جریر نے لا احابہ میں قاسم بن ثابت کی دلائل کی
طریق منسوب کیا ہے (۱/۳۵۸ طبع مطبعہ المدینہ)۔

(۲) ناخن کے کاٹنے سے متعلق حضرت محمد بن زید کی حدیث کی روایت احمد (۳/۳۲۳
طبع المکتبہ) نے کی ہے اس کے رجال ثقہ ہیں نیز دیکھئے رد المحتار ۴/۳۳۲۔

پاس پیٹنے کی چیز لائی گئی، آپ ﷺ نے اس میں سے پیا، اور آپ
ﷺ کے وہ میں جانب یک ٹڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے بڑے
لوگ تھے، رسول اللہ ﷺ نے ٹڑکے سے فرمایا: ”امان لی ان
اعطی هؤلاء؟ فقال الغلام (وہو ابن عباس) واللہ لا لوثر
بصبی منک احد، فقل رسول اللہ ﷺ فی یدہ“^(۱) کیا
تم مجھے اس کی اجازت دیتے ہو کہ میں اس لوگوں کو، بے ہوش تو
نوجوان نے (اور وہ ابن عباس تھے) ماکہ حدیثی قسم اے اللہ کے
رسوں میں آپ ﷺ کی دست سے ملنے والے اپنے نعمہ کے حامل
میں سی اور کو ترجیح نہیں دے گا چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ
میں رکھ دیا۔

حضرت عمیرہ بنت مسعود رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اور
ان کی مہنٹیں بیعت کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں،
یہ سب کی سب پانچ تھیں، انہوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ گوشت کا
ٹکڑا کھا رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے ان کے لئے بھی ایک ٹکڑا
چھیدا، پھر وہ ٹکڑا آپ ﷺ کے لئے مجھے دیا، پھر میں نے اسے چبا کر کھا
ٹکڑا کر کے سب کو دیا، اس کی ہمت یہ ہوئی کہ موت تک ان کے سر
میں بدبو نہیں پیدا ہوئی^(۲)۔

حضرت غرض بن عقیل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے مجھے ستو کا شربت پلایا، آپ ﷺ نے سب سے پہلے پیا اور
میں نے سب سے آخر میں پیا، اس کے بعد سے جب بھی مجھے بھوک
لگتی ہے اس کی سیری محسوس کرتا ہوں، جب پیاس لگتی ہے اس کی

(۱) حدیث حضرت سہل بن سعد۔۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۶۱۰ طبع
مکتبہ) اور مسلم (۳/۱۶۷ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث عمیرہ بنت مسعود کی روایت طبرانی (۳۲۱/۲۲ طبع دار الفکر)
مراۃ) نے کی ہے اور بخاری نے مجمع (۲۸۳/۸ طبع المکتبہ) میں کہا ہے
کہ اس میں اسحاق بن ادریس واسواری ہیں جو ضعیف ہیں۔

تحرک ۱۳

نہیں لگا جو سی اور نے لکھا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے کھڑ کر پھر ان جگہ لکھا یا۔ تو وہ بھی لگ گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان رشتوں نے ان سال چل دیئے، سوائے ایک کے، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ ریخہ لگا دیا، چنانچہ اس درخت میں بھی اسی سال چل آیا، اور حضور ﷺ نے حضرت سلمان کو مرنے کے اڑے کے برہہ سوا یا۔ لیکن اپنے سے پہلے اسے اپنی نیاں پر رکھ کر پھر دیا۔ حضرت سلمان نے اس میں سے اپنے آٹاؤں کو چالیس اوقیہ وزن کر کے دیا، اور ان کے پاس اتنا باقی بچ گیا جتنا انہوں نے موالی کو دیا تھا (۱)۔

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حنظلہ بن حذیم کے سر پر دست مبارک پھیرا اور برکت کی دعا فرمائی، تو حضرت حنظلہ کے پاس کوئی آدمی لایا جاتا جس کے چہرہ پر درم ہوتا یا بکری لائی جاتی جس کے تھن میں درم ہوتا، اور اسے اس جگہ پر لگا دیا جاتا جہاں رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ پھیرا تھا تو درم دور ہو جاتا (۲)۔

آپ ﷺ کی خدمت میں بیماروں، اپاہجوں اور پاگلوں کو لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ اپنا دست مبارک اس پر پھیر دیتے، جس کے نتیجے میں بیماری، پاگل پن اور جسمانی معذوری میں جو بھی مصیبت ان کو لاحق ہوتی وہ دور ہو جاتا کرتی تھی (۳)۔

ایسے ہی دو لوگ اس بات کے بھی حریف تھے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تاکہ وہ لوگ پھر اسی جگہ

نے ایک گاڑھے روغن شمع کا بیج نکالا اور ملا: رسول اللہ ﷺ اس کو پہنا کرتے تھے، ہم اپنے مریضوں کے لئے اسے دھو کر پلاتے ہیں جس سے شفا حاصل ہوتی ہے (۱)۔

دوسری روایت میں ہے: ہم اسے دھوتے ہیں اور اس کے زریعہ شفا حاصل کرتے ہیں (۲)۔

ابو محمد باجی سے مروی ہے: وہ کہتے ہیں: حضور ﷺ کے پیالوں میں سے ایک پیالہ ہمارے پاس تھا ہم مریضوں کے لئے اس میں پانی ڈالتے تھے (اور وہی پانی مریضوں کو پلاتے تھے) کہ وہ اس سے شفا حاصل کر لیں، چنانچہ وہ اس سے صحت یاب ہو جاتے تھے (۳)۔

ح۔ ن چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھو یا جہاں نماز پڑھی:

۱۴۔ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم ان چیزوں سے بھی برکت حاصل کرتے تھے ان سے دست مبارک کا مس ہوتا تھا (۴)۔

حضور ﷺ کے دست مبارک کے مس اور آپ ﷺ کے پودے کاے کی برکت کا۔ تعدہ حضرت سلمان کے ساتھ پیش آیا، جب ان کے موالی نے انہیں تین سو ایسی چھوٹی بھجوروں کے پودے لگانے پر مکاتب بنایا جو لگ جائیں اور پھل دیئے لگیں، اور چالیس اوقیہ سے ۲۰ پر، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ڈوکڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے تمام پودے کاے، صرف ایک پودہ ہی اڑے لکھا یا، نتیجہ یہ ہوا کہ حضور ﷺ کے کاے ہوئے سارے پودے لگ گئے، مگر ایک

(۱) حدیث سلمان۔ ... کی روایت بخاری (۳۶۸/۲، کشف الاستار، طبع الرسالہ) نے کی ہے چنانچہ نے مجمع میں کہا ہے کہ اس کے دھال بھیج کے رہا ہے ہیں (۳۳۷/۲ طبع تہذیب)۔

(۲) حدیث حنظلہ بن حذیم کی روایت احمد (۵/۶۸، ۶۸، طبع مسند) نے ہے چنانچہ نے مجمع (۳۷۸/۲ طبع تہذیب) میں کہا ہے کہ اس کے بچاؤ تھا ہیں۔

(۳) نسیم المیاض ۱۳۷۳۔

(۱) حدیث ۳۱۰۰، بخاری کی روایت مسلم (۳۱۱/۳، طبع تہذیب) نے کی ہے۔

(۲) نسیم المیاض فی شرح شفاء العارضی میاض ۱۳۲۳۔

(۳) صحیح مسلم شرح الامام النووی ۱۲/۱۲۳۔

(۴) صحیح مسلم شرح الامام النووی ۱۵/۸۲، شفاء العارضی میاض ۱۳۷۸۔

تمرک ۱۵-۱۶ تبسط

ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ماء زمزم لما شرب له" ^(۱) (آب زمزم ہر اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اسے پیا جائے)۔

چہارم- نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرتا:

۱۶- جمہور مائگانہ مذہب یہ ہے کہ مقدس نکاح مسجد میں اور جمعہ کے دن کرنا مستحب ہے، تاکہ مسجد اور جمعہ کے دن کی برکت حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعصوا هذا النکاح واجعلوه فی المساجد، واصبروا علیہ بالظروف" ^(۲) (اس نکاح کا عذر کرو، اور اسے مسجد میں کرو اور (اعلان کے لئے) اس پر صبر کرو)۔

تبسط

ایسی "توسعت"

نماز پر حاکمیں اور حضور ﷺ کی برکت انہیں ملتی رہے، حضرت عباسؓ سے جو کہ بدری صحابی ہیں، مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں اپنی قوم بنی سام کو نماز پر حاکم تھا، میرے اور ان کے درمیان ایک وہی تھی، جب بارش تتی تو میرے لئے اسے پار کے ان کی مسجد تک جانا دشوار ہو جاتا، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میری نگاہ کمزور ہے، اور یہ وہی جو میرے اور میری قوم کے درمیان رہتی ہے، جب بارش تتی ہے تو اس کو پار سے میرے لئے مشاوارہ ہو جاتا ہے، میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے یہاں تشریف لائیں، اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پر حاکم ہیں تو میں بھی اس جگہ کو نماز کی جگہ بنا لوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "سأفعل فی شاء اللہ" (ایسا کروں گا اگر اللہ نے چاہا)، چنانچہ وہاں سے دن جب وہ پہنچا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوہریرہؓ تشریف لائے، رسول اللہ ﷺ نے اندر آئے کی اجازت مانگی، میں نے اجازت دے دی، حضور ﷺ بیٹھے نہیں، کھڑے ہی کھڑے فرمایا: تم کس جگہ چاہتے ہو کہ میں تمہارے گھر میں نماز پر حاکم ہوں؟ میں نے اس جگہ کو اشارہ سے بتایا، جہاں میں چاہتا تھا کہ حضور ﷺ نماز پر حاکم پر نہیں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ اکبر کہہ کر نیت بدھ لی، ہم نے آپ کے پیچھے صف لگائی، آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پر حاکم پھر سلام پھیرا، جب آپ نے سلام پھیرا تو ہم نے سلام پھیر دیا ^(۳)۔

سوم- آب زمزم سے برکت حاصل کرتا:

۱۵- ماء اس طرف گئے ہیں کہ آب زمزم کا پیا، دنیا، آخرت کے مقصد کے حصول کے لئے سنت ہے، اس لئے کہ جو بارکت ہے رسول اللہ

(۱) حدیث: "ماء زمزم لما شرب له" کی روایت احمد (۳۵۷/۳ طبع) (توسیع) نے کی ہے، ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ القاصد احمد للحاوی (رد ۳۵۷ طبع) لکھتی ہیں ہے۔

(۲) حدیث: "أعصوا هذا النکاح واجعلوه فی المساجد" کی روایت ترمذی (۳۹۰ طبع) نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث غریب حسن ہے، ابو یوسف بن میمون صمدی جو اس کے راوی ہیں، وہ حدیث کے حاملہ میں ضعیف مانے جاتے ہیں۔

(۳) حدیث: "عمر بن الخطابؓ کی روایت بخاری (۲۳۳ طبع) اور مسلم (۲۵۵ طبع) نے کی ہے۔

تبع

دیکھئے: ”تابع“۔

تبعیض

دیکھئے: ”تبعیض“۔

تبعیض

تعریف:

۱۔ تبعیض لغت میں تجزیہ (یعنی ۶۷، ۶۸) کے معنی میں ہے، اور وہ ”بعض الشيء تبعیضاً“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ٹکڑے ٹکڑے یعنی الگ الگ بنایا، بعض الشيء یعنی کچھ کے جز کو کہتے ہیں، اور دہشی کا ایک حصہ ہوتا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، اسی سے ہے: اعملوا ما لہ فبعضوہ (انہوں نے اس کا مال لیا اور اس کی تبعیض کر دی یعنی اسے ۶۷، ۶۸ میں الگ الگ کیا) (۱)۔
کلمہ ”تبعیض“ ثناء کے استعمال میں بھی اسی معنی میں ہے۔

محتاجہ الفاظ:

تفریق:

۲۔ تفریق ”فرق الشيء تفریقا“ کا مصدر ہے، یعنی لفصلہ ابھارنا (اس نے اس کو بعض بعض کر کے الگ کیا)، لہذا یہ ”تبعیض“ اور تجزیہ کے ہی معنی میں ہوتا ہے، اور جمع کرنے کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ”فرقت بین الرحلیں فمرفقا“ (میں نے دونوں کے بیچ میں تفریق لی، جس کو جدا جدا ہو گئے)۔ اس الاعرابی نے کہا: ”فرقت بین الکلامین فامرفقا“ بغیر تشدید کے ہے، اور ”فرقت بین العبدین فمرفقا“ تشدید کے ساتھ ہے، محفف کا

تبعہ

دیکھئے: ”اتباع“ اور ”تہاب“۔

(۱) مختار الصحاح، المصباح، المعجم، تاج المروسی، ص ۱۰۸۔

تعطیل ۳-۷

کرنے کی طرح ہے۔ ”بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“^(۱)۔

ب۔ جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تعطیل کی وجہ سے ایک ساتھ بدل ہو رہی نہ ہو دھل نہیں ہو سکتی:

۶۔ لہذا فقہاء کے باب میں کہتے ہیں: ”یک ہی، جب بعض اصل، بعض بدل کے ساتھ“ نہیں ہوتا، جیسے کن رو کی صورتیں اور جیسے تخم بنو کے ساتھ ملتا ہوا میں سے یک کے ساتھ ہوتا ہے، جیسے کوئی شخص پانی اتنا پاتا ہے جو اس کے بنو کے سے کافی نہیں تو وہ اس پانی کو استعمال کرے ”و باقی کی طرف سے نیم کرے“^(۲)۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا۔

ج۔ قاعدہ ”آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی“:

۷۔ ابن سنی کہتے ہیں: ”یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان ”اذا امرتکم بأمر فأتوا منه ما استطعتم“^(۳) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دےں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو) سے مستند تو حد میں سے سب سے مشہور قاعدہ ہے، اس کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر مار پڑھنے والا سورۃ فاتحہ کے بعض حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو اتنا پڑھاں پر لازم ہوگا۔

اور جیسے اگر صدقہ خط کے کچھ صاف کی اور مٹی رکتا ہو تو صحیح

استعمال معافی میں کیا گیا اور مشکل (مشدد) کا استعمال اعیان میں کیا گیا ہے، ان کے علاوہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ، دونوں ایک ہی معنی میں ہیں، اور مشکل (مشدد) مبالغہ کے لئے ہے^(۱)، اور تقریق وہ چیز ہے کہ درمیان تمیز کے معنی میں بھی آتی ہے۔

شرعی حکم:

۳۔ تعطیل کا کوئی عام اور جامع حکم نہیں ہے، اور اسے کسی ایک حکم پر جمع کرنا بھی ممکن نہیں، اس کا حکم ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا رہتا ہے جو اس سے متعلق ہوں، جیسے عبادات، معاملات، وعدہ کی، بنیادیت وغیرہ جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

ہم تو عدالت پر تعطیل کے مسائل و احکام مبنی ہیں:

۴۔ جو ز اور عدم جواز کے اعتبار سے تعطیل کے احکام مختلف نہ ہوں، سب کے بہت سے قواعد فقہیہ پر مبنی ہیں، ان میں سے ہم تو اہل کو ہم جہلی غور پر دلیل میں بیان کرتے ہیں:

الف۔ قاعدہ ”غیر متجری کے بعض کا ذکر کال کے ذکر کی طرح ہے“:

۵۔ لہذا جب کوئی شخص اپنی بیوی کو نصف طلاق دے، ذی ایک طلاق منع ہوگی، یہ نصف عورت کو طلاق دے تو (پوری عورت) مطلق ہو جائے گی^(۲)۔

حسب کے یہاں اس قاعدہ کے اور بھی فوائد ہیں، جن میں سے بعض کا ذکر ان کی جگہ پر آئے گا، اس کی نظیر شافعیہ کا یہ قاعدہ ہے: ”جو چیز تعطیل کو قبول نہ کرے، اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار

(۱) صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۲) صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۱) المعقول القواعد للروثی ص ۱۳۹۔

(۲) المعقول القواعد للروثی ص ۲۵۹۔

(۳) ”اذا امرتکم بشیء فأتوا منه ما استطعتم“ کی روایت

بخاری (تصحیح ۲۵۱ ص ۲۵۱ طبع انتقادی) مسلم (۲۵۱ ص ۲۵۱ طبع اعلیٰ) کے ہے۔

تبعض ۸

طہر پر جازز ہوتی ہے اس میں تبعض داخل نہیں ہوتی، یہی حسن، زہری اور حنا کا بھی قول ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہت پانی کا استعمال کرنا اس پر لازم ہے، اور باقی کے سے تیمم کرے، عبد بن ابی بابہ اور زعمانی کے قائل ہیں، اور ان طرح کی بات سن بھی کہتے ہیں^(۱)۔

اگر ایسا شخص جسے حدیث اصغر لاحق ہو، اس پانی کا کچھ حصہ پائے جو وضو کے لئے کافی ہو تو اس کا حکم بھی ان لوگوں کے نزدیک مختلف نہیں ہوگا جو بدل اور مبدل منہ کے جمع کرنے کو جائز نہیں کہتے (یعنی تیمم کرے گا اور پانی کا استعمال نہیں کرے گا)، شافعیہ کے نزدیک اس قول کے مطابق اس کا استعمال واجب ہوگا، یہی حنابلہ کی بھی ایک رائے ہے، اس لئے کہ وہ پانی کے ذریعہ بعض طہارت پر قادر ہے، لہذا جنبی کی طرح اتنے پانی کا استعمال لازم ہوگا، جیسے کہ اگر جنبی کے بدن کا بعض حصہ تندرست ہوگا اور بعض زخمی (تو تندرست والے حصہ کے مطابق پانی کا استعمال لازم تھا)۔

حنابلہ میں سے ان لوگوں کا ماخذ جو اس صورت کو جائز نہیں کہتے، یہ ہے کہ حدیث اصغر کا ختم کرنا اس طرح ممکن نہیں کہ کچھ ختم ہو اور کچھ ختم نہ ہو، لہذا اتنے پانی کے استعمال سے مقصد حاصل نہ ہوگا، یہ اس لئے کہ بعض اعضاء سے حدیث اصغر کو ختم کرنا ممکن تو ہے لیکن چونکہ یہاں پے در پے دھونے میں خلل پڑے گا، اس لئے دھونا باطل ہو جائے گا، لہذا کوئی فائدہ نہیں رہے گا، یہ اس سے کہ حدیث لاحق ہونے والے شخص کے بعض اعضاء کا دھونا مشروع نہیں ہے، بخلاف

قول میں تناکنا اس پر لازم ہوگا۔ اس تہجد سے چند امور مستثنیٰ ہیں: اس میں سے ایک یہ ہے کہ پانی نہ پانے والا وہ شخص جسے حدیث لاحق ہو اگر صرف یہ دھو پائے اور اسے پکھلا یا شور ہو تو (صحیح) مذہب کے مطابق اس سے سر کا مسح کرنا واجب نہیں، اور جیسے اگر کوئی شخص ترتیب و رد جب ہونے والے کنارہ میں غلام کے بعض حصہ کا ماسک ہو تو اس پر تنا غلام تر ہونا قطعاً واجب نہیں ہے۔ اس لئے کہ شریعت نے قطعاً طور پر مکمل غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے^(۲)، ان احکام کی تفصیل آگے کی۔

حکام تبعض

طہارت میں تبعض:

۸۔ فقہ کا اتفاق ہے کہ تبعض طہارت میں پانی حاتی ہے: اگر کسی شخص کا ماتھ نہنی سے کتا ہو تو ٹرس سے گئے حصہ میں سے جو ہوتی ہو اسے دھوئے گا، اسی طرح ہر وہ عضو جس کا بعض حصہ ساتھ ہو جائے وہ ہوتی حصہ کے ساتھ دھوئے یا مسح کرے گا حکم باقی رہے گا، چونکہ قاعدہ ہے: "المیسور لا یسقط بالمعسور"^(۳) (آسان چیز حقیقی یا عقلی کی وجہ سے ساتھ میں ہوتی)۔

اگر جنبی شخص صرف تنا پانی پائے جو بعض اعضاء کے جوئے کے سے کافی ہو تو حنفیہ، مالکیہ، ابن منذر کا مذہب اور امام شافعی کے دوقلوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ تیمم کر لے اور پانی کو چھوڑ دے، کیونکہ یہ پانی اسے پاک نہیں کرے گا، لہذا اس کے لئے اس کا استعمال لازم نہ ہوگا، جیسے کہ ماء مستعمل ہے، اور اس لئے کہ اس میں بدل اور مبدل منہ کو جمع کرنا ہے، اور اس لئے بھی کہ جو چیز بدل کے

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۲، حاشیہ المدنی ص ۱۳۹، روح المعانی ج ۱ ص ۱۶۶، معنی ص ۲۳۸، ۲۳۷، لا شاہ و انظار للشیخ علی ص ۱۳۲، قواعد ابن جریر ص ۱۰، المعنی فی التوضیح للزمخشری ص ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۵۹۔

(۲) لا شاہ و انظار للشیخ علی ص ۱۳۲، المعنی فی التوضیح للزمخشری ص ۲۳۱، ۲۳۲۔
(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۹، حاشیہ المدنی ص ۱۷۷، روح المعانی ج ۱ ص ۵۲، لا شاہ و انظار للزمخشری ص ۱۳۲، المعنی ص ۲۳۲۔

۱۰-۹-۱۰

جنسی کے بعض اعضاء کے دھونے کے (کن کا محاشروٹ ہے) ^(۱)۔

ہی اختلاف پر زخمی اور مرئیس کا معاملہ ہے جبکہ اس کے بعض
 بڑے کا ہونا ممکن ہو، ورجسٹریٹس نہیں ہو، تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک
 کہتے ہیں: اگر اس کا شرعاً جو صحیح ہو تو دھوے، اور نہ تیمم کرے، اور اگر
 معاملہ برعکس ہو تو تیمم کرے، اور اس پر ہونا نہیں ہے، اس لئے کہ
 بڑے ورمہد منہ کے ورمیہ جمع کرنا واجب نہیں، جیسے (کفار و
 میں) روزہ رکھنا اور کھانا، کھانا، کھانا کے نزدیک اس پر اتنا حد ہے جو
 لازم ہوگا جتنا کہ ممکن ہو، اور باقی کے لئے تیمم ہوگا، اور اسی کے قائل
 امام شافعی بھی ہیں (۴)۔

۹- اور اگر وہ منسو کرے اور اپنے دونوں موزے پہ مسح کرے، پھر مدت ختم ہونے سے پہلے دونوں کو اتار دے تو حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کے لئے دونوں قدموں کو دھولیا کافی ہو جائے گا۔

حنا بلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب اس
 نے مدت ختم ہونے سے پہلے اپنے دونوں سوزے اتار دینے تو اس کا
 وضو باطل ہو گیا، اسی کے قائل نخبی، زہری، بکری، ابراہیمی اور اسحاق
 ہیں۔ یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے جو وضو میں پے در پے دھوے
 کے وجوب کے سلسلہ میں ہے، پس جس نے تفریق کی اجازت دی
 ہے اس نے دونوں قدموں کے دھونے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ
 اس کے یقینہ اعضا دھوئے ہوئے ہیں، اور جس نے تفریق سے منع
 کیا ہے اس نے پے در پے دھونا نہ پائے جائے لی وجہ سے اس کے
 وضو کو باطل قرار دیا ہے۔

پک سوزہ ، تار دینا ، کٹر ، ہل ، سلم کے ، روپک ، مٹیوں کے

(, سہ ماہی - ج

(۳) ابن ماجہ میں ہے، حدیث ابوہریرہؓ، المصنوع من الخشب، ۲۵۸۔

تارا یہی طرح ہے، ان اہل علم میں مالک، ثوری، ابو زعی، عبداللہ بن مبارک، امام شافعی، اصحاب رائے اور حنابلہ ہیں، لہذا اس پر دوسرا تارا بھی لازم ہوگا۔ زہری نے کہا ہے کہ بس یہی قدم دھوئے جس سے سوز و اتار رہا ہے، اور دوسرے پر صحت کرے، اس سے کہ وہ دونوں راضی ہوں۔ لہذا دونوں سرور قدم کے مشابہ ہو گئے۔

جیسا کہ یہ جائز نہیں کہ ایک بیچ کو اچھے اور دھمے پر مسخ کرے، اس لئے کہ ٹارٹ نے قبضہ کرنے والے کو اس بات کے درمیان اختیار دیا ہے کہ وہ دونوں بیچ اچھے یا موزوں پر مسخ کر لے، اس لئے کہ بدل اور تبدیل منہ کے درمیان جمع نہیں کیا جاسکتا^(۴)۔

۱۰۔ جہاں تک سر کے مسح میں جو بعض کا معاملہ ہے تو فقہاء کرام نے نہ کہ مسح کی فرضیت پر اتفاق کیا ہے، البتہ مقدّم فرض میں اختلاف ہے۔

حنبیہ اور مشافعیہ کا مذہب اور یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ وضو کرنے والے کے لئے سر کے بعض حصہ کا مسح کرنا کافی ہے۔ اسی کی طرف حسن، ثوری اور اوزاعی بھی گئے ہیں، سلمہ بن الاکوع سے منقول ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے، اور عبد اللہ بن عمر نالو پر مسح کیا کرتے تھے۔

مالکیہ فاضل و بزرگ امریکی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ
ہر ایک کے حق میں پورے سر فاسح کرنا واجب ہے، امام احمد کی
روایت سے ظاہر یہ ہے کہ مرد و پورے سر فاسح کرے، و عورت کے
لئے اتنا کافی ہے کہ وہ اپنے سر کے نچلے حصہ فاسح کرے (۳۱)۔

(۱) ابن طایبین از ۸۴۳، ۷۹۲ هجری القمری تا ۵۶۰ هجری قمری یعنی از ۱۳۴۰ تا ۱۲۸۹ شمسی.

(۲) الجمهورية المتحدة للبحر، ٢٥٩، روم، ١٣٣٧.

(۳) ابن ماجہ، علی بن ابی حمزہ، قلیونی وغیرہ ائمہ، شرح الترغاتی ائمہ، بعض

پائے تو امر اور نہی کا مذہب یہ ہے کہ اس پر اتنی مقدار کا مستعمل قطعاً طور پر لازم ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص رکعت و سجود سے عاجز ہو، یا قیام سے عاجز نہ ہو تو نصف کے علاوہ دیگر مذاہب میں قیام اس پر لازم ہوگا۔ اور جب نماز میں رفع یدین بلا کی یا ربانی کے ضمن نہ ہو تو اللہ عز و جل کی بنیاد پر ہمتا ممکن ہوتا ہے۔^(۱) اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنَّمَا أَمْرُكُمْ بِأَمْرِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“^(۲) (جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو)۔

زکاۃ میں تبخیر:

۱۳۔ جس نے نصاب کا کوئی حصہ اضاغ کر دیا تاکہ کم ہو جائے اور زکاۃ اس سے ساتھ ہو جائے تو امام مالک اور حنابلہ کے نزدیک زکاۃ ساتھ نہ ہوگی، اور سال کے آخر میں اس سے زکاۃ لی جائے گی اگر اس کا بدل دینا یا اضاغ کرنا وقت وجوب کے قریب ہو ہو، اور اگر شہر سال میں ہی ایسا یا تو زکاۃ واجب نہیں ہوگی، اس سے کہ اس میں یہ مان نہیں کہ اس نے زکاۃ سے فرار اختیار کیا ہے، اسی کے قائل اور اسی، ابن ابی شیبہ، اسحاق اور ابو حنیفہ ہیں۔

امام شافعی اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ رکاۃ اس سے ساقط ہو جائے لی، اس لئے کہ سال پورا ہونے سے پہلے صواب سے کم ہو گیا، لہذا رکاۃ واجب نہیں ہوئی، جیسا کہ وہ اثر سے پنی کسی ضد و ملت میں رقم بروز (۱۴)۔

مسح و جگہ "مسح" جو مقدار کافی ہو جاتی ہے، اس کے بیان میں تفصیل ہے جس کا ذکر اس کے مقام پر آیا گیا ہے۔ دیکھیے: اصطلاح "فہم"۔

نماز میں تبعمیض:

۱۱۔ اگر ہر بعد کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے بعض احوال میں تعین جارہے ہیں تو اس سے چودھرت وکیل ہیں۔

جب نماز پڑھے، لا سورت فاتحہ کا کچھ حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو
مائدہ، شافیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اتنا حصہ پڑھنا اس پر
لازم ہے۔ اس باب میں شافیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے:
"المیسور لا یسقط بالمعسور" یعنی اگر طہ پر قدرت نہ ہو تو
بعض جس پر قدرت ہو وہ ساتھ نہیں ہوتا۔ اور حنابلہ کے نزدیک یہ
قاعدہ ہے: من قدر علی بعض العبادۃ لما ہو جبرء من
العبادۃ - وہو عبادۃ مشروعة فی نفسه - فوجب فعلہ
عند تعلمو فعل الجميع بغير خلاف^(۱) (جو شخص بعض عبادت
پر قادر ہو، تو جو حصہ جبر، عبادت ہو) اور یہ وہ ہے جو فی مشہ عبادت
مشروعہ ہے) تو تمام فصل کے دشوار ہونے کے وقت اتنا ہی کر لیا
بدیسی اختلاف کے واجب ہے۔

میں حصہ کے یہاں یہ اصول نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے
 ایک نہر میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا متعین نہیں، بلکہ قرآن کی کوئی آیت
 کی جگہ سے پڑھنا کافی ہے (ضرورت ۱۷ ہو جائے گی) (۲)۔

شُرْمُز پڑھنے و لامتر چھپا لے کے لئے کٹر سے فی کچھ مقدار

[illegible]

(۲) حدیث: ”إنا لنكونكم“ کی تخریج فقیرہ میرزا علی گدر علی۔

(٣) ابن ماجه بن ٢١٨، الموطأ ٤٣٧، روضة القسطنطين ٩٠، نفس

— 229 —

() الرسولی ۱۳۶، روح المعانی ۲۴۱، انبی ۸۷، المومنین السیدہ
علی ہاشمی و اشادہ الظاہر للشیعہ ط ۱۳۸، و الاشارة لظاہر الشیعہ ط ۱۳۲،
۱۳۳، المستوفی فی التواضع للمرحوم ط ۱۳۲، ۱۳۳، قواعد ابن عربیہ ۱۱۰

۳ ابن ماجہ میں / ۳۰۰، المستدرک / ۷۲

روزہ میں تبعض:

۱۳- یک دن کے کچھ حصہ کا روزہ صحیح نہیں، لہذا جو شخص دن کے کچھ حصہ میں روزہ رکھنے کی قدرت رکھتا ہو اس پر روزہ رکھنا لازم نہیں ہے، اس سے کہ یہ شرطی روزہ نہیں (۱)۔

بین جو شخص رمضان المبارک کے کچھ دنوں کے روزہ رکھنے کی قدرت رکھے اور پورے رمضان کے روزوں کی قدرت نہ ہو تو اس پر اتنے روزے لازم ہیں جتنے کی قدرت رکھتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ لَعَلَّةٌ مِنْ أَثَامِ الْعَصْرِ" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے، لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو (اس پر) دس روزوں کا شمار رکھنا (لازم) ہے)۔

حج میں تبعض:

نف- احرام میں تبعض:

۱۴- عقبہ کا اس پر اتفاق ہے کہ تبعض، احرام کے معتقد ہونے میں موثر نہیں، لہذا جب اس نے یوں کہا: "میں نے نصف نیک کا احرام باندھا" تو پورے نیک (حج) کا احرام ہو گیا۔ اس لئے کہ فقہاء کا ہے: "النَّصَافُ لِلْحَرَمِ كَالنَّصَافِ لِلْكَلِّ" (جز کی طرف نسبت کل کی طرف نسبت کرنے کی طرح ہے)، اور ایک قاعدہ ہے: "ذَكَرَ بَعْضُ مَا لَا يَتَحَرَّاهُ كَذَكَرِ كَلَةٍ" (اس چیز کے بعض کا ذکر جو تقسیم نہ ہو سکے، کل کے ذکر کی طرح ہے)، اور ایسے ہی یہ قاعدہ ہے: مَا لَا يَقْبَلُ التَّبْعِيضُ يَكُونُ اخْتِيَارَ بَعْضِهِ كَاخْتِيَارِ كَلَةٍ، وَاسْقَاطُ بَعْضِهِ كَاسْقَاطِ كَلَةٍ (۳) (جو چیز تبعض کو قبول نہ

کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور اس کے بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے)۔
جیسا کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ پورے سر کے ڈھانکنے اور بعض سر کے ڈھانکنے، اسی طرح عورت کے لئے پورے چہرہ کے ڈھانکنے (یا بعض چہرہ کے ڈھانکنے)، پورے مانتوں کو کاٹنے، یا بعض مانتوں کو کاٹنے، اور پورے سر کو منڈوانے یا بعض سر کو منڈوانے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، لہذا حرم کو بعض سر ڈھانکنے سے بھی منع کیا گیا ہے، جیسا کہ پورے سر کے ڈھانکنے سے منع کیا گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے اعضاء کے ڈھانکنے اور کاٹنے میں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَا تَحْشَرُوا رَأْسَهُ (۴) (مت ڈھانکو اس کے سر کو)۔ جس چیز سے روکا گیا ہو اس کے بعض کا کرنا بھی حرام ہے، ایسے ہی جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَحْشَرُوا رُءُوسَكُمْ..." (۵) (اور اپنے سروں کو نہ منڈاؤ...)، تو اس نے بعض سر کے منڈوانے کو حرام کر دیا (۶)، اور بعض اور کل کے اعتبار سے جو فرق مرتب ہوتا ہے وہ دم اور فدیہ کا ہے، اس کے لئے "احرام" اور "حج" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ب- طواف میں تبعض:

۱۵- نماز کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف پورے بیت اللہ شریف کا ہی مشروع ہے، اگر بیت اللہ کا کچھ حصہ بھی طواف میں چھوڑ دے گا تو طواف باطل ہو جائے گا (۷)، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر عظیم کے اندر

(۱) حدیث: لَا تَحْشَرُوا رَأْسَهُ۔ "کی روایت بخاری (۱) طبع ۳۶/۳۱ طبع انتقادی (۲) اور مسلم (۲) طبع ۸۶/۲ طبع ائسی) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۶۲، ۲۰۱، ۲۰۳، طحاوی ۳/۱۴۰، ۱۶۲، روح المعانی ۱۵/۳۶۳ طبع انتقادی (۴) اور مسلم (۲) طبع ۸۶/۲ طبع ائسی) نے کی ہے۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۶) طحاوی ۳/۱۶۲، ۲۰۱، ۲۰۳، روح المعانی ۱۵/۳۶۳ طبع انتقادی (۷) اور مسلم (۲) طبع ۸۶/۲ طبع ائسی) نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۱۶۲، ۲۰۱، ۲۰۳، طحاوی ۳/۱۴۰، ۱۶۲، روح المعانی ۱۵/۳۶۳ طبع انتقادی (۲) اور مسلم (۲) طبع ۸۶/۲ طبع ائسی) نے کی ہے۔

۲۱-۲۰-تخصیص

ہے کہ مجمع کا مشدد نہ یہ ہو کہ نر مشدد نہ یا بیوتہ و ہنوک کا سرطان ختم ہو جائے گا (ورنہ تپ رہا رہے گا)۔

وہ بھی ہر جگہ جانے والی چیز جس کی بعض چیزیں میں نہ رہیں، جیسے کہ کڑکی نے سوئی اس شرط پر نہ بھٹ گیا کہ اس کا وزن ایک مثقال ہے جب وہ یہ گیا تو زیادہ پایا تو وہ شہی کے حوالہ دیا جائے گا، اس سے کہہ سکتے ہیں کہ بعض اوقات یہ سچائی ہے اس میں ہر جگہ نہایت ہدف کی ہوتی ہے جیسے کہ پڑے میں ماپ (۱)۔

”نقصیں دے دے، کہئے ”خیر“ کی اصطلاح۔

۲۰۔ گھر عقد کی یہی چیز پر واقع ہوا ہو جس کو رات (انحد یا گز وغیرہ) سے باپ گز بہت کرتے ہیں، جیسے کسی شخص سے کہنا، گز بہت یہاں ٹھہرے کہ وہ مثلاً سو رات ہے، ماپا یا تو کم نکلا، تو مصنف کے نزدیک اور مالک کے ایک قول میں، اگر یہی اصحاب ثانی کا بھی قول ہے کہ مشتری اُقل کو پورے نمون کے ساتھ لے لے گا، چھوڑ دے گا، اور اگر زیادہ نکلا تو اتنی ہی قیمت پر قضاء و سب کو لے لے گا، اور ہاں کو کوئی اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ رات (ماپ) نہیں تیراں میں وصف ہے، تبعیض کی وجہ سے اس میں عیب پیدا ہو جاتا ہے۔ موصوف مقدار کے جو مثلی یعنی ملیلی درمورونی چیزوں میں ہو (تبعیضات میں عیب نہیں پیدا کرتی)، وصف کی کوئی قیمت نہیں ہوتی لایکہ بیچ اس کو شامل ہوئے نہ وجہ سے وہ مقسوم ہو جائے، مثلاً اگر کسی چیز کی بیچ میں یوں کہنے ہو: رات ایک درم میں ہے (۲)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اُمری معمولی ہو تو باقی کا اہل لایم ہے جسے شمن کے ساتھ جو اس مقدار کے مطابق ہو، اور اُمری زیادہ ہو تو اختیار روپی جائے گا۔ باقی کو اس کی قیمت کے مطابق لے لے پا

یہاں تک کہ

حسابہ کے ہر ایک زیاتی کی صورت میں دو رویتیں ہیں:

ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے۔ اور جو زیادہ ہے وہ بائع کا ہوگا۔ اگر سے اختیار دیا جائے گا کہ نہ بیع کو مشتری کے حوالہ کرے یا صرف سو ذرا عہدہ کرے۔ اگر بائع پوری (زائد کے ساتھ) عہدہ کرنے پر راضی ہو تو مشتری کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ لیکن اگر زائد کو حوالہ کرنے سے انکار کرے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فسخ کر دے یا پورے متعینہ ضمن اور زائد والے حصہ کی رقم کے ساتھ لے لے۔

اسی طرح کئی کی صورت میں بھی حجاب کے یہاں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ بیج باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیج صحیح ہے، اور مشیٰ کو اختیار ہے کہ بیج کو بیخ سرے یا شمس کی اتلی ہی مقدّم کر کے بیج بقر اور رکھے۔

صحاب ثانی کہتے ہیں: اگر وہ بیع کو باقی رکھنا چاہتا ہے تو پورے ثمن کے ساتھ ہی باقی رکھ سکتا ہے۔ یہ سراسر اس پر رضی نہیں تو بیع کر دے۔ اس کی بنیاد انہیں کے اس قول پر ہے: "این المعیب لیس لمشتريه إلا المصحح، أو إمساكه بكل الشئ" (۱) (عیب دار چیز خریدنے والے کے لئے وہی صورتیں ہیں یا تو بیع کر دے یا پھر پورے ثمن کے ساتھ اس کو باقی رکھے)۔

قیمتی (قیمت والی) چیزوں میں بغیر:

۲۱۔ یہی چیزوں میں مہینیس کے سسے میں صاحب رحمۃ
 اللہ نے دیکھا ہے: اترتو ریا برتن پہ ال جھکی تیروں کا جرم

(۱) ابن ماجہ، ۱/۹۰، روحہ فی المسئلہ، ۵/۳، معنی ۳، ۱۴۴، ۱۴۶.

۵۰۵۶۷۸۹۱۰۱۱۲۱۳۱۴۱۵

(۱) این مطالب بر اساس نسخه‌های موجود در ۲۲۵، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱.

[illegible]

بعض ۲۲-۲۳

لے، قبضہ ہو جانے کے بعد امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔
مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عیب دار کو لوٹانا اور اس کے حصہ کا ثمن
وہیں عطا جاتا ہے جب کہ ثمن عین ہو یا مثلی ہو اگر ثمن سامان ہو تو
ثمن وہ لے سامان کی قیمت سے قائلوں نے گاہ عیب دار سامان کے
برہ ہو جائے۔ اس لئے کہ شرکت میں ضرر ہے۔ یہ اس صورت میں
ہے جب عیب دار سامان ہوا۔ فقہ (۲) مذہب، عین ہوا۔ حصہ ہوتا
مشتہ کی کو اس کے علاوہ اور کوئی اختیار نہیں ہے۔ یہ تو پورے کو
وہیں نہ کیا پورے کے ساتھ رہی ہو جائے (۳)۔

شفعہ میں بعض:

۲۳- دین المہر کہتے ہیں کہ دو تمام مل علم جن کا مذہب نہیں یہ
ہے اس بات پر متفق ہیں کہ اگر شفیع میں سے ایک اپنے شفیع کو ترک
کر دے تو دوسرے کے لئے اس کے علاوہ کوئی اختیار نہیں کہ یہ تو
سب لے لے، یا سب چھوڑ دے، بعض کو لینے کا اسے حق نہیں، یہ امام
مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے، اس لئے کہ بعض کے
لئے میں مشتہ کی کو نقصان پہنچا ہے، کیونکہ اس پر معاہدہ کو کھرے
مرا جاتا ہے، اور ضرر کو ضرر ہے، اور میں یا باطلتا۔

اسی طرح اگر شفیع ایک ہو تو ہی جیو، پر سے بعض شفیع عیاد جاز نہ
ہوگا، اگر ایسا کرے گا تو اس کا شفیع سا قاطع ہو جائے گا، اس سے کہ شفیع
میں معیض نہیں ہوتی، جب بعض سا قاطع ہو گیا تو پورا سا قاطع ہو جائے گا
جیسے قساص (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳، مسند امامین ص ۸۹، مسند امامی ص ۷۷، ۷۸۔

(۲) ”وجہ ہفتہ“ مالکیہ کے نزدیک وہ چیز کہلاتی ہے جس کے مقابل میں نصف
سے نہ کم نہ ہو۔

(۳) لفظ ص ۹۵ ص ۳۵

(۴) بدائع الصنائع ۲۵/۵، الفروق للکرامی ص ۱۱۹، لفظ ص ۵۷ ص ۳۷

مشتہ کہ فرہشت کرے تو بیع صحیح ہے اور وہ مشتہ کہ ہو جائے لی، اور
گر اس سے کچھ حصہ کو متعین نہ ہو یا ”رہچھا تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ
اس کی خوئی بغیر کا لے نہیں ہوتی، اور اس میں عین ہے اور مال کو
ضائع کرنا ہے۔

ی طرح اگر دیوہ یا کھجے کا متعین جزو فروخت کیا اور اس
دیوہ یا کھجے پر کوئی چیز (کھڑی) ہے تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ
اس کی خوئی بغیر ہری حصے کے منہدم سے ممکن نہیں، اور اگر اس کے
”پر کوئی چیز نہیں ہے تو پھر تفصیل یہ ہے کہ اگر ایک ہی کھرا ہے اور
مہمیش سے پورا ضائع ہو جائے گا تو کھرے کر کے بیچنا جائز نہیں، اور
گرضائے نہ ہو تو جائز ہے (۱)۔

مذہب کے قواعد کا مقصد بھی یہی ہے جس کی طرف
شانہ عیہ گئے ہیں۔

خیار عیب میں بعض:

۲۲- جب دو چیزیں کو ایک معاملہ کے تحت خریدیں اور ان میں سے
ایک میں عیب پیدا ہو، دونوں ایک چیز ہیں کہ تفریق سے ان میں
تخصیص پیدا ہو جائے گا تو اس صورت میں منابہ کی روایتیں ہیں:
ایک یہ ہے کہ یہ تو ان دونوں کو وہیں کر دے، یا دونوں کو رکھے
اور عیب کے عوض ناوان لے لے، اور یہی امام شافعی کا خلاف قول ہے،
اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے اگر مجمع پر قبضہ نہ ہو، اس لئے کہ
ایک لینے اور ایک واپس کرنے میں بائع کے حق میں حصہ تقسیم نہ
لازم آئے گا اور مشتری کو یہ حق نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عیب دار کو واپس کر دے اور صحیح کو رکھ

(۱) روایت امامین ص ۳۰، مسند ص ۱۳، ص ۳۵، مسند ابی یوسف ص ۶۹۔

تعمیض ۲۵-۲۷

ربیع، اس ابلیسی ہر سحر سے اس کی نرمست مری ہے (۱)۔

تعمیض مسم فیہ پنی جگہ سے تم ہو جائے اور باقی پر قبضہ ہو چکا ہو یا قبضہ نہ ہوا ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جسے باب ”لسم“ میں دیکھا جائے (۲)۔

قرض خواہ تعمیض، اس کو معاف کر دے تو یہ جمہور فقہاء کے رد ایک جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ بغیر زباں سے شرط گائے یا مہلے میں شرط کو بغیر طوطا رکھے مقرض سے حق کے بعض حصہ کو معاف کر دے تو یہ جائز ہے، کیسے: اصطلاح ”جمل“ (ف: ۸۹)۔

قرض میں تعمیض:

۲۵- قرض میں تعمیض کے جو از پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

ابن عابدین نے صاحب ”جامع التوصلین“ سے یقول نقل کیا ہے کہ اس میں یہ بھی قتال ہے کہ قرض دینا ملاحدہ کرے کے بعد ہو یا اس سے پہلے، کیونکہ مشتک چیز کا قرض بالاجزاء جائز ہے۔

ری ہوت و گئی قرض میں تعمیض کی، جس کی صورت یہ ہے کہ جب قرض دیا تھا اس سے کم کر کے شرط لگائی ہو، تو حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، خود یہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں رہا جاری ہوتا ہے یا نہ چیزوں میں سے نہ ہو۔ ثانیہ کے قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ قرض کی لو انگلی میں برآمدی ضروری ہے اور کمی کی شرط اس کے مقتضی کے خلاف ہے، لہذا یہ جائز نہیں، جس طرح کے ریاتی کی شرط۔

ثانیہ کے دوسرے قول کے مطابق ہی کی شرط جائز ہے، کیونکہ قرض کی مشروعیت ہی لئے ہے تاکہ قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی ہو، اور کمی کی شرط اس کے اصل موضوع (یعنی قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی) سے اس کو نہیں نکالتی ہے (۳)۔

۲۶- قرض لینے والا حصہ، بن موبل کو اس لئے جلدی اور کرے

رہن میں تعمیض:

۲- مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں تعمیض جائز ہے، لہذا اس کے رد ایک بعض مشتک و مشائے چیز کا رہن بھی جائز ہے، خود اس سے اپنے شریک کے پاس رکھے یا اس کے ملاوہ کی اور کے پاس، وہ مشائے تقسیم کو قبول کرے یا نہ کرے، درخواست جو مشائے سے باقی بچا ہو وہ رہن کا ہو یا غیر رہن کا (۱)۔

حنبلہ کا مذہب یہ ہے کہ مشائے کا رہن مطلقاً صحیح نہیں، خواہ مقارن ہو، جیسے نصف مکاں (کو رہن میں رکھا)، یا طاری ہو، جیسے پہلے پورے کا رہن رکھا پھر دونوں نے مل کر بعض حصہ میں رہن کو فسخ کر دیا۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ رہن طاری نقصان نہیں پہنچاتا (یعنی یہ رہن جائز ہے)، میں پہلی بات صحیح ہے (کہ مقارن و طاری دونوں مشائے کا رہن جائز نہیں ہے)، درخواست اپنے شریک کے پاس رہن رکھے یا غیر شریک کے پاس، درخواست وہ ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم ہوں یا ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم نہ ہوں۔

حنبلہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ مشائے کا رہن جائز نہیں، لہذا اس میں تعمیض بھی جائز نہیں، اس اصل سے درج ذیل صورتیں مستثنیٰ ہیں:

الف۔ جب کوئی عین دہنوں کے درمیان مشترک ہو، دونوں

(۱) ابن عابدین ۳۶۳ھ

(۲) روح المعانی ۱۲/۳، ۲۲۲/۳، ۲۲۷/۳، ابن ماجہ ۲۰۹/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵۵۳/۳، ۵۵۴/۳

(۱) لوط ۵/۲، روح المعانی ۸/۳، ۱۶/۳

تبعیض ۲۸-۳۰

ایسے ہی اگر بعض رہن تکف ہو جائے اور بعض باقی رہے تو وہ باقی حصہ پورے حق کے ساتھ رہن رہے گا^(۱)۔
اس مضمون کے سلسلہ میں تفصیل ہے جسے باب "رہن" میں دیکھی جائے۔

صلح میں تبعیض:

۲۹- صلح میں تبعیض کے جوہر پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ صلح کا مدعا تبعیض پر ہوگا اور دودھ کی گھنٹ پر قلع ہو اور اس سے کم ہو۔ اور مدعی کے حین یا ان کے خزانے ہونے کی وجہ سے اس میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جسے اصطلاح "صلح" میں دیکھا جائے۔

ہبہ میں تبعیض:

۳۰- مالک ہبہ، متافعیہ اور متبادلہ کا اتفاق ہے کہ ہبہ میں مطلقاً ہبہ جار ہے۔ یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے ان چیزوں میں جو ناقابل تقسیم ہوں، لہذا امشائ کا ہبہ کرنا ان کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک امشائ کا ہبہ کرنا ہاں صحیح ہوگا جب تقسیم کرنا بغیر کسی نقصان کے ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ تقسیم کرنے کے بعد یہ قابل انتفاع نہ رہے، جیسے چھوٹا گھر اور چھوٹا غسل خانہ، میں جن چیزوں کی تقسیم بغیر کسی نقصان کے ممکن ہو، بطور امشائ ان کا ہبہ کرنا صحیح نہیں ہوگا، اگرچہ اپنے شریک کو ہبہ کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ کامل کا تصور موجود نہیں ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے شریک کو ہبہ کرنا جائز ہے، یہی حنفیہ کے یہاں مختار قول ہے^(۲)۔

نے مل رہے ہیں شمس کے یہاں ایک ہی رہن رکھا جس کا قرض ان دونوں پر ہے (تو یہاں شمس کا رہن جائز و درست ہے)۔

ب۔ جب اس میں شریک نہ ہو، مگر ثابت ہو گیا ہو، جیسے جب وہ کپڑے لائے کہ اس میں سے ایک بطور رہن رکھ لو اور ایک بطور پونجی دوسرا ہبہ کے رکھ لو تو اس صورت میں دونوں کپڑوں کا نصف دین کے ہر لے رہن ہو جائے گا اس لئے کہ اس میں سے ایک دوسرے سے بہتر نہیں ہے لہذا رہن وہاں میں ضرورت پھیل جائے گا اور یہ شیوں مضمر نہ ہوگا^(۳)۔

۲۸- رہن میں حق وثیقہ یعنی اعتماد کے لئے محبوب کرنا تو اس میں بعض دین کے "کرے" سے مستعین نہ ہوگی، اس لئے کہ دین پورے رہن سے متعلق ہے، لہذا پورے حق کے ساتھ محبوب ہوگا اور اس کے ہبہ کے ساتھ بھی، جب تک پورے قرض "اندہ کر" یا جائے اس سے کوئی چیز جدا نہ ہوگی، خود وہاں چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن ہو یا ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن نہ ہو۔

بن احمد رائے یہاں ہے: "وہ تمام اہل علم جن کا مذہب مجھے معلوم ہے، اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ جس کے مال کے ہر لے کسی چیز کو رہن رکھ، پھر بعض مال، کرے، اور بعض رہن کو نکالنے کا ارادہ کیا تو اسے یہ حق نہیں، اور کوئی چیز نہیں نکل سکتی یہاں تک کہ وہ اس کا "خرق نہ دے"۔ یہ وہ خود ہی اسے بری کرے، ایسے ہی امام مالک، شافعی، امام حنفی، حنفی، ابو ثور اور اصحاب ائراہی نے کہا ہے، اس سے کہ رہن ایک حق کا وثیقہ ہے، لہذا پورا حق ختم ہوئے بغیر وہ رال نہیں ہوسکتا، جیسے ضمان اور شہادت^(۴)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۵ ص ۳۷۳

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۵ ص ۳۷۳، روایت طحاوی ج ۱۰ ص ۹۹، الحنفی ج ۱ ص ۶۷

۳۷۳/۵ ص ۶۵۵

(۱) مثل کتاب ج ۳ ص ۷۳

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۱۰، طحاوی ج ۱ ص ۹۹، روایت طحاوی ج ۱ ص ۶۷

تبعض ۳۴

اس موضوع پر تفصیلی حکام باب "انصاف" میں دیکھا جائے۔

قصاص میں تبعض:

۳۴- فتا کا اس پر اتفاق ہے کہ قصاص س چیزوں میں سے ہے جن میں تبعض نہیں ہوتی۔ لیکن اس کی تفصیلات میں اختلاف ہے: خلیفہ، ثنائیہ اور متاہلہ کا مذہب یہ ہے کہ مستحق قصاص س چیزیں ہوں۔ اہل سہ معاف نہ رہیں تو سارے قصاص سے معاف ہو جائے گی، اسی طرح سب تبعض "یا معاف نہ رہیں تو بھی معاف نہ ہوگا اور سارے قصاص ساقط ہو جائے گا، اسی کے لئے بھی اس کے رشتہ میں سہ کی منجاش نہ ہوگی، اسی طرف حجاز، نجف، حکم، حجاز، وراثہ کی گئی ہیں، "ریبی مفہوم حضرت عمرؓ، طاؤس اور شعبی سے بھی مروی ہے۔

دلیل یہ ہے کہ زید بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، پھر مقتول کے مرنے والے تاک اسے قتل کریں، تو مقتول کی بیوی نے جوہ قاتل کی بہن تھی کہا: میں نے اپنا حق معاف کر دیا، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: "اللہ اکبر! عقی القلیل" (لہذا کبر! قاتل "ر" ہو گیا)۔

زید بن ابی اسہد کی روایت میں ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس داخل ہوا، اس نے ایک شخص کو پایا، اس نے بیوی کو قتل کر دیا، بیوی کے بھائیوں نے حضرت عمرؓ سے استغاثہ کیا، تو اس کے بعض بھائیوں نے کہا: میں نے معاف کر دیا تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ اسے معاف نہ کرنا، (۱)

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بعض مرنے کا معاف نہ کرنا قصاص کو

تبعض قصاص پیدا نہیں کرتی، مرنے والے چیزوں کا معاملہ جس میں تبعض نقص پیدا کرتی ہے، جیسے کپڑا جو کاٹنے سے نقص ہوتا ہو جاتا ہے، ان میں نقص کا تاوان لازم ہوگا۔

خلیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مال معصوب، بعض کے مالک کرنے سے عیب و رہو جائے جیسے بکری کا، ست کاٹ دیا جائے، تو مال کو اختیار رہوگا نہ وہ مال معصوب غاصب کے لئے چھوڑ دے اور اس کی قیمت لے لے، یا بھی معصوب لے کر نقصان کا ضمان لے لے۔ لیکن اگر غیر مالک لہم جانور کا کوئی عضو کاٹا ہو، مالک نے اسے جانور کو لے لے، یا کوئی ضامن عام نہ ہوگا، اور اگر اس نے اسے جانور کو نہ لے لے، یا کوئی قیمت کا تاوان لے لے سکتا ہے، اس لئے کہ غاصب نے اس جانور کے پورے منافع کو ختم کر دیا، لہذا یہ اس کے قتل کی طرح ہوگا (۱)۔

مالکیہ نے بعض سامان معصوب پر جنایت کے باب میں وجوب ضمان کے مسئلے میں تفصیلی حکام دیا ہے، چنانچہ بعض سامان معصوبہ پر تعدی اگر سامان معصوب کو فوت کر دے تو غاصب پورے کا ضمان ہوگا، جیسے حبیب والے جانور کی دم کاٹ دینا یا اس کے کان کاٹ دینا، اسی طرح ہر ایسے شخص کے سواری کا جانور جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس جیسا شخص ایسے جانور پر سواری کے لائق نہیں رہا (تو اس میں پورے کا ضمان ہوگا)، سواری سہ کپڑے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جیسے قاضی کی دہلی "اس کا جب اگرچہ اس کو فوت نہ کیا ہو، میں سہ تعدی معمولی ہو اور اس سے جو غرض ہو، باطل نہ ہوتی ہو تو ضمان نہ ہوگا، ایسے ہی جب تعدی ریا و ہو اور اس سے مقصود غرض باطل نہ ہوتی ہو تو بھی اس کا حکم معمولی تعدی کا ہی ہے (۲)۔

(۱) درائع الصنائع ۷/۲۳۷، رد المحتار ۹/۳۳۹، ۳۳۲، یعنی ۷/۳۳۷

اور اس کے بعد کے صفحات، المحرر فی القواعد للرد المحتار ۳/۵۳، لا شہ و انظار للشیخ ۳/۳۳، لا شہ و انظار للشیخ ۳/۳۳، لا شہ و انظار للشیخ ۳/۳۳

(۲) اس کا رد ۳/۳۳۵، المرقی ملکہ ۳/۳۳۵

۳/۳۳۵

تبعض ۳۵-۳۶

اس کی وجہ یہ ہے کہ حد قذف معروف تعدا کے مطابق کوڑے لگانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر کوئی شخص کچھ کوڑے مارنے کے بعد معاف کرے تو بقیہ کوڑے ساقل ہو جاتے ہیں، کی طرح اگر بتدعی میں کچھ کوڑے ساقل کرے تو باقی مقدار بھی معلوم ہو تو وہ بھی ساقل ہو جائیں گے۔ اس جیسا کہ بعض مستحقین حد قذف باحق معاف کر دیں تو معاف کرنے والے کا حصہ ساقل ہو جائے گا، اور باقی حصہ کو پورا کیا جائے گا، چونکہ یہ قائل تقسیم ہے۔

یہاں پر ثانیہ کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ بعض مستحقین حد قذف کے معاف کرنے سے پورا حد ساقل ہو جائے گا تصاس کی طرح (۱)۔

حنفی کے یہاں ایسا نہیں ہے، چونکہ اس کے نزدیک حد قذف میں حق قذف مانا ہے، لہذا قذف ثابت ہو جانے کے بعد معاف کرنے سے نہ کل حد قذف ساقل ہوگا نہ بعض، یہی اس وقت بھی ہے جب کاشی کے پاس معاملہ لے جانے سے پہلے معاف کر دیا ہو (۲)۔

مہ کی تبعض:

۳۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بعض مہر کا مجمل اور بعض مہر کا مؤجل ہونا جائز ہے، اس لئے کہ وہ عقد معاوضہ میں عوض ہے، لہذا ضمن کی طرح اس میں یہ چیز جائز ہوگی (۳)، دیکھئے اصطلاح ”اجل“ اور ”مہر“۔
ہاں تک دخول اور خلوت سے پہلے نصف مہر واجب ہونے اور اس کی رعیت کا مسئلہ ہے، تو اس میں بھی گروہ و رئیس ہے جو

ساقل نہیں رہتا، الا یہ کہ معاف کرنے والا درجہ میں اس شخص کے مساوی ہو یا اس سے اعلیٰ ہو جو باقی ہے، یمن اگر معاف کرنے والا درجہ میں کم ہو تو اس کے معاف کرنے سے تصاص ساقل نہ ہوگا۔ اگر درجہ میں عورتیں مثلاً بیابا، باپ یا ماں کے ساتھ شامل ہوں تو جب تک سب متعلق نہ ہوں معاف نہیں ہوتی، اور اگر باپ یا ماں کی رائے ملے ہو تو اس کو معاف کرنے یا قتل کرنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

بعض اہل حدیث کا مذہب ایسا ہے کہ پیام مالک سے بھی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ تصاص بعض شرکاء کے معاف کرنے سے ساقل نہیں ہوتا، اس سے رائے کا موازنہ بعض نفس کی وجہ سے بھی ہوتا ہے، جیسے ایک شخص کے تصاص میں پوری جماعت قتل کر دی جاتی ہے (۲)۔

حد قذف سے معاف کرنے میں تبعض:

۳۵- فقہاء کا اس کے جواز میں اختلاف ہے:

ثانیہ کا صریح قول اور یہی حنا بلکہ کا مذہب ہے، اور مالک سے اقوال سے جو کچھ میں آتا ہے (جبکہ حاملہ حاکم تک نہ پہنچایا گیا ہو) یہ ہے کہ حد قذف میں تبعض جائز نہیں، پس اگر بعض مرثا یا بعض مستحقین حد قذف معاف کریں تو جو لوگ باقی رہ جاتے ہیں ان میں پوری حد قذف پینے کا حق ہے، چونکہ ان کے ساتھی کے معاف کر دینے سے عارب سے رائل نہیں ہوا، لہذا یہ معاف کر دینے والا قذف کا مطہ نہیں رہتا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق ساقل کر دیا۔
یہی بعض حد قذف کے معاف کر دینے سے کچھ بھی نہ قذف ساقل نہیں ہوتا۔

صح کے بالمقابل ثانیہ کا دوسرا قول تبعض کے جواز کا ہے،

(۱) خطاب ۳۰۵/۱، روضۃ الطالبین ۳۲۶/۸، یعنی ۳۳۳/۸، (۲) واظہار المسئد فی ۱۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱۴۳/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۳۵۸/۳، ۳۵۹/۳، یعنی ۶۹۳، ۶۹۴، خطاب ۵۰۹/۳۔

۵۳، ۵۴، روضۃ الطالبین ۲۵۹/۷، ۲۵۹/۸، ۲۵۹/۹، ۲۵۹/۱۰۔

(۱) خطاب ۲۵۳/۱۔

(۲) یعنی ۲۳۳/۷۔

بیمه‌های ۴۹-۴۷

۱۔ مقام پر مذکور ہے، دیکھئے: اصطلاح ”قہر“۔

جزء شائع کی طرف ہو، جیسے نصف عورت یا ٹیٹ عورت، تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ مگر اس جز کی طرف طلاق کی اضافت ہو جسے بول کر پوری عورت مراد نہ لی جاتی ہو، جیسے ہاتھ اور پیر تو اس صورت میں طلاق نہیں پڑے گی۔

حق میں بعض:

۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ طلاق میں معیض نہیں ہوتی، یہی مذہب
معینی، حارث الحکلی، زہری، قتادہ، ابو حنیفہ، اہل تبارک، شافعی اور
اہل عرق ہا ہے یہ اس سے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوتے ہوں اس
کے بعض ہا ذکر کل کے، ہر کی طرح ہے، البعض طلاق ہا ذکر کل
طلاق کے ہر کی طرح ہے، اور طلاق ہا اجزاء اور اجزاء میں سے
ہو، پوری یک طلاق ہوگی۔ یہ حکم اس وقت بھی ثابت ہوگا جب مبہم
رکھ ہو، مثلاً کہے: تم کو طلاق ہے، بعض طلاق، یا: اخرجہ۔ مثلاً
کہے: تم کو طلاق ہے آدھی طلاق، یا چوتھائی طلاق، اور اسی طرح اس
نئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کا ذکر پورے کے ذکر کرنے کی
طرح ہے۔

مطابقہ میں جو فیض :

۳۸- جب طاق کو پیوی کے کسی تیز کی طرف منسوب کرے، تو وہ یہ اضافت تیز، مائع کی طرف ہو، "زمزم ہو، مثلاً: کہتے تمہارے بعض اہل تمہارے تیز کو طاق، یہ کسی متعین تیز کی صراحت کرے، مثلاً: نصف یا ربع کو طاق، یا کسی عضو کی طرف اضافت کی ہو، تو وہ عضو بالطن ہو، جیسے جگر اور دل، یا عضو ظاہر ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، (ان تمام صورتوں میں) اندر ملاش اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک عورت مفاد ہو جائے گی۔

طلاق میں تبیض کا مسئلہ اس قاعدہ کی روشنی میں ہے کہ
 "جو چیز تبیض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا، کل کے
 اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے
 کی طرح ہے۔"

وحییت میں تعمیق:

۳۹۔ وصیت میں ششخص کے جو زر و نقدا کا تعلق ہے، سرمایہ وصیت
ر، شائع کے ساتھ ہو، جیسے کوئی شخص اپنے مال کے ایک حصہ یا جز کی
وصیت کرے، اس وقت اس حصہ یا جز کے بیان کی ذمہ داری ورثاء پر
ہوگی۔ مثلاً، اسے کہا جائے گا: تم میں کچھ ہے، اس سے کہ دو مجھوں
ہے، قلیل یاثیر کو شامل ہے، اور وصیت جہالت کی وجہ سے ممنوع نہیں
ہے، یا نام کے مثل حک، ششخص، نصیب، مریض بھی ہے (اس سے
کہ وصیت کی حقیقت: مالک کا اپنے حقوق کے کسی جز میں تصرف کرنا
ہے) (۲)۔

ایسے ہی اُمرِ بصیرت کی متغیوں کی ہو، جیسے کسی شخص نے ایک آدمی کے لئے اپنی رہائی کی بصیرت کی، مردِ مہرے کے سے اس کے دانہ لی، یا ایک شخص کے لئے کسی متغیوں بکری کے گوشت کی بصیرت کی

[illegible]

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۸، مطاب ۱/۱۶۳، روح المعانی ۶/۱۲۲، معنی ۱/۳۳، ۳۳۔

”اور دوسرے کے لئے اس کی کھال کی مصیبت کی، یا باہی میں گیسوں کی مصیبت کسی کے لئے کی اور اس کے بھوسہ کی کسی اور کے لئے مصیبت کی، تو وہ دونوں کے لئے مصیبت برابر ہوگا، اور ان دونوں پر جس کے لئے مصیبت کی گئی ہے لازم ہوگا کہ وہ دونوں برابر نہ گائیں، یا کھال نکالیں یا ہڈی نہ نکالیں، اگر بکری زندہ ہوتی تو اس کی اہمیت خاص طور پر گوشت والے کے لئے ہوتی، اس لئے کہ وہ گوشت کے لئے ہی ہوتا ہے کھال کے لئے نہیں“ (۱)۔

مغنی میں ہے کہ سب ایک آدمی کے لئے انگوٹھی کی مصیبت کی اور دوسرے کے لئے ایک کی تو مصیبت صحیح ہے۔ اور دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بھی بغیر اپنے ساتھی کی اجازت کے اس سے قاعدہ اعتنا جائز نہیں، اور جو بھی انگوٹھی سے تمکک کرے اس کا مطالبہ رد قبول کیا جائے گا، اور دوسرے کو اس پر مجبور یا حاکم گا (۲)۔

آزاد کرنے میں تبعیض:

۳۰۔ جس نے اپنے بعض مملوک غلام کو آزاد کیا تو باقی غلام بھی یا تو اسی کا ہوگا یا اس کے علاوہ کسی اور کا ہوگا:

پہلی حالت میں مالک نے مٹا فعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی نہیں ہوتی، تبعیض سے اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں ہوتے، اس لئے کہ حق کی ایک نصیبت سرایت کر جاتا ہے، لہذا جس نے اپنے بعض مملوک کو آزاد کیا تو آزاد ہی اس کے باقی کی طرف بھی سرایت کر جائے گی۔

یسے ہی جس سے کسی متعین جز مثلاً سر، پیچ یا جیب کو آزاد کیا، یا جز عثمان مثلاً اس کے نصف، یا جز اجزاء میں سے ایک جز کو آزاد کیا

تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے میں تجزی ہوتی ہے، جو باقی اس آزاد کرنے والے کا ہو، یا اس کے اور غیر کے درمیان مشترک ہو، اور جو آزاد کرنے والا تنگ دست ہو یا مال دار (۲)۔

۳۱۔ دوسری حالت میں جب کہ غلام مشترک ہو اور دونوں شریکوں میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو یا سب حصہ کا بعض آزاد کیا ہو تو آزاد کرنے والے کے مال اور یا تنگ دست ہونے کی غیرہ پر فقہ کا اختلاف ہے۔

ابن مسعود، حضرت علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جو آزاد کیا یا مود آزاد ہو یا درجو باقی رہا، وہ غلام ہی رہے گا (۳)۔ اس بات کو سختی سے بھی کہا ہے، انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو ابن اخطاب نے اپنے والد سے روایت کی ہے: ”ان رجلاً اعتق مصیباً له فی مملوک فلم یضمه الیہ“ (۴)، (ایک شخص نے ایک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر لیا، تو اس اللہ عزوجل نے اسے ضم نہیں کیا)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک غلام مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے والا مال دار ہو تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا، اور آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے لئے باقی کی قیمت لازم ہوتی، اور اگر تنگ دست ہو تو صرف اس کا حصہ آزاد ہوگا، اور آزاد باقی کی

(۱) بدائع الصنائع ۶/۱۶۳، فتح القدیر ۴/۵۵۵، سنن ماجہ ۳/۵۳، المطاب ۳۳۶/۱، روح المعانی ۱۱/۱۱۰، کشاف القناع ۳/۵۶، المغنی ۳/۳۶۵۔

(۲) فتح القدیر ۴/۵۵۵، بدائع الصنائع ۶/۱۶۳، ابن ماجہ ۳/۵۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۶/۱۶۳، المغنی ۳/۳۶۵۔

(۴) صحیح ابن ماجہ ۳/۵۵۵، سنن ماجہ ۳/۵۳، کشاف القناع ۳/۵۶، مطاب ۳۳۶/۱، روح المعانی ۱۱/۱۱۰، کشاف القناع ۳/۵۶، المغنی ۳/۳۶۵۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۵۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۵۵، المطاب ۳۳۶/۱، فتح القدیر ۴/۵۵۵، روح المعانی ۱۱/۱۱۰۔

بعضی ۴۱

عبدالملوک کے اپنے ہی حصہ کو آزاد کردیا جس میں پر لازم ہے کہ پورے غلام کو آزاد کرے اور اس کے پاس ماں ہو، ورنہ اس کا نہ ہو تو دو غلام کو مشقت میں لے کر بغیر اس سے کوشش کرے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: "اگر زکریا نے ولایاں دے دیں تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو اپنے حصہ کی قیمت کے برابر آزاد کرنے والے سے ضمان لے جب کہ اس کی اجازت ہے آزاد نہ کیا ہو اور اگر شریک کی اجازت سے آزاد کیا ہو تو اس پر کوئی ضمان شریک کی طرف سے نہ ہوگا، اور اگر چاہے تو امام سے اپنے حصہ کے مطابق ماں باپ کو لائے" (۱)

(جب وہ امام اتنا مال لائے کہ وہ آزاد ہو جائے گا۔)

بعض فتوہ نے کہا ہے کہ پورے مہینے کا ہر شریک کو صرف شان ملے گا، اور یہی مہینہ ہر شریک سے منسوب ہے^(۴)۔



طرف سرایت نہیں کرے گی، اگرچہ اس کے بعد دو ماہ اور ہو جائے (۱)۔ اس لئے کہ اس عمر سے مرہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتق شقصا له من عبد أو ضرکا، أو قلان بصبیا، وکان له ما یباع منه بقیمة العدل فهو عتیق وإلا فقد عتق منه ما عتق" (۲) (جس نے اپنے غلام کے کسی حصہ کو آزاد کر دیا یا شرکت، یا لے غلام کے اپنے حصہ کو آزاد کیا، اور اس کے پاس اتنی رقم ہے جو اس کے شمن کو بیچنے والے مال کی قیمت سے تو وہ آزاد ہوگا ورنہ جتنا آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد رہے گا)۔

یہی حق البوعبیدہ، بن الحسد، امر بن شریہ کا قول ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ شریک کے لئے وہی راتیں اور آراء کرے والا مارد رہو تو اس سے ضمان لے گا۔ "تنگدست ہو تو عیال سے اس کے حصہ کے مطابق مال کما کر دہرے کو دے گا۔ یہی ابن شریک ابن ابی لیلیٰ اور ابو زریعی کا قول ہے (۳)۔ لیسل حضرت ابو یوسفؒ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتق شقیصاً له فی عہد مملوک فعلیہ ان یعتقه کله ان کان له مال ولا استسمی العہد غیر مشقوق علیہ" (۴) (جس نے

() الخطب ۶/۳۳۶، روضة الفیضین ۱۲/۱۱۲، کشاف القناع ۵/۵۱۶، ۵۱۷،
المشی ۸/۳۱۸، ۳۳۶

(۴) حیدرآباد: "میں اہل حق خالصا لہ میں عبد اور شرکاء نصیب۔۔۔" کی روایت بخاری (فتح ۱۳۲/۵ طبع استیعاب) اور مسلم (۳/۱۲۸۶ طبع المکتب) نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/ ۶۰، بدائع الصنائع ۳/ ۸۶، المغنی ۳/ ۳۳۱۔

(۳) جوہر شہ "مس اُحق شفیقا" لے فی عہد مملوک لعلبہ اُن معتقد کلمہ
ن کان لہ مال۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۴ طبع عزت عہد
رحمہ) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح بخاری (فتح ۱۵۶/۵ طبع انتہیہ)
میں ہے۔

$$-F \sin \theta \quad (1)$$

(۲) جرائع الصالح ۸۶۴، ج ۲، ص ۲۳۳.

اس قسم کی مثالوں میں سے حمل بھی ہے، کیونکہ حمل تنہا فروخت نہیں کیا جاسکتا، بلکہ بلا کسی اختلاف کے، ماں کے تابع ہوتا ہے (۱)۔

۳- قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو اور اس کے ساتھ لاحق ہو۔

اس قسم کی مثال میں سے یہ ہے کہ جب بچہ قید یا یتیم ہو اور اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ہو تو اس کی تین چلتیں ہوں گی:

پہلی حالت: بچہ اپنے ماں باپ سے الگ قید یا یتیم ہو تو اس صورت میں دوبالا تمام مسائل ماما جائے گا اس سے کہ بچہ کا دین (ماں باپ کے) تابع ہو نہ ثابت ہوتا ہے، اور چونکہ وہ والدین سے الگ قید یا یتیم ہے اس لیے اس کی تبعیت منقطع ہوگی۔

دوسری حالت: اپنے ماں باپ کے ساتھ قید یا یتیم ہو، لہذا اس سے دو آدمی کے دین پر ماما جائے گا، اس کے قابل امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

تیسری حالت: والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید یا یتیم ہو، اس صورت میں وہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اسی کے تابع ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر اپنے باپ کے ساتھ قید کیا گیا ہے تو دین میں باپ کے تابع ہوگا، ماما کے ساتھ قید یا یتیم ہے تو مسلمان ماما جائے گا، اس لئے کہ وہ نسب میں ماں کے تابع نہیں ہوتا، ایسے دین میں بھی تابع نہ ہوگا۔

دوبالہ کہتے ہیں کہ کناری ملا دین سے جو بھی چنے والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا جائے تو اس کے مسلمان ہونے کا

مع المشرح الكبير ۲/۱۳ طبع المکتبہ المہدیہ البغدادی علی الخطیب ۲۵۵ھ طبع

دار المعرفۃ کتبات الفتاح ۲۰۰۶ء، ۲۱۰ء

(۱) انہوی علی بن حکم ۱/۵۳ طبع المطبعۃ الخیرۃ ۵/۱۷ طبع دار صادر الدبوتی

۵۷۷ھ طبع المکتبۃ الشاہدۃ لاسیاسی ۱۱/۱۷ طبع المکتبۃ الشاہدۃ ۱۱/۱۷

طبع بولہ کتبات الفتاح ۲۰۰۳ء طبع مصر۔

تبعية

تعریف:

۱- تبعیت: شئی کا کسی دوسری چیز سے اس طرح تعلق رکھنا کہ وہ اس سے جدا نہ ہو۔

تابع: وہ بعد میں آئے۔ پہلی چیز جو اپنے یہ کے تابع ہو، جیسے تیر بھل سے، اور شرط و شرط کے لئے۔

در سطح، حی استعمال لغوی، استعمال سے، الگ نہیں (۱)۔

تبعية کے قسم:

تبعیت کی قسمیں ہیں:

۲- قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو اور اس کے ساتھ اس طرح لاحق ہو کہ اس سے جدا نہ ہو۔

اس قسم کی مثالوں میں سے نین کا تعلق ماما ہے، لہذا اس کی ماں کے تعلق کرے سے ماں کے تابع ہو اور اس کا بھی تعلق حاصل ہو جائے گا، یہی جمہور کا درمیان میں سے صاحبین کا مسلک ہے، امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اور اس میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جنہیں اصطلاح ”ذباح“ کے تحت دیکھی جائیں۔

(۱) دیکھئے لسان العرب مادة ”تبع“، اصطلاح ذباح لغوی، المصباح المہر،

الکلیات ۳/۱۰۵، ۱۰۴ طبع دار الکتب الشافعیہ دمشق، انہوی علی بن حکم

۵۳ طبع المطبعۃ

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۳، ۵۱۴، جوہر ۱/۲۱۶ طبع دار المعرفۃ الدبوتی

پر وہوں کے پیش پہنچ گئے (۱)۔

فقہاء سے اس سے چند صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، جن میں تابع اپنے متبوع سے لگ مستحق حکم رہتا ہے۔ ان صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ ماں کو چھوڑ کر صرف محل کے متعلق ہجرت کی جائے، بشرطیکہ وہ بچہ مرد پیدا ہو، چھ ماہ سے کم میں پیدا ہو، اتنی بات اتفاق ہے، اور اگر چھ ماہ سے زائد میں بچہ پیدا ہو (۲) تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کے متعلق اصطلاح ”وصیت“، ”ثبوت“، ”نکاح“ اور ”میراث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو:

۶۔ یہ قاعدہ ان اصولوں کو شامل ہے جو بیع و شراء میں بغیر ذکر کے داخل ہوتے ہیں اور وہ اصول و مضابطوں کے تحت آتے ہیں:

اول: ہر وہ عمارت یا دوسری چیز جو مکان میں شامل ہو اس کو بیع کا اسم عرفاً شامل ہے، مثلاً مکان کے ملحقات جیسے مطبخ اور دو پتھر جو زمین و مکان میں لگے ہوں، دو پتھر نہیں جو اُن ہوں۔

دوم: جو چیز دوسری چیز سے جڑی ہوئی ہو، جیسے درخت، یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زمین کی بیج میں بلا کر داخل ہو جائے گا، تاہم کا بھی، قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، بیع کے معاملے میں یہی صراحت امام شافعی کی بھی ہے، لیکن امام شافعی نے رہن کے معاملے میں داخل نہ ہونے کی صراحت کی ہے مثلاً زمین رہن رکھی اور مطلق رکھا (کوئی قید نہیں لگائی تو زمین رہن ہوگی،

درخت رہن نہ ہوں گے) اور جہاں تک اصحاب کا تعلق ہے تو بیع و رہن وغیرہ کے مسائل میں امام شافعی نے جو صراحت کی ہے اس کے بارے میں ان کے مختلف رجحانات ہیں: اصح قول جمہور اصحاب شافعی کے نزدیک وہوں تصریحات کو برقرار رکھنا ہے (یعنی مطلق ہونے کی صورت میں بیع میں عمارت اور درخت کا داخل ہو جانا، اور رہن میں داخل نہ ہونا)، اور قول یہ ہے کہ ان دونوں کے معاملے میں دونوں قول ہیں۔ تیسرا یہ ہے کہ بیع و رہن دونوں صورتوں میں قطعی طور پر داخل نہ ہوں گے، اس کے قائل ابن سرت ہیں، اسی کو امام (رری) اور امام غزالی دونوں نے اختیار کیا ہے (۱)۔

ج۔ تابع، متبوع کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جاتا ہے:

۷۔ اس قاعدہ کا سررشتہ نے ائمہ میں درسیہ علی و ابن تیم نے اپنی اپنی کتابوں میں کیا ہے (۲)۔

یہاں ان کی مراد اس تابع سے جو اپنے متبوع کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جائے، وہ تابع ہے جو وجود میں غیر کے تابع ہو، اس کے خلاف میں سے جو کتب قاعدہ میں مذکور ہیں، یہ قاعدہ ہے کہ جس کی مار بنوں کے انوں میں فوت ہوئی ہو، اس پر قاعدہ کے واجب نہ ہونے کا قول اختیار کیا گیا ہو تو اس کے سے سنس راجہ کی قضاۃ تحب نہیں ہوئی، اس لئے کہ فرض ساتھ ہو گیا تو اس کا تابع (سنس راجہ) بھی ساتھ ہو گیا۔

اور عدم قنوت عرفہ کی وجہ سے جس کا حج فوت ہو گیا اور وہ انحال عمرہ کے ذریعہ حائل ہو گیا تو وہ رکی نہیں کرے گا، نہ رات

(۱) شرح جملہ احکام الفقہاء امام ابو حنیفہ، المرقی ۲۸۳، ۲۸۴، روضہ الفقہاء ابن تیم
۵۳۶، ۵۳۷، ائسی ۶۸، ۶۹۔
(۲) المکرم ۲۳۵، طبع ولہ واذا ولفظہ للسید علی ۱۸، ائسی علی بن حکیم
۱۵۵۔

(۱) ائسی ۸۸۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۸/۵، المرقی ۳۷۶، ۳۷۷، طبع المکر، جوہر
الاکلیل ۳۱۷، ۳۱۸، طبع دار المعرفۃ حاشیہ قلیوبی ۱۵۸، ۱۵۹، طبع المجلد،
کشف القناع ۳۵۶، ۳۵۷، طبع مصر۔

42

مزونہ میں گزرے گا، اس لئے کہ یہ دونوں قوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساتھ ہوئے ہیں۔

وہ مسلسل جوہر قواعد سے خارج ہیں، یہ ہیں کہ وہ کوئی جوہر
 نگہبیر کے تلافی سے عاجز ہوں کو خفیہ اور شافیہ کے، ایک اپنی زمان
 کو حرکت دینا لازم ہے۔ یہی بات حجاب میں سے قاضی کے، ایک
 بھی ہے۔ بین مالکیہ و حجاب کے صحیح قول کے مطابق اس پر یہ لازم
 نہیں بلکہ نیت کافی ہے۔ اور اپنے دل میں نگہبیر کے لئے کہ جو
 شخص کو بیانی سے عاجز ہو سے زبان کا حرکت دینا ہے کار ہے۔ حسیا
 کہ حجاب کہتے ہیں بلکہ من تہیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر یہ تہا
 جائے کہ زبان حرکت دینے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائے لی تو
 یہ زیادہ قوی کی بہت ہے (ک)

درائیں مسائل میں سے جو اس مقدمہ سے خارج ہیں، یہ بھی ہے کہ جس شخص کے سر پر ہال نہ ہوں (گھنچا ہو) وہ حلال ہوئے کے سے سر موڑنے کی جگہ استہائیمہ ۱۰ نے، حنیف کے مختار قول کے مطابق یہ اس پر واجب ہے، اور یہ تین مالکیہ کے نزدیک بھی واجب ہے، اس سے کہ سر موڑنا مباحات ہے جو بالوں سے تعلق رکھتی ہے، لہذا وہیں نہ ہوئے کی صورت میں کھال کی طرف متقل ہوئی، ثانویہ کے نزدیک مندوب ہے، ورنہ بالہ کے یہاں محجب ہے (۲)۔

ن مسئلہ میں سے جو عبارت کے علاوہ میں اس کا تعلق ہے
خارج ہیں، یہ مسئلہ ہے کہ شریعت اور اے کی تیسرے وارث کا
اگر کیا جو میراث میں ان دونوں کا شریک ہے تو بالاجراں نسب

(١) التلوي على من نظم / ١٥٥، الخزانة / ١٩٥، طبع الفكر، الدمام / ٢٣٣،
حيدر الأكليل / ٢٠١٦، روضة الطالبين / ٢٢٩، طبع المكتب الإسلامي، اللاذقية
٢٠٢٣، طبع الفكر، كشف الغطاء / ٢٢١، طبع مصر، انش / ٢٦٣
(٢) التلوي على من نظم / ١٥٥، الدمام / ٢٠١٦، لا شاؤ ولا ظن للسيد طي / ١١٨،
الاصاف / ٢٠١٩

ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ سب میں بعض نہیں ہوتی (یعنی اس میں
تفاوت نہیں ہوتا)، لہذا اس کا ثابت ہمارے لئے کوئی چھوڑ
صرف قرار دینے والے کے حق میں محسوس نہیں، ورنہ انوں کے حق
میں بھی محسوس نہیں، اس لئے کہ اس میں سے ایک منکر ہے، وہی کسی
شماہت نہیں پائی جاتی جس سے سب ثابت ہو، بین انہما علم کے
مطابق دو قرار کرنے والے کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا، اس
لئے کہ اس نے ایسے مال کے سبب کا قرار کیا ہے جس کے بطلان کا
علم میں نکال دیا، لہذا اس پر مال لازم ہوگا (۱)۔

یہ بھی اور اسی نام نے ایک اور قاعدہ بھی دیا ہے جو اس قاعدہ کے قریب ہے۔ اور وہ اس کا یہ قول ہے: "الفرع يسقط إذا سقط الأصل" (جب اصل ساقط ہو جائے تو فرع بھی ساقط ہو جاتی ہے)۔ مجملہ کی شرح میں ہے کہ یہ قاعدہ محسوسات و معنولات میں رائج ہے۔ لہذا احسن نتیجہ کا وجود کسی دوسری شے کے وجود کے لئے اصل ہو، دوسری شے میں جو اس کے تابع ہوگی، اور دوسری فرع ہوگی جو اس اصل میں پر مبنی ہوگی، جیسے کہ: حجت جب ساقط جائے تو اس کا ثبوت بھی ساقط جائے گا۔ "جیسے اللہ تعالیٰ پر نیات جو کہ اصل ہے اور تمام اعمال اس کی فرع ہیں، جب نیات ساقط ہو جائے (العباد باللہ) تو اعمال بے کار ہو جائیں گے، اس سے کہ ان کا اعتبار مبنی تھا ایمان باللہ پر۔"

اس کا وعدہ کفر و کفر میں سے فقہاء کا یہ قول ہے: ”جب اصل
برہ کی ہو جائے تو شائبہ یعنی کفیل بھی برہ ہو جائے گا“ اس لئے کہ کفیل
اصل کا قرع ہے، لیکن اس کے برعس نہ ہوگا (۱۸)۔

(۱) الموسوعۃ العربیہ، اصطلاح قرآن، رقم ۶۳، ص ۵، کتب معص ۵، ۹۷.

۹۹. ابن بطوطہ رح ۶۶۳ھ میں حج کی عمر ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲

(۲) ایشا، ونظائر السیوطی، ۱۹، الجوی علی ابن سیم، ۵۵، شرح محلی: لاحطام

المجلد الثاني من ١١٥

اس وقت بھی نسب ثابت ہو جانے کا جب ولادت کی شہادت دینے والی تہا، انی ہو (۱)۔

وہ مسئلہ جو اس قاعدہ سے خارج اور اس قاعدہ کے برعکس ہے، یہ ہے کہ قاسق کو قاضی بنایا جاسکتا ہے جب اس کے صدق کا گمان ہو، لیکن جب کسی عامل کو قاضی بنایا گیا اور اس نے اپنے قاضی ہونے کے دوران فسق کا ارتکاب کیا تو وہ معزولی کا مستحق ہوگا یہی حنفیہ کا غامضہ ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ اپنے فسق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی عدالت شرط کے درجہ میں تھی، اس کو قاضی بنانا ابتداً مجاز تھا، لیکن جب اس کو قاضی بنانا جاری نہیں، جب اس کی عدالت زائل ہوئی تو ولایت بھی زائل ہوئی (۲)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں فرمایا ہے کہ فیہ حال کا قاضی جہاں صحیح نہیں، اور اس کا حکم ماند ہوگا، لیکن امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نہیں دیکھتا کہ قاسیوں کی خصال محمودہ کسی میں بھی جمع ہوں، اگر ان میں سے کسی کے اندر دو خصالتیں بھی جمع ہوں، ہم ارتقوی، تو وہ قاضی بنایا جائے گا۔

قرنی نے کہا ہے کہ اگر عامل نہ پایا جائے تو موجود لوگوں میں جو بہتر ہو مگر قاضی بنایا جائے گا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک قاسق کو قاضی بنانا صحیح نہیں (۳)۔

شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تمام شرطیں کسی آدمی میں جمع

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶۲، السنن ۱۸۸/۳، الاشیاء والظہار للسیوطی ۲۰،

کشاف القناع ۳۳۶/۸۔

(۲) اہدایہ فی فتح القدر ۵/۵۳، طبع بلاق ۱۳۱۶ھ، شرح منہاج للاحکام

۳۳/۱۔

(۳) السنن ۱۶۹/۳، جوہر للکلیل ۲۲۱/۲، طبع دار المعرفہ۔

کبھی کبھی فرع ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ اصل ثابت نہیں، جیسے رشوم نے طلع کا دعویٰ کیا اور بیوی نے انکار کیا تو بغیر کسی اختلاف کے یتیم ثابت ہو جائے گی، اس لئے کہ رشوم نے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے جو یتیم (جدائی) کو واجب کرتی ہے اگرچہ وہ مال ثابت نہ ہوگا جو کہ اصل ہے (۱)۔

دو تابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر تابع میں معاف نہیں کی جاتی:

۸۔ اس قاعدہ کا کریم بنیاد یہ ہے، اور اس قاعدہ کے قریب فقہاء کا یہ قول ہے: ”شئ میں وہ چیز نہ، ما معاف کر دی جاتی ہے جو اس میں قصد معاف نہیں کی جاتی“ اور یہ قول بھی: ”میرے درجہ میں وہ چیز معاف ہو جائے گی ہے جو پہلے درجہ میں نہیں ہوتی“، اور ان کا یہ قول ہے: ”بعض چیزیں عقود کے شرم میں موقوف ہو جاتی ہیں جو عقود کے“ اور میں موقوف نہیں ہوتیں“۔ تو تابع میں یہ حافی اس سے ہو جاتی ہے کہ کبھی کبھی شئی کے لئے قصداً شرط ماہد ہوتی ہیں اور میں شئی حسب نہ بنایا کسی، میری شئی کے تابع ہو کر ثابت ہوں تو ان کا ثبوت ان کے ثبوت کے ثبوت یا ثبوت کے جوہن میں ہیں، ان کے ثبوت کی وجہ سے ضرورتاً ہو جاتا ہے (۲)۔

اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ ابتداً نسب عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتا، لیکن اگر وہ ولادت علی الاقراش (اس وقت کی شہادت کہ عدس کی روایت میں رجتے ہوئے ولادت ہوئی ہے) کی شہادت دے دیں تو نسب ثابت ہو جائے گا، یہاں تک کہ

(۱) لکھنوی علی من کتبہ ۵۵۰، جوہر للکلیل ۳۳۶/۱، الاشیاء والظہار للسیوطی ۲۰

۹۔ کشاف القناع ۲۳۰/۵۔

(۲) الاشیاء والظہار للسیوطی ۱۲۱، طبع الطبع، لکھنوی علی من کتبہ ۵۶۱،

شرح منہاج للاحکام ۱۳۱/۱۔

ہیں، اسوں نے فوجی کی نیت کو امیر کی نیت کے تابع نہیں بنایا، اس لئے کہ فوجی امیر کے قبضہ و غلبہ کے تحت نہیں ہوتا ہے، بلکہ
 "وہ مالک نے جہاں تک مرتبہ کا حکم ہو گا اس میں اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے" (۲)۔

ج- جو چیز بیچ میں بغا داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا:

۱۲- اس کی مثال "صاف ہیں جو بد مرتبہ میں داخل ہو جاتے ہیں، جیسے عمارت" اور رخت زمین کی بیچ میں، اور اعشاء حیوان کی بیچ میں، "اور عذ کی، کیلی" اور مرنی چیزوں میں، اس سے کہ قبضہ سے پہلے پہلے ان اوصاف کی کوئی قیمت نہیں ملتی جاتی، جیسا کہ جامع المصنفین میں ہے، "جب کہ اس پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ شرح المستحسانی میں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کی ایک اصل وضع کی ہے، "وہ یہ کہ، جو چیز جسے تم تہا از محض سرتو اس کی بیچ جائز نہ ہو اور جب کسی اور کے ساتھ مال خریدو تو بیچ جائز ہو، کسی چیز اگر قبضہ سے قبل کسی اور کی نکل آتی تو مشتہی کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو باقی کو پورے ثمن کے ساتھ لے، اگر چاہے تو چھوڑ دے۔"

اور یہ وہ چیز کہ جب تم سے تہا بیچو تو بیچ جائز ہو، اگر سے اور سے کے ساتھ مال خریدو تو کسی اور کی نکل آتی تو جس کا حصہ نکل آیا ہے اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا۔

حاصل یہ کہ جو چیز بیچ میں سے داخل ہوتی ہے، جب قبضہ کے

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۳۳، ۵۳۴، وضع المصنفین ۱/۳۸۶، کتاب الفخار ۵۰۵۔

(۲) مواہب الجلیل ۴/۳۹، ۱۵۸، طبع مباحہ مطبوعہ ۱۱۸، ۲۳ طبع دارالمدائن المدینہ ۱/۳۵۸، ۳۷۳ طبع الفکر جوہر واکلیل ۱/۳۸۸، ۳۸ طبع دارالعرف، النہوی علی لسانہ ۱/۳۲۵، ۳۲۶ طبع دارالعرف۔

ثانفیعہ سے دیریا ہے۔ وکیل کو جن کاموں کا وکیل بنایا گیا ہے اگر اس میں وکیل بنانا ہے "اس کا موکل ملکت اختیار کرتا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ معذہ اس سے ہوسکتا ہے یا نہیں، اگر اس سے ہوسکتا ہے تو وکیل بنانا جائز نہ ہوگا، اگر نہیں ہوسکتا ہے، اس لئے کہ وہ سے کبھی طرح نہیں رہتا، یا یہ کہ وہ اس کے مقام و منصب کے لائق نہیں، تو اس کے لئے صحیح مذہب کے مطابق وکیل بنانا درست ہے اس سے کہ مقصود اس طرح کے کاموں میں ماب بنانا ہے۔

وہ حنا بد کے نزدیک جس مذہب پر اصحاب امام احمد ہیں، یہ ہے کہ وکیل کے سے وکیل بنانا اس چیزوں میں جائز نہیں جن کو وہ خود کر سکتا ہے، اور امام احمد سے جواز منقول ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح "وکالتہ" کے تحت دیکھی جائے۔

ز- اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کتابع کی نیت کا:

۱۱- جو کسی غیر کا تابع ہو جیسے بیوی اپنے شوہر کی تابع ہوتی ہے، فوجی اپنے قائد کا تابع ہوتا ہے، تو یہ سر جو ان دونوں کے لئے نماز میں قہر اور رور میں اعتدال کو مباح کرتا ہے، اس میں متبوع کی نیت کا اعتبار ہے نہ کہ تابع کی نیت کا، اس لئے کہ تابع متبوع کی نیت کا پابند ہوتا ہے، لہذا اسی کا حکم دیا جائے گا، پس عورت اپنے شوہر کے تابع ہوگی اور فوجی اپنے کمانڈر کے تابع ہوگا، یہ صحیح "وہ حنا بد کے نزدیک ہے۔ جہاں تک ثانفیعہ کا معاملہ ہے تو وہ اس معاملہ میں کہ بیوی کی نیت شوہر کی نیت کے تابع ہوتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کی طرح رائے رکھتے ہیں، میں فوجی کی نیت کے معاملے میں ان سے اختلاف رکھتے

(۱) ابن ماجہ ۴/۱۰۴، جوہر واکلیل ۴/۲۲۸، ۲۲۹، وضع المصنفین ۴/۳۳۳، ۳۳۴، الاصحاب ۵/۶۲۔

تبغ

تعریف:

۱- ”تبغ“ (ناپ زبرد کے ساتھ) غیر عربی لفظ ہے جو کسی تہذیب کے بغیر عربی زبان میں داخل ہے، اور مجمع المللۃ مصریہ نے اسے تسلیم کر لیا ہے۔ یہ لیکن کی نوع کا ایک پودا ہے جسے تمباکو نوشی، ماک میں تباخانے، رچہا کرکھانے میں استعمال کیا جاتا ہے، اس پودے کی ایک قسم خوبصورتی و برکت کے لئے کافی جاتی ہے، یہ پودا امریکی نسل کا ہے، قدیم اہل عرب اس سے واقف میں تھے۔

اس کے اور بھی نام ہیں، جیسے: دحان، (ہواں) ٹیس (تمباکو) تنباک (تمباکو)، آئرلڈ کرلفک ڈاریا، وتر استعمال ایک مخصوص نوع کے تمباکو پر ہوتا ہے جو کثیف ہوتا ہے، اس فرقہ کے درجہ جس کا نش یا جاتا ہے، رمل کے ہوئے فائدہ کے درجہ میں۔

۲- تمباکو نوشی اور جہاں استعمال کرنے میں تبغ سے ملتی جلتی ایک چیز ”طباق“ ہے، جو گل جیسے پھولوں کے گھونٹوں سے بھر ہو ایک گھاس نم پودا ہے، تبغ کے مقابلہ میں طباق اہل عرب کے نزدیک معروف ہے، ”طباق“ بمعرب لفظ ہے۔

المعجم الوسیط میں ہے: ”طباق“ نش یا جانے والا تمباکو ہے جس کے پتوں کا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے پلوپٹ کر کے نش یا جاتا ہے (۱)۔

(۱) المعجم الوسیط ”تبغ، عتیق، لسان العرب لکھنؤ: قسم المصطلحات، تہذیب الفروق ۲۱۶۔

بعد کسی اور کی نکل آتی تو اس کے لئے ٹمن سے حصہ ہوگا، اور شتہ یبائع سے اس کے حصہ کے مطابق لوٹا لے گا، اور اگر قبضہ سے پہلے ہی اور کی نکل جاتی ہو اس کی تبغ جہاں نہیں تھی جیسے پہلا، تو اس کے لئے ٹمن سے کوئی حصہ نہ ہوگا لہذا شتہ ی کچھ نہیں لوٹا لے گا، بلکہ اسے اختیار دیا جائے گا کہ پوری قیمت دے کر لے لے یا نہ لے یا چاہے تو چھوڑ دے، اور اگر اس کی تبغ غنا جا رہی ہو جیسے رستہ تو اس کے لئے ٹمن سے حصہ ہوگا اس کے مطابق بائ سے لوٹا لے گا۔

پھر یہ کہ تابع تبغ میں داخل ہے یا نہیں اس کا نکل اس وقت ہے جب کہ اس کا ورنہ یہ جائے، بین اگر اس کا ورنہ دیا جائے تو ہوتا ہے تبغ بن جائے گا لہذا اگر قبضہ سے پہلے ہی آفت نہ ہو یہ سے موصاف ہو جائے تو ٹمن سے اس کے حصہ کی مقدار ساتھ ہو جائے گی (۱)۔

تفصیل کے سے دیکھئے: ”مطالع“ ”تبغ“۔

ط- تعد کی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا:

۱۳- اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ جس نے کسی حاملہ عورت پر جناح کی، اس کا نسل ساتھ رہا، تو ایک غایم، بنا ہوا (۲)۔

ی قاعدہ کے فروغ میں سے یہ بھی ہے کہ غاصب پر شمی معصوب کے منافع، اس کی آمدنی کا بھی ضمان ہوگا معصوب کے تابع ہو کر، یہ مسئلہ تہذیب، ثانویہ، ”مناہلہ کے یہاں ہے، تنبیہ اس میں اختلاف ہے (۳)۔

(۱) شرح مجتہدہ کا حکم لکھنؤ لاہور ۱۵۱/۲، ۱۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵، ۳۷۷، طبع مصر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۵، ۱۲۰، طبع مصر، جوہر الاکلیل ۱۵۱، ۱۵۰، طبع مصر، روضہ اللہ میں ۱۵، ۱۳، طبع المکتب الاسلامی، کتات الفتاح ۱۱/۳، طبع مصر۔

۳- دھان (دھواں نوشی) کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں: یہ دسویں صدی ہجری کے اخیر اور گیارہویں صدی ہجری کے اوائل میں ظاہر ہوا، سب سے پہلے، سے روم (یعنی عثمانی ترکوں) کی سرزمین میں گمر پر لائے اور مغرب کی سرزمین میں ایک بیرونی لایا جو خود کو حکیم بتاتا تھا، پھر سے مصر، حجاز، ہندوستان اور مشرق وسطیٰ میں لایا گیا (۱)۔

تمباکو سے متعلق احکام:

تمباکو استعمال کرنے کا حکم:

۴- جب سے دھان (سگریٹ نوشی) جو تمباکو کا صرف نام ہے، کا رواج ہوا ہے، اس کے استعمال کے حکم میں متا، کا اختلاف چلا آ رہا ہے، جس کا سبب یہ ہے کہ اس کے استعمال سے نقصان پہنچنے کے سلسلہ میں، یہ اس پر منطبق ہوئے، لے اس لال کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو قیاسی ہیں، کیونکہ تمباکو کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے۔

بعض فقہاء، بے سبب ہے کہ تمباکو نوشی حرام ہے، کچھ دھارے فقہاء، بے سبب ہے کہ یہ دھارے ہے، کچھ فقہاء، بے سبب دیکھتا ہے۔

ہر فقہی مسلک کی ایک جماعت نے مذکورہ احکام میں سے ہر حکم کے مطابق فتویٰ دیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل ہے:

تمباکو کی حرمت کے قائلین و ران کے وائل:

۵- تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین میں سے شیخ اسلامی، سیسی اور صاحب الدر المنہجی ہیں، ابن عابدین نے شیخ عبد الرحمن عمادی کے

(۱) فتح الباری، ۱/۱۸، ۱۹۰، طبع اجری، تہذیب الفروق، ۲/۱۶، الدر المنہجی، روح الشریعہ، ابن عابدین، ۵/۲۹۵۔

نویس، ایک اس کی کراہت تحریری کو ظاہر سمجھا ہے۔

مالکیہ میں سے اس کی حرمت کے قائل سالم سہوری، ابو الہیثم قتانی، محمد بن عبد المکریم فلکون، خالد بن احمد اور ابن حمزہ وغیرہ ہیں۔ ثانیہ میں سے نجم الدین غزالی، قلیو بن ابن حبان وغیرہ اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔

حنابلہ میں سے شیخ احمد ہوتی اور بعض علماء نجد اس کی حرمت کے قائل ہیں۔

اس میں سے بعض فقہاء، جیسے قتانی، قلیو بنی، محمد بن عبد المکریم فلکون اور ابن عابدین وغیرہ نے اس کی حرمت پر ترجیح بھی ہے (۱)۔ تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

۶- ۱- تمباکو نوشی سے شروع شروع میں پوری مدھوشی کے ساتھ تھکاتا ہے، پھر ہر بار اس میں تھوڑی تھوڑی کمی آتی رہتی ہے، یہاں تک کہ جب عرصہ دراز ہو جاتا ہے تو اسے نشہ کا حس بھی نہیں ہوتا، لیکن اسے ایک لذت اور ایک ایسا سرور حاصل ہوتا ہے جو اس کو نشہ سے زیادہ پسند ہوتا ہے۔ یا حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نشہ آوری (اسکار) سے مراد مطلقاً عقل پر چھا جانے والی کیفیت ہے، گرچہ اس کے ساتھ سرور و لذت کی شدت نہ ہو، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پہلی بار تمباکو نوشی سے یہ کیفیت پیدا ہوتی ہے، اس دلیل کی رو سے تمباکو ایک نہیں بلکہ پہلی تمباکو نوشی پر حد جاری کی جائے، تمباکو کی

(۱) الدر المنہجی، روح الشریعہ، ابن عابدین، ۵/۲۹۵، تہذیب الفروق، ۲/۱۶، الفروق، ۲/۱۶، ۲۱۷، فتح الباری، ۱/۱۸، ۱۹۰، طبع اجری، سیسی، روح الشریعہ، ابن عابدین، ۵/۲۹۵، حاشیہ قلیو بنی، ۶۹/۱، حاشیہ نجم الدین، ۱۱۷/۱، حاشیہ عمادی، ۲۳۷/۳، مطالب ابی ایسی، ۲۱۷-۲۱۹، انوار الکرم، ۵/۵۰، المسائل، ۵/۸۲، رسالۃ احوال و مسائل ابی دؤن، ۵/۵۰، من مجموعہ الرسائل المتفقہ فی احوال و مسائل غیر المرید، ۵/۵۰، طبع دار الکتب العلمیہ۔

قبیل و کیش ہر مقدمہ حرام ہوگی۔

۷-ب۔ اگر نہ جانے کہ تمباکو نوشی بیدار کرتا ہے تو تمباکو اپنے
سنتھار کرنے والے شخص میں سستی اور ذہنی پائیداری دیتا ہے اور
اس طرح شراب کی مدہوشی و بددلی کی کیفیت میں شامل ہو جاتا ہے،
حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: ”نبی رسول اللہ ﷺ سے کبھی
مسکرو و مقصرو“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بیدار کرنے والی
درست بنا دینے والی چیز سے منع فرمایا ہے)۔ علماء فرماتے ہیں کہ
”مفتہ“ ہم دو چیز ہے جو حصائے بدن میں سستی اور ذہنی پائیداری
کرتے اور اس میں کمزوری و ضعف لائے تمباکو کی خدمت کی دلیل و
حجت کے لئے حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کافی ہے۔

سین اس کی بنیاد پر تمباکو نہ تو نجس ہے اور نہ اس کے استعمال
کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، البتہ اس کی قلیل مقدار بھی
کثیر مقدار کی طرح حرام ہوگی، تاکہ اس کے اثرات نہ مرتب
ہو جائیں، اس لئے کہ عموماً معمولی تمباکو نوشی سے بھی تھوڑا
ہو جاتی ہے، عقل کی حفاظت ان پانچ ظلیات میں سے ہے جن پر
تمام اہل عمل کا اتفاق ہے (۲)

۸-ج۔ تمباکو نوشی سے بدن، عقل، احوال و خیال کو نقصان ہوتا ہے،
تمباکو سے قلب میں فساد پیدا ہوتا ہے، قوی میں کمزوری آتی ہے،
رنگ روڑ پر جاتا ہے، درجہ میں اس کے جھریں کی شافت سے ہی
امراض و مریض پیدا ہوتی ہیں، جیسے کھائی جو آگے چل کر مرضِ سل
پیدا کرتی ہے، اور بدتر تمباکو نوشی سے ارد گرد کے سیارہ پڑ جاتے

(۱) حدیث: ”نبی رسول اللہ ﷺ کل مسکرو و مقصرو“ کی روایت
ابوداؤد (۳۸۴۷ طبع عزت عید طاس) نے کی ہے اس کی سند ضعیف
ہے (مخبر المعبود ۳/۲۷۳ ص ۲۷۳ فتح کردہ در کتاب العربی)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۳۹، تہذیب الفروق ۱/۳۱۸، ۳۱۸، الخواکیر الصغیرۃ فی
المسائل المفیدۃ ۲/۸۱، ۸۱۔

میں، اس سے حرارت بھی پیدا ہوتی ہے جو یک تہہ دس مسلک مرض کی
”اہل اختیار“ لیتی ہے، اور اس طرح یہ کیفیت حکم قرآنی ”و لا تفسدوا
انفسکم“ (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو) کے دلیل میں داخل
ہو جاتی ہے۔ تمباکو نوشی سے رگوں کی راہیں بند ہو جاتی ہیں، جس کے
نتیجہ میں رگوں سے زہر و جسم کی گہریوں تک غلہ کا پہنچنا مقفول
ہو جاتا ہے اور نتیجہ تمباکو نوشی کی اپنی ایک موت و قلع ہو جاتی ہے (۲)۔
فقہاء مزید کہتے ہیں کہ تمباکو نوشی کی مضرت پر اطباء کا اتفاق
ہے، شیخ علی بن فرات نے ہیں: ”انگریزوں کے ساتھ رہنے والے بعض
انہوں نے بتایا کہ انگریزوں نے مسلمانوں میں تمباکو کو متعارف اس
وقت کیا جب انگریز اطباء اس بات پر یک رے ہو گئے کہ انگریز
قوم کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا جائے، ورنہ اس کا حکم
دیا جائے کہ دو تھوڑی مقدار استعمال کریں جو صحت کے سے ضرر
رساں نہ ہو، اس لئے کہ ان اطباء نے ایک شخص کا پوسٹ مارٹم کیا جس
کی موت تمباکو نوشی کے نتیجہ میں جگر کے جلنے سے ہوئی تھی، اطباء نے
دیکھا کہ تمباکو کے اثرات اس کی رگوں اور پٹھوں میں داخل ہو چکے
ہیں، اس کی ہڈیوں کے کھوے سیاہ پڑ چکے ہیں، اور اس کا دل خشک
آج کی مانند ہو گیا ہے، لہذا اطباء نے انگریزوں کو تمباکو نوشی کا عادی
ہونے سے روکا، مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی غرض سے تمباکو
مسلمانوں کے ماتحت فروخت کرنے کی ترغیب دی، شیخ علی بن
فرماتے ہیں: ”اگر تمباکو کے مضرات میں سے صرف یہی بات معلوم
ہوتی تو بھی یہ عقل کو اس سے زہر پر مامور کرنے کے سے کافی تھی (۳)۔
جب کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے: ”الحلال میں

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) فتح الباری ۱/۱۸۸، ۱۸۸، حاشیہ قلیوبی ۱/۶۹، البیہقی علی الشیخ

۲/۶۹، الخواکیر الصغیرۃ فی المسائل المفیدۃ ۲/۸۱۔

(۳) فتح الباری ۱/۱۸۸، الخواکیر الصغیرۃ ۲/۸۱۔

ثالث کے زمانہ میں اس کا وجود نہ تھا اور اس کے بارے میں کوئی نص
دار نہیں ہے اور نہ ہی قرآن یا حدیث میں اس کا کوئی حکم موجود ہے،
لہذا یہ ان امور میں سے ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے،
اور احتیاط کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ اللہ کی جانب غلط انتساب کرتے
ہوئے اس کو حرام یا مکروہ بتایا جائے، جس کے لئے دلیل کی موجودگی
ضروری ہے، بلکہ احتیاط یہ ہے کہ اس کو مباح بتایا جائے جو اصل ہے،
نبی کریم ﷺ نے باوجود صاحب شریعت ہونے کے ام ایہا سب
شراب کی تحریم میں توقف اختیار فرمایا تا آنکہ نص قطعی مازل ہوئی،
لہذا جب کسی انسان سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اسے کہنا
چاہئے کہ یہ مباح ہے، لیکن اس کی مہک و بو طبیعتوں کو مایوس
کرتی ہے، لہذا وہ طبعاً مایوس ہو رہا ہے، شرعاً نہیں (۱)۔

۱۶- ج۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمباکو سے کچھ لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے تو یہ ایک عارضی مہی ہونی، واپٹی ذات میں ضرر رساں نہیں ہے، جس کو نقصان پہنچے اس کے لئے حرام ہوگا دوسرے کے لئے نہیں، اور نہ ہر ایک کے لئے اس کی حرمت لازم آئے گی، شہد بھی کچھ لوگوں کو نقصان پہنچاتا ہے، بلکہ کچھ لوگ تو اس کے ستموں سرنے سے بیمار ہو جاتے ہیں، حالانکہ شہد میں نفس قطع کے مطابق شفا ہے (۴)۔

۷۱۔ مباح مور میں اس طرح مال خرچ کرنا ہر ایک میں ہے، اس لئے کہ وہ مفصل شرعی (تہذیر) کا نام ہے جس سے ہر مسعود نے تہذیر کی تعمیل یہی ہے کہ مال کو اس کے حق کے حدود میں خرچ کرنا تہذیر ہے، لہذا اگر مال کو اس کے حق میں خرچ کیا جائے تو چاہے وہ مباح ہر بقوہ و ہر ایک میں ہے، اور یہ دعویٰ کہ وہ ہر ایک میں ہے تو یہ

ہے، تمباکو کے پھپھو و دھواں سے لوگوں کی واقفیت کے بعد یہ بات معروف ہوئی ہے، لہذا یہ دھواں خط ہے کہ اس سے نشہ پیدا ہوتا ہے یا مدہوشی طاری ہوتی ہے، اس لئے کہ نشہ آمیز اعضاء کی حرکت کے ساتھ عقل غائب ہو جائے گا نام ہے، اور مدہوشی میں عقل جاتی رہتی ہے اور اعضاء بھی ڈھیلے پڑ جاتے ہیں، اور تمباکو نوشی کرنے والے کے مدہوش ہو سکیں پیدائش نہیں ہوتی بلکہ جو شخص اس کے استعمال کا عادی نہیں ہوتا اس کے مدہوش کے استعمال سے تنہائی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور یہ سب تحریم نہیں ہے شیخ حسن شطیہ مدینہ نے یہی بات کہی ہے (۱)۔

شش علی ہمدانی فرماتے ہیں: پہلے پھل تمباکو استعمال کرنے
 والے کو جوڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے اس کا عقل کے ختم ہونے سے کوئی
 تعلق نہیں ہے۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس سے عقل زائل ہو جاتی
 ہے تو اتنی بات تو قطعی ہے کہ وہ مسکر (نشہ پیدا کرنے والا) نہیں ہے،
 اس لئے کہ نشہ آور کے ساتھ سرور و مستی ہوتی ہے، جب کہ تمباکو میں
 یہ بات نہیں ہے۔ پس تمباکو کا استعمال ایسے شخص کے لئے جائز ہوگا
 جس کی عقل زائل نہ ہوتی ہو، اور اس میں مزاجوں کے فرق سے اور
 قلت و کثرت کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، کبھی ایک شخص کی عقل زائل
 ہو جاتی ہے، جب کہ دوسرے شخص کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور کبھی
 زیادہ مقدار میں استعمال کرنے سے تو عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن کم
 مقدار میں استعمال کرنے سے زائل نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۵۔ تب۔ ثیاء کے اندر اصل مباحث ہے، جب تک کہ کسی نص میں اس کی حرمت و نہ ہو، لہذا اثر بیعت کے قیود اور عمومی اصولوں کے مطابق تمباکوئی شے مباح ہوگا، کیونکہ تمباکو جعد کی پیداوار ہے،

(۲) حاشیہ مطاب: مورٹس ۱۷/۳۱، ابن ماجہ ۳۹۶/۵، تہذیب الفروق

۴ تمہید الفروق / ۳۷۷۔

(۱) ابن ماجہ ۴۹۶/۵، تہذیب لغوی ۴۰، ۴۱، مطالب لؤلؤ ۶، ۷، ۸، الفوائد الصریحہ ۲۰/۸۳، جامعہ الترمذیہ ۲۳۔

(۲) ابن ماجہ میں ۵/۴۹۶، ترمذی غریب القویں ص ۱۸، درمیان ابی حنیفہ کا ہے

۵۰، ۵۱، الخواکیر العدد ۳ / ۸۴۔

تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دائل:

۲۰- تمباکو نوشی کی کراہت کے قائلین میں حنفیہ میں سے ابن علقین، ابو اسود اور علامہ لکھنوی ہیں۔

مالکیہ میں سے شیخ یوسف صنفی ہیں۔

شافعیہ میں سے شروانی ہیں۔

حنابلہ میں سے ہوئی رجبی، احمد بن محمد متقو حنبلی ہیں (۱)۔

حضرات نے مندرجہ ذیل متدلات ذکر کئے ہیں:

۲۱- الف۔ اس کی بو مایہ پسندیدہ ہوتی ہے لہذا کچی پیاز، ہنسن اور زیت (ایک قسم کی بدبو دار ترکاری) وغیرہ پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی مکروہ ہوگا۔

۲۲- ب۔ تمباکو کی حرمت کے دلائل ثابت نہیں ہیں، البتہ ان سے شک پیدا ہوتا ہے، اور محض شک کی بنا پر کسی شے کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا، لہذا حرمت کے قائلین کے ذکر کردہ دلائل کو دیکھتے ہوئے صرف مکروہ کہا جاسکتا ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۲۹۶/۵، تہذیب الفروع ۴/۱۹۱، المشروعی علی محمد کتب الج ۳۳۷، مطالب ولی المصنوع ۲۱۷، الخواکر الخدیوہ ۲۰۲۔

(۲) ۳۳۷، کتب کی رائے ہے کہ تمباکو نوشی اس صورت میں حرام ہے جب کسی کو اس سے کسی قسم کے فائدہ کے بغیر صرف نقصان پہنچتا ثابت ہو، خواہ یہ نقصان عقل کو پہنچتا ہو یا جسم کی یا تمباکو نوشی اس رقم کو اپنی اور اپنے خاندان کی فلاحی ضرورت میں خرچ کرنے کا سخت ضرورت مند ہو، اگر ایسی صورت نہ ہو تو تمباکو نوشی مکروہ ہے اس لئے کہ اس کی تمباکو پسندیدہ بو دور ہوتی ہے اور اس لئے کہ وہ ایک نوع کے نقصان سے حالی نہیں ہے بلکہ خصوص کثرت نوشی کی صورت میں اس کا مالی اور صحت سے متعلق نقصان جتنی ہے تو ڈیڑھ پیسے یا دو پیسے لگتا ہے اور اس کی ہونے لگتی جو صرف اس کے اندر ہوتی ہے اس کے بے شمار صحت، نفسیات اور مال سے متعلق نقصانات میں سے اولیٰ درجہ کا نقصان ہے پسے تو اس کا دھواں اور گرد کے ٹوکوں کو تکلیف پہنچاتا ہے بند کرے اور کمرہ کی ہوا کو خراب کر دیتا ہے، ہزاروں کے نتیجے میں بھیڑوں کی مالیتوں میں سورش اور صحت کھانسی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں موجود دھواں مایہ آہستہ آہستہ

مساجد، قرآن، علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم:

۲۳- مساجد میں تمباکو نوشی کی حرمت پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے خواہ وہ اس کی اباحت کے قائل ہوں یا اس کو مکروہ بتاتے ہوں یا اس کی حرمت کی رائے رکھتے ہوں، جیسا کہ مساجد میں ہنسن اور پیاز کھانا منع ہے اور جس طرح پیاز، ہنسن کھانے والے شخص کا مسجد میں داخل ہونا منع ہے جب تک کہ اس کے منہ سے بدبو ختم نہ ہو جائے، کیونکہ ہنسن اور پیاز کی بو مایہ پسندیدہ ہوتی ہے، جس سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، پیاز، ہنسن کے حکم میں تمباکو بھی شامل ہوگا، اس لئے کہ اس کی بو بھی مایہ پسندیدہ ہوتی ہے، مساجد صرف اللہ کی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہیں، لہذا انہیں گندی اشیاء اور مایہ پسندیدہ دھواں سے بچانا ضروری ہے، چنانچہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

"من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب من مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم" (۱) (جس نے پیاز، ہنسن اور کراث (ایک قسم کی بدبو دار ترکاری) کھایا ہو وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے، کیونکہ کو بھی ان چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے جن جسم میں مراہت کر جاتا ہے کیپلوئی تحقیق سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس میں نیوکلین ہوتا ہے اور آگے چل کر اس سے پھیپھڑے کا کینسر جیسا سوڈی و مہلک مرض پیدا ہوتا ہے جس کے علاج سے طب کی دنیا آج تک حیران و پریشان ہے ان سب کے علاوہ حکومت کی جانب سے اس پر لگائے جانے والے زبردست ٹیکسوں کی وجہ سے اس کی قیمت ہر اوقات کئی گنا ہو جاتی ہے حکومت نے اس ٹیکس کو لگایا تھا کہ لوگ اس کے استعمال سے درجہ ہو سکیں اس کے استعمال کے زبردست پھیلاؤ کو دیکھتے ہوئے حکومتوں نے اس کو خوب آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ بنالیا اور اس طرح تمباکو نوشی اور اس کے مصائب لوگوں میں عام ہو گئے کہ اب عادی انسان کے لئے اس کا بھڑانا بڑا عادی ہوتا ہے بعض تمباکو نوشی تو اس پر اس قدر ذریعہ کر جاتے ہیں جس سے ایک متوسط خاندان کی کفالت ہو سکتی ہے

(۱) حدیث: "من أكل البصل والثوم والكراث..." کی روایت مسلم (۱/۳۹۵ طبع طبعی) نے کی ہے۔

سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: مسجد کے اندر بسن، بیاز اور اس جیسی بدبو والی اشیاء کا کھانا ممنوع ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں نہیں اور پیر رکھنے والے کو مسجد کے قریب آنے سے منع کیا گیا ہے، بخاری شریف کی شرح میں علامہ عینی فرماتے ہیں: اس ممانعت کی علت فرشتوں اور مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: حدیث میں جس چیز کا ذکر آیا ہے اسی کے حکم میں ہر وہ چیز، غسل ہو، جس کی بو ناپسندیدہ ہو، خود وہ کھائی جانے والی چیز ہو، یا کچھ اور۔

ابن عابدین نے طحاوی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو، بیاز اور بسن کے حکم میں داخل ہے۔

شیخ عیث مالکی فرماتے ہیں: مساجد اور محافل میں تمباکو نوشی بدشہ جرم ہے، اس لئے کہ اس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے اور ”مجموع لائبر“ سے باب الجمعہ میں منقول ہے کہ ہر ناپسندیدہ بو، اولیٰ شئی کا مسجد اور محضوں میں استعمال حرام ہے۔

امروانی علی تختہ الحجاج میں ہے: بیاز اور بسن کھانے والے شخص کی طرح ناپسندیدہ بو والے شخص کو بھی مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اسی حکم میں اس وقت مشہور تمباکو کی بو بھی ہے (۱)۔

۲۴- اسی طرح تمباکو نوشی کرنے والے کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں جب تک اس کے منہ سے بوزائل نہ ہو جائے، اس مسئلہ کو بیاز اور بسن کھانے والے کے لئے بوجہ باقی رہنے تک مسجد میں

داخلہ کی ممانعت پر قیاس کیا گیا ہے، فقہاء نے ناپسندیدہ بو کی موجودگی کو جمعہ اور جماعت سے گریز کے لئے عذر مانا ہے، بشرطیکہ اس نے جماعت کے ترک کی نیت سے باقاعدہ ایذا نہ پہنچا۔

ایسے شخص کے لئے داخلہ کی ممانعت صرف مسجد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ مساجد کے علاوہ نماز کے مقامات جیسے عید گاہ اور جنازہ گاہ وغیرہ مقامات عبادت، اسی طرح علم و دین کی محضوں اور اجتماعات میں بھی داخلہ کی ممانعت ہے، فقہاء نے اس شخص کے لئے مسجد یا عبادت کے مقامات اور اجتماعات میں داخلہ کی ممانعت کی تعلیل میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے حرام قرار دیا ہے، شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

۲۵- منہ سے تمباکو کی بو آنے والے شخص کے لئے مسجد یا عبادت کے مقامات اور اجتماعات میں داخلہ کی ممانعت کی تعلیل میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے حرام قرار دیا ہے، شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

اسی طرح نماز، ذکر اور اجتماعات میں داخلہ کی ممانعت کے علاوہ دیگر اجتماعی مقامات جیسے دینی محفل اور قضا کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

شیخ طاہر اور یازمصر کے مفتی شیخ محمد مہدی عباسی نے فقہاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے جو رکائوتی دیا ہے۔

شیخ عیث مالکی فرماتے ہیں: محفلوں میں تمباکو کا استعمال حرام ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

۲۶- جہاں تک بازار وغیرہ کا تعلق ہے تو امام نووی فرماتے ہیں: بسن، بیاز اور کراٹ کے حکم میں ہر وہ چیز، غسل ہو، جس میں ناپسندیدہ بو ہوتی ہے، خود وہ مذہبی نوعیت کی ہو یا کچھ اور، علماء نے مساجد پر عبادت کے مقامات اور علم و دین کی محضوں کو قیاس دیا ہے۔

(۱) ابن عابدین، ۴۴۳/۵، ۴۹۶، ۴۹۷، فتح الباری، ۱/۸۸۹، ۸۹۰، جامعہ الشریعہ، علی تختہ الحجاج، ۲/۴۵۵، ۴۵۶، کتاب الاحتیاج، ۱/۴۹۷، ۳۶۵، ۳۶۶۔

ہے۔ اُس اس سے اتفاق کیا جاتا ہو اور اس کے معمولی حصہ سے عذر
ممن ہو تو اس کو زحمت کرا جائے ہوگا، اس لئے کہ اس میں جائز نفع
ہے (۱)۔

تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم:

۲۹- مالکیہ اور شافعیہ نے تمباکو کے پاک ہونے کی صراحت کی ہے،
دریغ فرماتے ہیں: جمادات پاک ہیں جس میں سے ہیں، پودے کی
تمام اقسام بھی طاهر ہیں، صاوی فرماتے ہیں: اسی میں سے تمباکو بھی
ہے (۲)، نہایت المحتاج کے حاشیہ میں شبراہی فرماتے ہیں: ہمارے
زمانہ میں معروف تمباکو کو زحمت کرا درست ہے، اس سے کہ وہ
پاک ہے، اس سے اتفاق یا جاتا ہے، اسی کے مثل "حاشیہ نعل"
حاشیہ شبراہی "در حاشیہ قلیون" میں آیا ہے (۳)۔

اس کے علاوہ قرآنی نے چالیسویں فرق میں فرمایا ہے: شے،
عمومی اور مسماہ پیدا کرنے والی شے کا قاعدہ (عمومیہ) غنوا کی پیدا
کرنے اور مسماہ پیدا کرنے والی شے کی بہت شے پیدا کرنے والی
اشیاء کے تین خصوصی مقام ہیں: حد، جس کرنا، در معمولی مقدار کی
حرمت، پہلی وہ اشیاء (غنوا کی پیدا کرنے اور مسماہ پیدا کرنے والی
اشیاء) میں نہ جاری ہوتی ہے ورنہ ان میں نجاست ہے، لہذا جس
شخص نے اپنے ساتھ بھنگ یا ایلون رکھ کر نماز پڑھی تو اس کی نماز
بالاتفاق باطل نہیں ہوئی (۴)، اس کے علاوہ ان لوگوں نے تمباکو کو
حرام بتایا اور اس کی حرمت کی علت نشہ آوری قرار دی ان میں سے بعض

کریں گے؟ اور اگر قابل استفادہ ہونے کے بعد ضائع کیا جائے تو کیا
حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جو بویا: اُرہیتی کو اس کے قابل استعمال
ہونے سے پیشہ نقصان پہنچایا جائے یا نقصان لے ان جو اس کی
قیمت ہوگی و تا وہ اس میں وجہ ہوگی (اسید و نیم کے ساتھ)، اُرہ
تا وہ اس کا فیصد کرنے میں تاخیر نہ کی یہاں تک کہ ہیتی اپنی سابقہ
حالت پر لوٹ گئی تو قیمت ساتھ ہو جائے کی اور نقصان پہنچانے
و لے کی تا وہیب کی جائے کی، اور لائق استعمال ہونے کے بعد
زیادتی کی گئی تو حتمی طور پر زیادتی کے دن کی قیمت اس پر واجب
ہوگی (۵)۔

شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ کا رد "حاشیہ اشیر اعلیٰ علی
نہایت المحتاج" میں آیا ہے: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو زحمت
کرا درست ہے، اس لئے کہ وہ بعض لوگوں کے نزدیک پاک اور
قابل اتفاق ہے (۶)۔

"حاشیہ اشیر علی تحفہ المحتاج" میں اس سے متعلق آتی ہوئی
تفصیل کا حصہ یہ ہے کہ تمباکو کو زحمت کرا جائے، اس لئے کہ اس
کی حرمت میں اختلاف ہے، بعض لوگ اس سے اتفاق بھی کرتے
ہیں، جیسے کہ جب اس کے ترک سے ضرر پہنچنا معلوم ہو تو اس وقت
اس کی زحمتی، درست ہوگی (۷)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی،
میں "کشف القناع" میں جو کچھ آیا ہے اس سے قیاساً آتی ہے کہ
جو زہر مستفاد ہوتا نہیں ہے، کہتے ہیں کہ نہ گھاس، نہ رچہ، نہ فی قسم سے

(۱) کتاب المحتاج ۱۵۵ ص

(۲) شرح المغیرۃ ۱۹ طبع اعلیٰ

(۳) نہایت المحتاج ۳۱۸ ص، حاشیہ الجمل ۱۵۵ ص، حاشیہ الشروانی ۲۸۸ ص

۲۸۹ ص، ۲۳۷ ص، حاشیہ قلیون ۱۹ ص

(۴) الفروق الشروانی ۲۱۸ ص

(۵) مجمع البیانات ۲۷ ص

(۶) نہایت المحتاج و حاشیہ اشیر اعلیٰ ۳۱۸ ص

(۷) حاشیہ الشروانی علی تحفہ المحتاج ۳۳۷ ص، حاشیہ الجمل ۲۲ ص

تشیلازم ہوئی، یہ تکہ اس کے نزدیک رمضان میں دن کے وقت صرف جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)۔
اسی طرح تمباکو چبانے یا ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ اس سے بھی ایک نوع کی کیفیت طاری ہوتی ہے، اور اس کا مزدِ مطلق تک پہنچتا ہے، درمیان کو اس کا مزد ملتا ہے جس طرح لکڑی سے تمباکو چوستے سے مزد ملتا ہے۔
مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، وہ مسلمانک کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۲)۔

شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق:

۳۱- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعی، حنبلیہ) کے نزدیک شوہر کو بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق ہے، یہ ہے کہ شوہر کو حق ہے کہ بیوی کو ہر ایسی چیز سے منع کرے جس کی وہ ناپسندیدہ ہوتی ہے، جیسے پیاز اور لہسن، اسی میں معروف تمباکو کا استعمال بھی آتا ہے، اس لئے کہ اس کی بو پر رے شور، پرندے اللہ وڑی میں مانع بنتی ہے، بالخصوص جبکہ شوہر خود تمباکو نوش نہ ہو۔

شافعیہ اور حنبلیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ شوہر کے لئے بیوی کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ یہ بچی سے مانع نہیں بنتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۹۸، شرح البیہقی ۲۳۶/۱ طبع تونس، فتح الباری ۱۰/۳۲۸، شرح البیہقی علی تحتہ ۳/۳۰۰، البیہقی علی الاقناع ۲/۳۲۸، کتاب الاقناع ۲/۳۲۰، فتح الباری ۱۰/۳۲۸۔
(۲) ابن ماجہ ۲/۹۸، شرح البیہقی ۲۳۶/۱ طبع تونس، فتح الباری ۱۰/۳۲۸، البیہقی علی تحتہ ۳/۳۰۰، البیہقی علی الاقناع ۲/۳۲۸، کتاب الاقناع ۲/۳۲۰، فتح الباری ۱۰/۳۲۸۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۹۸، شرح البیہقی ۲۳۶/۱ طبع تونس، فتح الباری ۱۰/۳۲۸، البیہقی علی تحتہ ۳/۳۰۰، البیہقی علی الاقناع ۲/۳۲۸، کتاب الاقناع ۲/۳۲۰، فتح الباری ۱۰/۳۲۸۔

لوگوں کے نزدیک شرب پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی نجس ہے (۱)۔
حنفیہ کے مسلک میں ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، لیکن اس کے قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ تمباکو پاک ہے، چنانچہ ابن عابدین فرماتے ہیں: جامد مشروب جیسے جنگ اور افیون کے سلسلہ میں ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کو ناپاک بتایا ہو، اور حرام ہونے سے اس کا ناپاک ہونا لازم نہیں آتا، جیسے زہر قاتل، جو حرام ہونے کے باوجود پاک ہے (۲)۔

اسی طرح حنبلیہ کے مسلک میں بھی ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، البتہ ”نیل المارِب“ میں آیا ہے: غیر سیال نشہ و رشی پاک ہے (۳)۔

تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا:

۳۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کے درمیان معروف تمباکو کے استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ تمباکو روزہ توڑنے والی اشیاء میں ہے، اسی طرح اگر تمباکو پیے بغیر صرف دھواں مطلق میں داخل ہو جائے تو بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، بلکہ قصداً اس کو ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، میں نے بغیر ارادہ کے جنہوں مطلق تک پہنچ جائے، جیسے کسی تمباکو نوش کے پاس بیٹھنے سے بغیر ارادہ کے حلق میں دھواں داخل ہو جائے جب کہ اس سے احتراز ممکن نہ ہو تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اگر وہ بالتقصیر یا عرصہ دہاں پر تشا اور کن روہ و نوس لازم ہوں گے، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک صرف

(۱) ابن ماجہ ۲/۹۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۹۸۔

(۳) نیل المارِب شرح دیکل الطالب ۱/۱۰۰۔

شیخ مدیثیں مانگے فرماتے ہیں: تمباکو مالیت، لیٹھی ہے، اس سے کدو پاک ہے اور اس میں ایسے شخص کے سے شرعی منفعت ہے جس کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا بن گیا ہو۔ پس تمباکو دوا ہے تمام دواؤں کی طرح ہے جن سے بیمار یوں کا علاج کیا جاتا ہے۔ (۱)

تمباکو نوشی کرنے والے کی مامت: ۳۳- ابن عابدین نے شیخ عیسیٰ سے نقل کیا ہے کہ: یہ شخص کے پیچھے مارا پڑنا مکروہ ہے جو دوا خوری یا کسی حرام خوری میں معروض ہو یا دوا کی مکروہ چیز کا استعمال پابندی سے کرتا ہو، جیسے کہ قاتل کے رمانہ میں تیار کئے جانے والے تمباکو کا استعمال کرے (۲)۔



(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۹۳، ۲۹۴، فتح الباری ج ۱ ص ۵۸۱، مفتی الکھاج ۳۰۶/۳، جامعہ الشریعہ ج ۱ ص ۸۸، ۸۹، البحر علی الاقبح ج ۲ ص ۳۲۸، کتاب الفقہ ج ۵ ص ۵۵۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۹۸۔
(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۹۶۔

بیوی کے نفقہ میں تمباکو:

۳۲- حضرات ثانیہ و حسابہ کی رائے ہے کہ بیوی اور بطور لذت تمباکو نوشی کی عادت رکھتی ہو تو شوہر کی دوا داری ہے کہ نفقہ کے ضمن میں تمباکو بھی اس کے لئے فراہم کرے۔

حنفیہ کی رائے ہے کہ تمباکو کی فراہمی شوہر پر لازم نہیں ہے، اگرچہ تمباکو کے ترک سے بیوی کو نقصان پہنچتا ہو، ابن عابدین فرماتے ہیں: اس سے کہ تمباکو دوا داری کے قبیل سے ہو گا یا لذت کے شور پر ہوگا، ورنہ ورنہ لذت میں سے ہر دوا شوہر پر لازم نہیں ہیں۔

مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، لہذا ان کے قواعد اس بارے میں حنفیہ کی طرح ہیں کہ دوا اور لذت شوہر پر لازم نہیں ہیں (۱)۔

تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم:

۳۳- فقہاء کے مختلف عمومی قواعد میں سے ایک یہ ہے کہ دوا شفاء، جن کی حرمت و نجاست منصوص ہے جیسے شراب، ان سے علاج جائز نہیں ہے۔

میں دوا شفاء جن کے بارے میں نص نہیں ہے ان کا حکم فقہاء کے اجتہاد کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہے۔

ابن مقبہ، دوا کے بارے میں کہتا ہے کہ تمباکو پاک ہے اور اس سے شرب کی طرح شہید پیدا ہوتا ہے، ان کے نزدیک تمباکو سے علاج جائز نہیں ہے۔

میں جمہور فقہاء کے نزدیک تمباکو پاک ہے اور اس سے علاج کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان کی عبارات سے ظاہر ہوتا ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس سے علاج ممکن ہو۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۶۳، الشرح البصیر ج ۱ ص ۵۱۹، حواشی تحت الفقہ لعلہ والی ج ۲ ص ۹۰، فتح الباری ج ۲ ص ۹۰، جامعہ الشریعہ ج ۱ ص ۸۸، ۸۹، البحر علی الاقبح ج ۲ ص ۳۲۸، کتاب الفقہ ج ۵ ص ۵۵۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۹۸۔

الصبح: صبح روشن ہو، واضح ہوئی فقہاء کے عرف میں صبح کی نماز میں انا کا مطلب ہے فجر کی روشنی پھیلنے کے وقت نماز پڑھنا۔^(۱)

شرعی حکم:

۴- آیات کو فضل و ثواب کے حصوں کے سے ال کے ال اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے جب دریافت کیا کہ کون سا عمل افضل ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "الصلوة فی اول وقتها"^(۲) (نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا) فقہاء کے نزدیک باجملہ میں حکم ہے۔

۵- اس حکم سے وہ نمازیں مستثنیٰ ہیں جن کو کسی سبب سے موثر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جیسے گرمی کے وقت میں ظہر کی نماز میں اہم (عذر آرا) ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ادا شد الحر فابردوا بالصلاة^(۳) (جب گرمی سخت ہو تو نماز کو سہل کر کے پڑھو)۔

اسی طرح دنبالہ اور غنیم نے عشاء کی نماز کا تشہد کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لو لا ان اثنی علی المؤمنین لامرتهم بتأخیر العشاء"^(۴) (اگر مجھے مؤمنین پر راز میں محسوس ہوتا تو میں انہیں عشاء کی نماز کو الامان، الصباح لہیر۔

(۲) حدیث: "الفضل الاحمال الصلاة فی اول وقتها" کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱ طبع انتقیر) ورمسلم (۸۹۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "اذا اشد الحر فابردوا بالصلاة" کی روایت بخاری (صحیح ۲۰۱۲ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "لو لا ان اثنی علی المؤمنین لامرتهم بتأخیر العشاء" کی روایت ابوداؤد (۳۰۱ طبع عزت عید دہلی) نے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث سے کی ہے اس کی اصل صحیح بخاری (صحیح ۵۰۱۲ طبع انتقیر) میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے۔

تبکیر

تعریف:

۱- تبکیر: لفظ "تکیر" (کاف کی تہید کے ساتھ) کا مصدر ہے۔ اس کا اصل معنی ہل کے ہلنا ہے، وقت میں سیرے کرنا ہے، یا تھکا ہوا بھی وقت میں جدی کرنے اور عجلت کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "بکرو بالصلاة" یعنی اس کے نماز اس کے اول وقت میں پڑھو، اور کہا جاتا ہے: "بکرو بالصلاة المعرب" یعنی انہوں نے مغرب کی نماز سورن چھپے کے وقت پڑھی، کسی بھی شے کی طرف جدی کرے کے لئے "بکرو الیہ" کہتے ہیں۔

فقہاء کے بھی انہی معنوں میں یہ لفظ استعمال کیا ہے^(۱)۔

متحدہ الفاظ:

تبکیر: تخلص:

۲- فجر کی نماز میں تخلص کا مطلب ہے فجر کی نماز کو طلوع فجر کے بعد روشنی پھیلنے سے پہلے پڑھنا۔

تبکیر: فقہاء:

۳- نماز کا معنی ہے واضح ہونا اور ظاہر ہونا، کہا جاتا ہے: "اسکر

(۱) لسان العرب، الصباح لہیر، التہذیب لابن وافر، المعجم المصوب بپیش ابوداؤد (۳۱۱ طبع مجلس)، ابنی (۲۹۹۲ طبع دار الفکر)۔

تبکیر ۶-۸

تلاش کے لئے سویرے سویرے نکلنا، صبح سویرے میں برکت و کامیابی ہے۔

ان ائمہ فرماتے ہیں: حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے مروی ہے کہ فجر کی نماز کے بعد ایک وقت ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندوں کے رسیں رزق تقسیم کرتا ہے، اور یہ وقت ثابت ہے کہ اس وقت میں ایک فرشتہ پکارتا ہے: "اللهم أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسكاً قلماً" (۱) (اے اللہ! خرچ کرنے والے کو بدلہ دے اور بخل کرنے والے کو پرہیزگار کر دے)، نیز صبح سویرے کا وقت شوق و حرص، روح میں نشاط، جسم کی راحت اور دل کی صفائی کے آغاز کا وقت ہوتا ہے، یہ اور وقت ان جیسے اسباب کی وجہ سے اس وقت رزق تقسیم ہوتا ہے (۲)۔

تعمیم میں جلدی کرنا:

۸- شرط سے ہی بچوں کو قوی و عملی فرائض کی تعلیم دینی چاہئے، تاکہ بلوغ کے وقت تک یتیمزیں ان کے دلوں میں راسخ ہو چکی ہوں، ان کی طبیعت ان سے مانوس ہو چکی ہوں، اور ان کے عصب و جو رج ان اعمال کے عادی ہو چکے ہوں۔

امام ذہبی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ ماں و باپ کی دلداری ہے کہ چھوٹے بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دیں جو بولنے کے بعد ان سے تعلق ہوتی ہیں، یعنی طہارت، صلا، روزہ، حرمت زنا، ولو طت و پوری حرمت شراب نوشی، جھوٹ وغیرہ۔

ہوں نے اس پر استدلال اس حدیث شریفہ سے کیا ہے: "یا

- (۱) حدیث: "اللهم أعط منفقاً..." کی روایت بخاری (صحیح ۳۳۰۰ طبع انتقید) اور مسلم (۲/۷۰۰ طبع الجلی) نے کی ہے۔
(۲) تحفۃ الاغوی ۳/۲۰۳ طبع انتقید، صحیح الترغی و الترغی، ابن حجر علی ۵/۵۵۵ ۲۱۶ طبع المطبعۃ دار المعرفہ ۱۳۵۰ھ

تاخیر کر کے پڑھنے کا حکم دیتا)۔ یہی مالکیہ اور شافعیہ کا ایک قول ہے، حنفیہ نے عصر کی نماز کا اس میں اضافہ کیا ہے (۱)۔

۶- "تبکیر" دن کے اول حصہ میں نکلنے کے معنی میں ہے، اور یہ جمعہ اور عیدین کی نماز کے سلسلہ میں رہا ہے، ان دنوں نمازوں کے لئے تبکیر یعنی دن کے شروع حصہ کو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے منتخب بنایا ہے اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا قول ہے: "من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر كان له بكل خطوة يحطوها اجور سنة، صيامها وقيامها" (۲) (جس نے جمعہ کے دن نہایا دھویا اور پہلے پہلے روانہ ہوا، اس کے لئے قدم پر ایک سال کے روزوں و نمازوں کا ثواب ہے)۔

امام مالک فرماتے ہیں: رہا کاری کے اندیشہ کی وجہ سے تبکیر مستحب نہیں ہے (۳)۔

تلاش رزق کے لئے سویرے نکلنا:

۷- تلاش رزق اور تجارت کے لئے سویرے نکلنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا کفروا! لندعو فی طلب الرزق فإن العلو بركة و نجاح" (۴) (رزق کی

- (۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۶، ۲۵۷ طبع سوم بوق، الاختیار ۲۰۰ طبع دار المعرفہ، لندوتی ۱/۹۷، ۱۸۰ طبع دار الفکر، المغنی ۱/۸۸، مفتی الحجاج ۱/۱۲۵، ۲۶ طبع معظی الجلی۔
(۲) حدیث: "من غسل يوم الجمعة..." کی روایت ترمذی (۲/۳۶۸ طبع الجلی) نے کی ہے اور اس کو صحت کہا ہے۔
(۳) مفتی الحجاج ۱/۲۹۴، لندوتی ۱/۸۱، ۸۲، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳ طبع الجلی، ۱/۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ طبع دار المعرفہ، بیروت، الفتاویٰ الجندیہ ۱/۱۳۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔
(۴) حدیث: "یا کفروا! لندعو فی طلب الرزق، فإن العلو بركة و نجاح..." کو یزید بن

طہرانی نے "اوسط المسکن" کے تحت لکھا ہے کہ اس کی سند میں اسامیل بن قیس بن سعد بن ریح بن ثابت ہے جو ضعیف ہے صحیح الخوارزمی (۳/۱۱ طبع الفتی)۔

تبلیغ ۸، تبلیغ ۱

تبلیغ

ایہا مدین اموا قوا انفسکم و اہلیکم مدین (۱) (۱) اے
ایس والو! آپ آپ کو و گھر والوں کو آگ سے بچاؤ۔ حضرت علی
بن ابی طالب رضی اللہ عنہ مخلص و رقاہ و مائتے میں اس آیت کا
مطلب ہے کہ بچوں کو اس چیزوں کی تعلیم و بہن کے درمیان جسم کی
”گ“ سے بچائیں۔

و بچوں کی تعلیم کی وجہ سے اللہ کے ارادہ سے آنے والا مذہب
اس کے والدین سے یا اس کی تعلیم کا درمیان بننے والوں سے یا ان کے
ساتھ رہنے والے مستقبل میں خود اس بچوں سے یا تمام لوگوں سے یا
عمومی طور پر و رکا یا جاتا ہے (۲)۔

تعریف:

۱۔ تبلیغ: ”تبلیغ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: پہنچانا، کہنا جانا ہے:
”بلغہ السلام“ جب کوئی کسی کو سلام پہنچائے، اور ”بلغ الكتاب“
بلوغا یعنی خط پہنچایا (۱)۔

اصطلاح میں ”تبلیغ“ اس سے زیادہ خاص ہے، یہ کہ اس
سے ”خبر“ یا ”اطلاعت“ ملتا ہے، اس سے کہ اس میں خبر پہنچانا ہوتا
ہے (۲)۔

تبلیغ ربانی بھی ہوتی ہے، اور پیغام ربانی، و تحریر کے درمیان
بھی، امیاء و مردم کی ریا و تبلیغ ربانی ہوتی تھی، ”تبلیغ و رسالہ“ یہ ہے
کہ کوئی شخص کسی قاصد کو کسی آدمی کے پاس بھیجے، اور قاصد سے مثال
کے طور پر یہ کہنے میں نے اپنے اس غلام کو فلاں غائب شخص کے
ماتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا، تو تم اس کے پاس جاؤ اور کہو: فلاں
نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، ”مجھ سے کہہ ہے کہ اس سے ہو: میں
نے اپنا یہ غلام فلاں کے ماتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا ہے، پھر ر
قاصد جاے اور پیغام پہنچا، سے ”اسی مجلس میں خرید و جواب دے
کہ میں نے قبول یا توبہ منعقد ہو جائے، اس سے کہ قاصد کی
”بیت“ بھیجے ۱۰ لے شخص کے سیدہ اس کے کلام کے ترجمان کی ہے،



(۱) سورہ کریم ۶۱۔

(۲) کفایۃ الطالب الربانی ۱/ ۱۳۰ تا ۱۳۱ ج ۱، مجمع البحار
۲۶۱ طبع بمصر

(۱) المصباح۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۹۳۔

تبلیغ ۲-۳

وہ اس کے کلام کو مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہے، کیا سمجھتے؟ بلا ہدایت خود حاضر ہوا اور اس نے بیچ کا بیجا کیا، اور وہ اس نے مجلس میں قبول کیا، لہذا پیغام رسائی تبلیغ کا ایک وسیلہ ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

کتبت:

۲- تہمت: یہ ہے کہ ایک شخص کی دوسرے شخص کو کہنے کہ میں نے پنا کھوڑ جس کے اوصاف یہ ہیں، اتنی قیمت کے عوض تمہارے ماتھ نہ دست کیا، اور سب یہ تحریر مرسل الیہ کے پاس پہنچے وہ اسی مجلس میں کہے: میں نے یہ کیا، اس طرح بیچ مکمل ہو جائے گی، اس لئے کہ غیر موجود شخص کے کلام کے قائم مقام اس کی تحریر ہوتی ہے، کیا وہ خود حاضر ہے، ورنہ وہی یہ بے بیشک کر رہا ہے، اور اس شخص مجلس میں قبول کر رہا ہے، اس طرح تحریر تبلیغ کی قیمت زیادہ خاص ہے (۲)۔

شرعی حکم:

پیغام رسائی:

۳- اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو مامور کیا تھا کہ وہ اللہ کے پیغامات ان اقوام تک پہنچائیں جن میں انہیں مبعوث کیا گیا ہے، تاکہ ان قوم کے لئے اللہ کے مقابلہ میں کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَنَذِيرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَابٌ بَعْدَ أَوَّلِ اسْلَامٍ" (۳) (اور پیغمبروں کو (م) کے بھیجا) تو انہی کے لئے ہے، لے اور ڈرے و لے (بنا کر)، تاکہ لوگوں کو پیغمبروں کے

(آنے کے) بعد اللہ کے سامنے عذر نہ باقی رہ جائے)۔ نیز ارشاد باری ہے: "يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ، وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِئِينَ" (۱) (اے (نارے) پیغمبر جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اتر رہا ہے (سب) آپ (لوگوں تک) پہنچا دیجئے، اور آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول! آپ کے رب کی طرف سے جو کچھ بھی آپ پر نازل آیا یا ہے، وہ سب آپ پہنچا دیجئے، اگر اس میں سے کچھ بھی آپ نے پوشیدہ رکھا تو آپ نے اس کے پیغام کو میں پہنچایا، یہ اللہ کی طرف سے نبی ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کے حاکمین مامور کو واجب ہے کہ وہ شریعت الہی کا ایک روحانی پوشیدہ رہیں۔

شیخ مسلم میں حضرت مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں: جس نے بھی تم سے یہ بات کہی کہ محمد ﷺ نے وحی کا کچھ حصہ چھپا دیا، وہ جھوٹا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ، وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِئِينَ" (۲) (اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پر نازل کیا گیا ہے، اسے پہنچا دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو تم نے اس کا پیغام نہیں پہنچایا)۔

حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس وحی کا کچھ ایسا حصہ بھی ہے جو قرآن میں نہیں

(۱) سورہ مائدہ ۶۷۔

(۲) حدیث: "مَنْ حَفِظَكَ أَنْ مَحَمَّدًا ﷺ كَسَمَ شَيْئًا... " کی روایت بخاری (الفتح ۲۷۵/۸ طبع استغیہ) اور مسلم (۱/۱۶۰ طبع بیروت) کے کی ہے۔

(۱) المدفع ۱۳۸/۵۔

(۲) عوالد سابق۔

(۳) سورہ نساء ۱۶۵۔

تبلیغ ۳-۵

سے مراد ہے جو عکبیر تحریر و غیرہ کو ٹائل ہو جس قدر مقرر کرتے ہیں: امام کے لئے منتخب ہے کہ بلند آواز سے عکبیر کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن کر عکبیر کہہ سکیں، اس لئے کہ مقتدیوں کے لئے امام کی عکبیر کے بعد ہی عکبیر کہنا جائز ہے، اگر امام مقتدیوں تک پہنچے آواز نہ پہنچائے تو کوئی مقتدی زور سے عکبیر کہے، تاکہ اس کی آواز مقتدیوں تک یا ان لوگوں کو پہنچ جائے جن تک امام کی آواز نہ پہنچ رہی ہو، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر حمۃ، فإدا کبر رسول اللہ ﷺ کبر أبو بکر لو سمعنا" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھانی، اور حضرت ابو بکرؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، جب رسول اللہ ﷺ عکبیر کہتے تو حضرت ابو بکرؓ بھی عکبیر کہتے، تاکہ ہم تک آواز پہنچ جائے)۔ اس سلسلہ میں ہر مسلک میں تفصیل ہے:

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے ہر ایک امام عکبیر افتتاح کہے تو ہماری نیت کے لئے نہ ماری ہے نہ عکبیر سے اس کا قصد تحریر نماز ہو، اور صرف خبر و یا قصد ہو تو اس کی ماریں ہوں، اگر اس کی نیت دونوں باتوں کی ہو، یعنی تحریر ماریں قصد، ہو، لوگوں کو بتانا بھی تو یہی شرعاً مطلوب ہے، اسی طرح پیچھے سے عکبیر سننے، لے نے اگر تحریر ماریں قصد سے خالی ہو صرف "رہنہ" نے کی نیت کی ہو تو نہ خواہ اس کی ماریں ہوں نہ وہ لوگوں کی جو اس صورت میں اس کی عکبیر پر ماریں، اس لئے کہ ان لوگوں نے یہ شخص کی قید کی ہے جو نماز میں داخل ہی نہیں ہوا ہے اور اگر پیچھے سے عکبیر کہنے

(۱) ابھی ۲۶۲ طبع المباحث۔

حدیث جامعہ "صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر حمۃ" کی روایت بخاری (اصح ۲۰۲/۲ طبع استیعاب) اور مسلم (۳۱۳/۳ طبع عیسیٰ المبانی الجلی) نے کی ہے۔

ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: "نہیں، قسم اس بات کی جس نے انہ کو پھاڑا، اور جاندار کی تخلیق کی، صرف وہ فہم و سمجھ ہے جو اللہ تعالیٰ قرآن کے سلسلہ میں کسی کو عطا فرمادیتا ہے، اور جو کچھ اس صحیفہ میں ہے، میں نے پوچھا: اس صحیفہ میں کیا ہے؟ فرمایا: "یت اور قیدی کو چھڑانے کے حکام اور یہ کہ کسی مسلمان کو کسی کافر کے ہر قتل نہیں یا جائے گا" (۲)۔

سہمی دعوت کی تبلیغ:

۴۔ غیر مسلموں تک اسلامی دعوت پہنچانا فرض کفایہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلم بادشاہوں کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے قاصد بھیجے، چنانچہ آپ نے شاہ مغول وغیرہ کو خطوط لکھے اور صحابہ کرام نے یہی طریقہ بنایا (۳)۔

مام کے پیچھے تبلیغ:

۵۔ نماز کی سنتوں میں سے ہے کہ امام "اللہ اکبر"، "سمع اللہ لمن حمہ" اور سلام بقدر ضرورت بلند آواز سے کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن سکیں، ضرورت سے بہت زیادہ بلند آواز میں کہنا ضروری ہے۔ امام کی طرف سے عکبیر نماز شروع کرنے، نیز اس میں مختلف رکات کی طرف منتقلی کی اطلاع کے لئے ہے، اگر اس کی آواز پیچھے تک نہ پہنچتی ہو تو اس کی جانب سے کوئی مقتدی اس کی آواز نہ پہنچائے گا، عکبیر

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۲۳۰، ۲۳۳۔

حدیث ابی داؤد "قلت لعلي... کی روایت بخاری (اصح ۲۶۰/۱۲ طبع استیعاب) کے ہے۔

(۳) تفسیر دارقطنی ۲۸/۳۔

حدیث "لو سئل الرسول ﷺ إلیٰ الحقولس..." من کثیر کی ترمذی و التہذیب (۲۷۲، ۲۷۳ طبع دار الکتب العلمیہ) میں ہے جسے ہم نے بھی نقل کیا ہے۔

۱۰۔ لے کا قصد تحریم نماز کے ساتھ ساتھ مقتدیوں تک آواز پہنچانا بھی ہو تو یہی شرط مطلوب ہے۔
اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ عکبیر تحریمہ طیارکن ہے، لہذا اس کے تحقق کے لئے ضروری ہے کہ احرام یعنی نماز میں داخل ہونے کا قصد پابجا رہا ہو۔

جہاں تک امام کی جانب سے تسبیح (سمع اللہ لمن حمدہ کہنا) اور مکبر کی جانب سے تحمید (ربنا لک الحمد کہنا) اور امام و مکبر دونوں کی جانب سے عکبیرت، تہلیل کا خلق ہے تو ان سب سے صرف سلام (بتانا) مقصود ہو تو نماز قاسد نہیں ہوگی، حکم میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ سلام کا قصد مسجد نماز نہیں ہے، جیسے کہ کوئی شخص دوسرے کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع دینے کے لئے سبحان اللہ کہے، اور چونکہ مطلوب یہ ہے کہ عکبیر میں رکوع اور سلام دونوں مقصود ہوں، تو اگر کسی شخص، سلام کا قصد یا تو گویا اس کے رکوع میں یا عکبیر تحریمہ کے بارہمیں عدم رکوع سے نماز قاسد نہیں ہوتی ہے (۱)۔
ملاحظہ کے رکوع کسی متعین شخص کو لوگوں تک آواز پہنچانے کے لئے مقرر کرنا جائز ہے، اور اس کی نماز درست ہوگی، خواہ اس نے عکبیر اور تحمید سے محض مقتدیوں تک آواز پہنچانے کا قصد کیا ہو۔

ان کے رکوع یا عکبیر بھی درست ہے کہ آواز پہنچانے والا (مکبر) اپنے بیوی عورت ہو یا بے نیت ہو اس کی نیت یہ ہے کہ آواز پہنچائے، سلام امام کی نماز کے سے علامت ہے، یہ ضروری اور تقاضا کا اختیار برقرار ہے۔
ایک رائے یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کا نائب اورکیل ہے، لہذا اس کے لئے آواز پہنچانا ہی وقت جائز ہوگا جب اس کے مددگار کی تمام شرط پائی جاتی ہوں (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۳۹۲، حبیہ دوکی والی علی احکام الصلح فلف الامام (مجموعہ رسائل ابن عابدین ۳۸۸، ۳۸۹، مجموعہ ۳۸۸-۳۸۹)
(۲) حبیہ مدلول ۳۳۷

متاثر کے رکوع امام کے لئے، و زبند نماز مستحب ہے، تاکہ مقتدیوں کو نماز کے ارکان میں منتقل ہونے کی خبر دے سکے جیسے کہ عکبیر تحریمہ کو بلند آواز سے کہے، اگر امام کی آواز قتی بند نہ ہو کہ تمام لوگ سن سکیں تو کسی مقتدی کے لئے بھی مستحب ہے کہ پٹی و زبند کر کے لوگوں کو سنا دے (۱)۔

سلام پہنچانا:

۶۔ علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام میں پہل کرنا ایک ایسی سنت ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے اور سلام کا جواب دینا اس قیمت کے لئے ہے کہ وہ اس سے عرض ہے: "و اذا حیضتہم بفتحیۃ حیضوا بما حسن منها فودقوها" (۲) (اور جب تمہیں سلام یا چاہے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کر دیا اسی کو لوگوں)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلام کا جواب اس سے بہتر طور پر یا اسی طرح دینے کا حکم دیا ہے، اور اگر وجوب کے لئے ہوتا ہے جب تک کہ کوئی دوسرا طریقہ اس معنی سے مائع نہ بن رہا ہو، ظاہر یہ ہے کہ خط و کتابت میں نیز کسی قاصد سے سلام پہنچانے کے لئے کہنے میں بھی حکم وجوب ہوگا، اسی طرح سلام لے جانے والے کو چاہئے کہ سلام پہنچائے۔

حضرت عائشہؓ کو جب نبی کریم ﷺ نے خبر دی کہ جبرئیل علیہ السلام انہیں سلام کہہ رہے ہیں تو انہوں نے: "و عیہ السلام ورحمة اللہ" (وہ ان پر سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو) فرمایا (۳)۔
قرطبی فرماتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کے پاس سلام بھیجے تو وہ اس

(۱) المغنی ۱/۲۹۱ طبع المصنف۔

(۲) سورۃ نساء ۸۶۔

(۳) حدیث: "ابن ماجہ عاتشۃ بسلام جبریل"۔ "کی روایت بخاری (صحیح) ۱۰۶۷ طبع المستقیم) اور مسلم (۱۸۹۶ طبع مکتبۃ المدینہ) کے کی ہے۔

تبلیغ، تبہنی

کوئی طرح جو بوجہ جس طرح اس کے مخاطب ہونے کی صورت میں دیتا ہے، ایک شخص بنی مریم علیہ السلام کے پاس آیا اور عرض کیا: میرے والد آپ کو سلام کہتے ہیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا: "وعلیک السلام وعلی ایک السلام" (۱) (اور تم پر سلام اور تمہارے والد پر سلام)۔

تبہنی

تعریف:

۱۔ "تبہنی" کا معنی ہے: دوسرے کی اولاد کو ہٹا بیٹا بنانا (۲)۔ دور جاہلیت میں یہ روایت تھا کہ ایک شخص کسی شخص کو اپنا متبہنی بناتا تو وہ اس کی اولاد کی طرح ہو جاتا، لوگ اسے اپنی طرف نسبت کر کے پکارتے اور وہ اولاد کی طرح میراث پاتا (۲)۔

عرب کے استعمال میں تبہنی (متبہن بنائے) کے معنی میں لفظ "ما" (۳) زیادہ مستعمل ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ادعی فلان فلان (ماں نے ماں کو بیٹا بنایا)، اسی سے لفظ "امی" یعنی "متبہنی" ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وما جعل ادعیاءکم ابناءکم" (۴) (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنادیا)۔

= لہذا من یبدلنا صفحتہ ہم کتاب اللہ علیہ (ان گندگیوں سے بچے جن سے اللہ نے منع فرمایا ہے جو کسی گندگی کا مرتکب ہو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، اور اللہ سے توبہ کرے لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیون کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے) اور حاکم (۳/۲۳۳ طبع دارالکتب المرینی) نے بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث صحیح اور شیخین کی شرط کے مطابق ہے، ابھی سے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) القاموس الماد "ت"۔

(۲) الاذن ۳/۵۱۳۔

(۳) المصباح المیر مادہ "ما"۔

(۴) سورہ احزاب ۳۔

حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا: ۱۔ فقہی مذہب میں یہ مسئلہ مستمرد ہے کہ جو معاصی تھی ہوں اس میں کسی شخص کو خواہ وہ محتسب ہو یا کوئی اور تحسین نہیں کرنا چاہئے اور نہ پردہ ناش کرنا چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: من اصاب من هذه القادورات شيئا فليستر بستر الله تعالى، فانه من يبدل لنا صفحتہ نقيم عليه كتاب الله تعالى (۲) (جو شخص ان گندگیوں میں سے کسی گندگی کا مرتکب ہو جائے تو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے)۔ اور اگر جرم ظاہر ہو جائے تو اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح "تجسس" اور "شہادت" میں دیکھا جائے۔

(۱) المقرئ ۵/۱۰۱۔

حدیث: "وعلیک السلام وعلی ایک السلام" کی ابو داؤد (۳۹۸/۵ طبع عزت حیدر دہلی) نے کی ہے مذکور ہے کہا: اس کی سند میں غیر معروف روایت ہے۔

(۲) الاحکام السلطانیہ دلی ۱۰۲۸، الاحکام السلطانیہ لاہور دلی ۵۲۔ حدیث: "من اصاب من هذه القادورات شيئا..." کی روایت مالک نے موطا (ص ۱۵۷ طبع دارالافتاء) میں حضرت زید بن اسلم سے مرسل کی ہے، بیہقی (۳۳۰/۸ طبع دارالعرف) نے حضرت ابن عمر سے موصول من لفظ میں اس کی روایت کی ہے "فجسبوا هذه القادورات التي لم يده عنها، فمن ألم فليستر بستر الله عز وجل، وليب إلى الله

فقہاء بھی لفظ ”تہجی“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

متعذر غلط:

نفس - استحقاق:

۲- ”الحق القامد الولد ہانیہ“ (قیامہ شناس نے لڑکے کا نسب اس کے باپ سے جوڑ دیا) کا معنی ہے: اس نے بتایا کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا ہے، اس لئے کہ اسے ان دونوں کے درمیان مشابہت نظر آئی، ”استحققت الشيء“ کا معنی ہے: میں نے اس کا الحاق چاہا، القاسوس میں ہے: ”استلحق فلانا“ یعنی اس نے فلاں کا الحاق چاہا^(۱)، تعلق صرف باپ کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے، خلیفہ کے نزدیک یہ تہجی نسب کو کہتے ہیں، تعلق کا قیود صرف مجہول نسب پر ہوتا ہے۔ لہذا، تعلق صرف ایسے شخص کے متعلق ہوگا جو مجہول نسب ہو، مہی مجہول نسب اور معلوم نسب دونوں کے لئے ہو سکتی ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”تعلق“ میں یکمبی جاے (۲)۔

ب- موت:

۳- اس ذریعہ والا کہتے ہیں، اسی سے ام ”نوة“ ہے (۳)۔ فقہاء کی اصطلاح میں لفظ ”نوة“ حقیقی نسب سے صلی لڑکے کے سے ہوتے ہیں، پس موت صلی نسب سے ہی ہوگی، لفظ ”ابن“ قبول کر رہا ہوتا اس سے نیچے کی نسل بھی مراد لیتے ہیں۔ موت تہجی کے درمیان فرق یہ ہے کہ موت صلی نسب سے

متعلق ہے، جہاں تک تہجی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ مرد یا عورت کسی ایسے شخص کے بارے میں دعویٰ کریں جو ان دونوں کی اولاد نہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”نوة“ میں مذکور ہے۔

ج- قرار نسب:

۴- ماں یا باپ کا بغیر کسی سبب کے، نر کے موت کا قرار کرنا اور لڑکے کو ضرر یا عار لاحق نہ کرنا یا یہ سبب کا قرار کرنا ہے، لہذا قرار معلوم نسب کو صحیح قرار دینا ہے۔ کسی معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے سے ہوتی ہے، کسی کو اسلام نے ختم کر دیا، قرار نسب بھی ہوتی ہے، سبب کا قرار کرنے کے بعد اس سے رجوع درست میں ہے اور یہ قرار کا صدور ہونے کے بعد اس کی غی جائز ہے (۱)۔ یکمبی: اصطلاح ”قرار“

د- تیظ:

۵- تیظ کا دعویٰ قرار سبب کی شطوں میں سے ایک فعل ہے، تیظ وہ چھوٹا بچہ ہے جو کسی جگہ پایا جائے جس کی ماں اور باپ کا علم ہونا ضروری ہو، (۲) جہاں تک کسی کا تعلق ہے تو وہ معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، اور تیظ کا دعویٰ دراصل ظاہر میں حقیقی نسب کی طرف لوٹنا ہے، تہجی کے در یہ معنی میں ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۶- اسلام نے تہجی (منہ بولا بیٹا بنانے) کو حرام قرار دیا ہے، اور اس

(۱) فقہاء اصطلاح القاسوس لکھتا ہوا ”لحق“۔

(۲) لغوی ۵/۵۱۸۔

(۳) القاسوس لکھتا ہے۔

(۱) اوسط ۱۵۹۶، لکھنؤ ۳۰، جامعہ دہلی ۳۸۳، اہلی

۱۶۵/۵۔

(۲) احکام صناعی ہاشم جامع اصول ۲۳۲، فتح، ج ۳، ۳۰۰۔

نے میری جانب تصداً جھوٹ منسوب کیا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

سطح میں اس لفظ کا معنی یہ ہے کہ آقا اپنی بامدی اور اس کے شوم کے درمیان رفاقت قائم کر دے اور بامدی کو شوم کے حوالہ کر دے اور اس سے خود کام نہ لے۔

گر بامدی آقا کے پاس آتی جاتی ہو اور اس کی خدمت رقی ہو تو یہی صورت میں ”قبولہ“ نہیں ہوگا۔

اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے فقہ کی کتابوں میں ”کراج“ کے مباحث^(۱)، نیز اصطلاح ”رق“ دیکھی جائے۔

تبیع

تعریف:

۱- تبیع: لغت میں گامے کے ایک سارہ پچہ کو کہتے ہیں، اس کو تبیع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے۔ یہ مادہ پچہ کو سمیع کہتے ہیں، مذکر لفظ کی جمع اصبغ ہے اور مؤنث کی جمع توت ہے^(۱)۔

اصطلاح میں تبیع: ”تبیعہ کا معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے، یہ تنبیہ اور حجاب کا مسلک اور شافعیہ کے نزدیک معتقد ہے“^(۲)۔
مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد ایسا پچہ ہے جو دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہو گیا ہو^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- فقہاء اتفاق ہے کہ گامے کا سبب رتیں کی تعدد تک پہنچ جائے تو اس میں بطور رفاقت ایک تبیع، جب ہوگا، اس سے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے، ”وَمَنْ مَاتَ فِي يَوْمٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْلَقَ أَهْلَ الْيَمَنِ، فَعَرَبِيٌّ أَوْ أَحَدٌ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ“



(۱) القاموس العربی فی ترتیب العربی مادۃ ”تبیع“۔

(۲) حلیۃ ابن عابدین ۲/۲۸۰ طبع معظمی طبعی مصر دار الایضیہ، کتب الفناغ ۲/۹۱، الحنفی لابن قدامہ ۲/۵۹۲، شرح اصباح ۳/۸۰، طبع معظمی طبعی مصر۔

(۳) حلیۃ ابن عابدین ۲/۳۳۵۔

(۱) ابن عابدین ۲/۶۱۳، شرح التقریر ۳/۶۸، الشرح المکثر ۲/۲۶۸، ۳/۱۸، الخرش ۳/۶۰، روضۃ الطالبین ۲/۲۱۸، نہایۃ النکاح ۱/۳۳۰، ۳۳۲، البیہر ۲/۲۲، الحنفی ۱/۵۶۳، ۵۶۵۔

تیسری ۱

ثلاثیں تیسعا " (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے، اہل بیت کی زکاۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو مجھے حکم دیا کہ تمہیں گایوں پر ایک تہیج وصول کروں)۔

تیس سے زائد گائے کی تعداد ہونے پر تہیج کے وجوب کے مسئلہ میں تفصیل ہے جو اصطلاح "زکاۃ" میں مذکور ہے۔

تیسری ۱

تقریف:

۱- تیسرت لغت میں "بیت الامر" کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: رات میں کوئی منصوبہ بنانا، اور "بیت الحجة عمی الامر" کا معنی ہے: رات میں کسی کام کا حزم کرنا، مفعول کا صیغہ "مبیثتہ" (۲) (نا، پر رہ کر کے ساتھ) ہے "بیت العلو" کا معنی ہے: دشمن نے رات کے وقت دھاوا بولا۔

قرآن کریم میں ہے: "وہ یبیتون ما لا یروسی من القول" (۴) (جب وہ رات میں اس بات کا مشورہ کرتے ہیں جو اسے پسند نہیں)۔ "تیسرت میں ہے: "ہذا امر یبیت ہمیل" (یہ وہ معاملہ ہے جس کو رات میں طے کیا گیا ہے)۔

"تیسرت اصطلاح میں لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، بیت اسم مصدر ہے، اس سے لفظ تعین کا رشتہ ہے: "لما من اهل القری ان یاتیبہم ما ساء بياتا وھم ماسون" (۳) (تو یہ بقی ۱۰ لے اس سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب شب کے وقت آپڑے گا۔ ان کا ایک دوسرا ہے ہوں)۔



(۱) حضرت سجاد کی حدیث "امری ان اعلیٰ من البقر من کل ثلاثین سیدہ" کی روایت نہی (۲۱/۵ طبع المکتبۃ الخاریتہ) اور حاکم (۳۹۸/۱ طبع دہرۃ المعارف الخاریتہ) نے اس کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی لے اتفاق کیا ہے۔

(۱) اصطلاح الخیر مادۃ "بیت"۔

(۲) سورۃ نساء ۱۰۸۔

(۳) سورۃ اعراف ۷۷۔

متحدہ غلط:

غ - ر غارہ:

۲- عرب "بیات" اور "مہریت" کے الفاظ دشمن پر شب خوں مارنے کے لیے استعمال کرتے ہیں (۱)۔

قرآن کریم میں ہے: "قَالُوا تَفَاسُّوْا بِاللّٰهِ لَبِيَّتُهٗ وَاهِنُهٗ ثُمَّ يَقُوْلُوْنَ لَوْلَيْتِهٖ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكُ اَهْلِهٖ وَاَنَا لَصَادِقُوْنَ" (۲) (وہ بولے آپس میں خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین کو جا ماریں گے پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے، ہم بولکل چے ہیں)۔ دشمن کے لیے تہریت اور غارہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ لفظ غارہ مطلق ہے، خواہ رات میں حملہ کیا جائے یا دن میں، جبکہ مہریت صرف رات میں حملہ کرنے کو کہتے ہیں۔

ب - بیوتہ:

۳- بیوتہ: لفظ "ہات" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: رات میں کام کرنا، یہ لفظ اس معنی میں لفظ "بیات" سے زیادہ عام ہے، رات کو سونے کے معنی میں اس لفظ کا استعمال کم ہوتا ہے۔

مقبول سے کبھی بیوتہ کے درمیان راتوں کی تقسیم کے اثرات کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس معنی میں یہ لفظ، بیات سے علاحدہ ہو جاتا ہے (۳)۔

مہریت کا حکم:

۱- ل: مہریت العدہ (دشمن پر شب خوں مارنا):

۴- ان دشمنوں پر شب خوں مارنا جائز ہے جن سے قتال کرنا جائز ہے۔ یعنی جو کفار جن تک دعوت اسلام پہنچی اور انہوں نے دعوت کو ٹھکرایا اور تہذیب اسلام کو مارنے پر تیار نہیں ہوئے اور ہمارے دین کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ صالح نہیں ہوئی ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں: شب خوں مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے، غزوہ بدرم شب خوں ہی تو قتل فرماتے ہیں: ہم نہیں جانتے کہ کسی نے دشمن پر شب خوں مارنے کو ناجائز یا ہو۔

حضرت انس بن شامہ فرماتے ہیں: "میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ سے دریافت کیا کہ شرکیں کی گواہیوں پر ہم رات میں حملہ آور ہوتے ہیں، تو ان کی خواتین اور بچے بھی نشانہ بنتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "ہم صہم" (۱) (وہ بھی ان میں سے شامل ہیں) اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے (۲) تو ہم کہیں گے کہ یہ ممانعت ان کو حملہ قتل کرنے سے متعلق ہے، ان دنوں احکام کے درمیان تہیق اس طرح ممکن ہے کہ ممانعت کا متعلق حملہ قتل کرنے سے ہے اور ممانعت دیگر صورتوں میں ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں اس صورت میں مزید تہذیبی تفصیلات ہیں جب کفار کے ساتھ کوئی مسلمان بھی ہو اور قتل کر دیا جائے، یہ تفصیلات

(۱) حدیث انس بن شامہ رحمہ اللہ "ہم صہم" کی روایت بخاری (صحیح ۴۶/۱ طبع

انتقیر) ورمسلم (۳۳۳۳ طبع طبعی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث "لن یقتل من قبل النساء والذریۃ" کی روایت بخاری (صحیح

۴۸/۱ طبع انتقیر) ورمسلم (۳۳۳۳ طبع طبعی) نے کی ہے۔

(۳) ابنی ۴۴۸/۸ طبع المباحث الحدیث۔

() المصباح بحیر لسان العرب لادۃ "بیوتہ"، المجلد ۲/۲۵۶۔

(۲) سورہ نمل ۲۹۔

۳ المصباح بحیر، المجلد ۲/۲۹۹۔

تمیزت ۷، تتابع ۱-۳

میں غروب شمس سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان نماز واجب ہے،
 امام ابو حنیفہؒ نے اس میں رات میں نیت نماز مستحب ہے، بین ان
 میں زوال تک بھی نیت رسیا ہائی ہے، اس میں تفصیل ہے جسے
 اصطلاح ”نیت“ و ”صوم“ میں دیکھا جائے (۱)۔

تتابع

بحث کے مقامات:

۷- تہمت سے متعلق بحث فقہ، کتاب ”السر“ و ”ابواب“ میں
 کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- تتابع کا ایک معنی ”مواظات“ یعنی کسی کام کو پے در پے کرنا ہے،
 چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تابع فلاں بین الصلاة و بین القراءة“
 یعنی فلاں نے نماز اور قرأت کو پے در پے ادا کیا، کوئی ایک کو دوسرے
 کے بعد بلا فاصلہ یا۔

۲- ”تتابع الأشياء“ کا معنی ہے: بعض شئی بعض کے بعد
 حاصل ہونی اور ”تابع بین الأمور متتابعة و تباعا“ کا معنی ہے:
 اس نے کاموں کو یکے بعد دیگرے لگانا، انجام دینا (۱)۔
 ۳- اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

۲- تتابع، کنکارات کے رد میں، عینکاب میں، مرغوب غسل میں
 ہوتا ہے، مگر ایسا ہیث اس کو مواظات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے
 احکام خصوصاً غسل کے بیان میں ملاحظہ ہوتے جاسکتے ہیں۔

نماز یحییٰ کے رد میں تتابع:

۳- اپنی قسم میں حادث ہونے والے شخص کی رتی استطاعت نہ
 ہو کہ وہ دس مسینوں کو کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے یا غلام آزاد

(۱) البیہقی علیٰ الغیب ۲/۲۶۱، لا شاہ و نظائر لابن نجیم ص ۷۷، الاختیار
 ۲/۴۵۲، جوہر للکلیل ۱/۱۳۸، فتح الباری ۱/۹، مثل الاوطار ۳/۴۵۰،
 نسوہی اصول فقہ ص ۹۷

(۱) لسان العرب، المصباح للمیر بادۃ نق۔

تابع ۴

کفارہ ظہار کے روزے میں تابع:

۴- کفارہ ظہار میں پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد دوسرے درجہ روزہ رکھنا ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے: "وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَصَحِّهِمْ رَبِّيَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا دَلِكُمْ مَوْعُظُونَ بِهِ وَالَّذِينَ يَتَمَسَّوْنَ فَمِنْ لَدُنْهُمْ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ أَزْوَاجُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمْ ضَرَفُهُمْ" (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کبھی ہوئی بات کی تائید کرنا چاہتے ہیں، تو اس کے ذمہ قبل اس کے کہ وہ ان سے دوبارہ باہم اختلاط کریں ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ کو پوری خبر ہے اس کی جو تم کرتے رہتے ہو، پھر جس کو یہ پھر نہ ہو تو قبل اس کے کہ وہ ان سے باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو سو تیرہ بیویوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہوئے تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے، یہ (احکام) اس لئے ہیں تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لئے درناک عذاب ہے)۔

لہذا ظہار کرنے والے شخص اگر غلام آزاد کرنے پر کسی وجہ سے قادر نہ ہو جیسا کہ پہلی آیت میں ہے تو وہ کفارہ روزے رکھے، اس کے درمیان نہ رمضان آئے نہ عیدین، نہ یوم النحر، جیسا کہ دوسری آیت کے ثمرات میں دریا گیا ہے، یہ جہات سے قبل ہے، لہذا اگر روزہ کے درمیان دن میں یا رات میں جان سرب یا بھوں برطرف کی وجہ سے یا بلا عذر عورت سے جماع کر لے تو پھر از سر نو روزہ رکھنا ہوگا، یہ نیکہ ارشاد باری ہے: "مَنْ قَبِلَ انْ يَتَمَاسَا"۔

(۱) سورہ بکاہ ۴۳-۴۴

کرے یہ اس سے عاجز ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ روزہ کی طرف منتقل ہو جائے، لہذا تین دن روزہ رکھ لے۔ اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِالْفِعْوِي اِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَّبْتُمْ الْاِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا مَطْعَمُونَ اَهْلِيكُمْ اَوْ كَسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ذَلِكُمْ كَفَّارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ" (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو یا رتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا جس کو (اتنا) مقدمہ نہ ہو تو اس کے سے تین دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جب تم حلف نہ چکے ہو)۔

اس تابع کے تحقق مقبلا کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ مصنف کی رائے جو ثابت صحیح قول، "رثا نفعیہ کا ایک قول ہے، یہ ہے کہ تابع، جب ہے، حضرت ابن مسعودؓ کی اس ثابت قرأت کی بنا پر: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ" (۲) (اکا تا تین روزے رکھ)۔

درمانیہ کا خیال یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھنا یا الگ الگ روزے رکھنا، دونوں جائز ہیں۔ ثانیہ کا، امر قول بھی یہی ہے (۳)۔ دیکھئے: "کفارہ یحییٰ"۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹

(۲) ابن ماجہ ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، الموطأ فی فقہ الامام مالک ۴/۲۲۲، ابن ابی شیبہ ۵۲۳، ۵۲۴

(۳) شرح الکبیر ۴/۲۲۲، ۴۳۳، المعیونہ لکبری الامام مالک ۴/۲۲۲

تالغ ۵

علیؑ نے حکم دیا کہ کفار و منافقین کو قتل نہ کرو، یہودیہ، عیسائیہ، ہندو، مسیحیہ، سکھ، جین، پارسی، اور دیگر مذاہب کے لوگوں کو قتل نہ کرو۔

» ہر مالک کے رد یک بھی اس کے کاروبار میں تھیر ہے، میں
انہوں نے کہا اکلانے کو غلام آزاد کرنے پر ترجیح دی ہے؟ اس طرح
اسوں نے اس کو پہلے نمبر پر رکھا ہے، یہ تک اس کا نفع زیادہ ہے، اس
لئے کہ اس سے بہت سے افراد «غلام و نجات» میں ہیں اور انہوں نے روزہ
رکھنے پر غلام آزاد کرنے کو ترجیح دی ہے اس سے کہ غلام آزاد کرنے
میں، ہرے کو غلام و نجات ہے اور روزہ رکھنے میں یہ بات نہیں ہے
لہذا روزوں کے رد یک سے نمبر پر ہوگا۔

خود اٹلی کنارہ میں اختیار ہو یہ روزہ کا نمبر ۱۰ ہرے یہ تیسرے درجہ میں ہو بہر صورت رمضان میں روزہ توڑ دینے کا کنارہ باثاق اثر اربعہ دو ماہ لگانا روزہ رکھنا ہے، اس حدیث کی بناءً جو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں:

”بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ إذ جاء رجل فقال: یا رسول اللہ! هلکت، قال: مالک؟ قال: وقعت عسی امرئتی وأنا صائم، فقال رسول اللہ ﷺ: هل تجد رقبة تعقیها؟ قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرین متتابعین؟ قال: لا، قال: فهل تجد إطعام ستمین مسکیناً؟ قال: لا، قال: فمکت النبی ﷺ، فیما نحن عسی ذلک، فقی النبی ﷺ بعرق فیہا تمر - والعرق: المکتل - قال: فیس السائل؟ فقال: أنا قال: خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: علی أفقر منی یا رسول اللہ؟ فواللہ ما بین ینبیہا - یرید الخرقین - أهل بیت أفقر من أهل بیتی فصحک النبی حتی یدت أنیبہ، ثم قال: أطعمہ أھک“ (۱) (۲) (۳)

(۱) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۰۹، الحدیث فی فضل الإمام الشافعی، ص ۱۸۹، المعنی لاسی قد امر

مسئل روزہ رکھنے کے وجوب میں حنفیہ (۱) مالکیہ (۲) شافعیہ اور حنبلیہ (۳) نے اسی سے استدلال کیا ہے۔ شافعیہ کا دنا یہ ہے کہ روزہ رکھنے کے درمیان بوقت شب تکمیل کفارہ سے پہلے اپنی بیوی سے محامعت کر لے تو سہ گار ہوگا۔ متالبع تم نہ ہوگا (۴)۔

دیکھئے: ”کنز الدہب“۔

رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو غارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل:

۵۔ رمضان کے دن میں جماع کرنے سے بالاتفاق کنارہ واجب ہوتا ہے، اور جب یہ جوہر رکھا۔ پینے سے صرف خبیہ امر مالاہیہ کے روزہ یک کنارہ جب ہوتا ہے، "اور کنارہ کی" انگلی غایم آراء سرے یا روزہ رکھنے یا کھانا کھلانے کے ذریعہ ہوتی ہے۔ امر منفی، مثلاً غیبہ اور جمہور حنا بدہ کے نزدیک پہلے غایم آراء کرنا ہے، اس کے بعد روزہ کا ورچہ ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ غایم آراء کرے، کھانا کھلانے اور روزہ رکھنے کے درمیان اختیار حاصل ہوگا۔ جس کے ذریعہ بھی کنارہ والا کروے کافی ہوگا"۔ یہ اس تنازعہ کی لفظ "والتخیر کے لئے ہے اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے روایت ہے: "أَنْ رَجُلًا افْطَرَ فِي مَهْصَانٍ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ يَكْفُرَ بِعَقْرِ وَقْعَةٍ أَوْ عِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعِينَ أَوْ إِطْعَامِ سِتِّينَ مَسْكِينًا" (۵) (ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ دیا تو آپ

() الاخير وشرح الحق ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥ طبع مطبعه ١٩١٠

(۳) اشرح الکبیر ۳/۷۳۷ ۵۰ ۵۱ ۵۲

(۳) اسی ۱۰ من قدسہ ۷/۵۵۹۵۶۵۳۷ طبع الیاض المرحوم۔

(۴) الحرب على الاسلام في مصر ١٩١٦-١٩١٨

(۵) حدیث: ”اَنْ رَجُلًا اَطْلَقَ فِي رَمَضَانَ“ کی روایت مسلم (۲/۷۸۳) میں بھی ہے۔

تابع ۸

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”نذر“ کی اصطلاح۔

اعتکاف میں تسلسل:

۸۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے اپنے چند دنوں کا اعتکاف لازم کر لیا مثلاً: ہفت دن یا ان دنوں کا اعتکاف ان کی راتوں کے ساتھ مسلسل کرنا واجب ہوگا، اگرچہ اس نے شرط لگائی ہو۔
یونکہ اعتکاف کی بنیاد تسلسل پر قائم ہے۔

یہی طرح ”نذر“ ایک مادہ اور یہی متعین مادہ کی نیت نہیں کی تب بھی اس پر رات و دن مسلسل اعتکاف لازم ہوگا، اور سب چاہے تفریق کے حساب سے شروع کرے، چاہے اعتبار سے نہیں اگرچہ اس نے اپنے مہینہ کو متعین کیا ہو جو چاند کے اعتبار سے شمار یا جاتا ہو۔ اور اگر اس نے متفرق طور پر اعتکاف یا تو پھر اس روز مسلسل کرے، امام نذر فرماتے ہیں کہ اگر اس نے ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر مانی تو اسے اختیار ہوگا، چاہے تو متفرق طور پر اعتکاف کرے یا مسلسل کرے اور اگر صرف دن کی نیت کی، رات کی نہیں، تو بھی اس کی نیت صحیح ہوگی، کیونکہ ”یوم“ کی حقیقت دن کی سفیدی ہے (۱)۔

اگر مطلق اعتکاف کی نذر ہو، اس میں تابع یا عدم تابع کی قید نہ ہوتو مالکیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف لازم ہے، اور جو شخص ایک ماہ یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر مانے تو وہ اس کو متفرق طور پر کرے، اس کے برخلاف یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ یا چند دن روزہ رکھنے کی نذر مانے تو ایسے شخص پر مسلسل روزہ رکھنا لازم نہیں۔

دنوں میں فرق یہ ہے کہ روزہ صرف دن کا ہوتا ہے، رات کا نہیں، لہذا جس طرح وہ روزہ رکھے، خواہ مسلسل رکھے یا جہاں جہاں

ہے، بجا اف اعتکاف کے کہ دو تو رات و دن پورے زمانے کو محیط ہوتا ہے، ویسا ہی حکم تسلسل کا تقاضا کرتا ہے۔

”مطلق“ سے مراد یہ ہے کہ غلط تابع کی شرط نہ ہو ورنہ تابع یا عدم تابع کی نیت ہی نہ ہو، اگر اس میں ان دنوں میں سے کسی ایک کی نیت ہو تو نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا اور مختلف اعتکاف کے شروع کرنے یعنی اس میں داخل ہونے کے وقت جیسی نیت کرے گا وہ لازم ہوگا، یعنی اگر مسلسل اعتکاف کی نیت کرے گا تو مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا اور اگر الگ الگ اعتکاف کی نیت کرے گا تو الگ الگ لازم ہوگا، صرف نیت کرنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ محض نیت سے کچھ واجب نہیں ہوتا (۱)۔

اور ثانیہ نے فرمایا کہ جس شخص نے ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی اور مہینہ کو متعین کر لیا تو اس پر رات و دن کا مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، خواہ مہینہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ مہینہ دو چاندوں کے درمیان وقت کا نام ہے، خواہ پورا ہو یا ناقص۔

دراثر مہینہ کے دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ہے تو صرف دن میں اعتکاف لازم ہوگا، رات میں نہیں، کیونکہ اس نے دن کو خاص کر لیا ہے، اس لئے رات کا اعتکاف لازم نہیں، ”مہینہ“ نذر جانے اور وہ اعتکاف نہ کرے تو اس کی قضا لازم ہوگی، اور جہاں جہاں کہ مسلسل قضا کرے یا الگ الگ، اس لئے کہ مسلسل و تنگی کی شرط وقت کے اندر تھی، لہذا جب وقت ختم ہو گیا تو حکم بھی فوت ہو گیا، جیسا کہ رمضان کے روزے میں (اگر رمضان کا روزہ قضا ہو جائے تو تابع کا حکم نہیں رہتا ہے) ”مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس کی قضا بھی مسلسل لازم ہوگی، اس سے کہ اس جگہ تسلسل کا حکم نذر کی وجہ سے ہے، لہذا وقت کے فوت ہونے سے وہ ساقط نہ ہوگا۔

تابع ۹

اور اگر ایہ کہ تسلسل اس پر لازم ہوگا اور قاضی کہتے ہیں کہ تسلسل لازم ہوگا اور یہی ایک قول ہے، کیونکہ یہ ایک ایسا عمل ہے جو رات و دن دونوں میں کیا جاتا ہے۔ لہذا جب اس نے مطلقاً فرمایا تو تسلسل لازم ہوگا (۱)۔ دیکھئے: ”اعتکاف“۔

کنارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے کی چیزیں:
کفارہ کے روزوں میں تسلسل مندرجہ ذیل چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے جن کو فقہاء نے فرمایا ہے:

الف- اگر ایسا سوہ غیرہ کی وجہ سے روزہ توڑ دینا:
۹- تنبیہ کی رائے یہ ہے کہ غزریہ بلا غزرا فطار کر لینے کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جاتا ہے، مگر حالت حیض میں عورت کا مذر اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی وجہ سے تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ اور انہوں نے مرض اور غیر مرض کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے اور اس میں اگر ابھی شامل ہے۔ اور کفارہ ظہار میں اگر کوئی شخص بھول کر کھ پی لے تو صاحب ”الفتاویٰ الہندیہ“ کی صراحت کے مطابق یہ نقصان دہ نہ ہوگا (۲)۔

اور چاند کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں انسٹھ دن کا روزہ رکھنا کافی نہیں، اور اگر چاند کے اعتبار سے دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کا روزہ کافی ہوگا، حتیٰ کہ اگر اٹھاون دن ہی پورے ہوئے تو بھی صحیح ہے (۳)۔

مالیہ کی رائے یہ ہے کہ تکلیف دہ اگر ادا مثلاً مار یا قتل کی دھمکی

اور غیر معین مہینہ کے اعتکاف کی نذر مانی اور چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ کا اعتکاف یا تو یہ اعتکاف کافی ہو جائے گا، خواہ وہ مکمل ہو یا ناقص، اس سے کہ اس پر بھی مہینہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اگر تفتی کے شمار سے ایک ماہ کا اعتکاف یا تو تمیز کا اعتکاف لازم ہوگا، اس سے کہ مہینہ تفتی کے شمار سے تمیز کا ہوتا ہے، لہذا اگر تسلسل کی شرط لگائی ہے تو لگاتار مضامین ہوگی ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من صوم وسقی فعليه الوفاء بما سقى“ (۱) (جس نے متعین طور پر نذر مانی تو جو اس نے متعین کیا ہے اس کو پورا کرنا اس پر لازم ہے)۔ اور اگر الگ الگ اعتکاف کی شرط لگائی ہے تو جائز ہے کہ الگ الگ کرے یا مسلسل کرے، کیونکہ مسلسل کرنے والا الگ الگ کرنے والے سے افضل ہے، اور اگر مطلق نذر مانی ہے تو مسلسل، درجہ اولیٰ، دونوں طرح جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص ایک ماہ روزہ رکھنے کی نذر مانے (۲)۔

اور متناہیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے چند دن مسلسل اعتکاف کرے کی نذر مانی تو وہ اس کا روزہ بھی رکھے، اگر کسی دن روزہ نہ رکھے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اور اگر روزہ شروع کرنا ضروری ہوگا، کیونکہ اس نے جس طرح نذر مانی تھی اس طرح ادا نہیں کیا (۳)۔

اور اگر ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ یا تمیز کا اعتکاف لازم ہوگا۔ اس میں تسلسل کے سلسلہ میں، اقوال ہیں، ایک یہ ہے کہ تسلسل اس پر لازم نہیں ہوگا

(۱) حدیث: ”من صوم وسقی فعليه الوفاء بما سقى“ کو تفسیر سے نصب الراية (۳۰۰ طبع دار المطبوعات مصر) میں نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ عربی ہے۔

(۲) اگر عربی فقہ الامام شافعی اور مالکی۔

(۳) کتاب الفتاویٰ عن ثمن الاتباع ۳۳۹ طبع مصر لکھنؤ۔

(۱) انصاف لابن قدامہ ۳۱۲۔

(۲) فتح القدیر مع اختصار ۲۲۰ طبع الامام بیہ الفتاویٰ الہندیہ ۵۳۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) اختصار بیہ مفتاح القدیر ۳۳۹ طبع الامام بیہ۔

تابع ۱۰

وہی کی وجہ سے اگر کوئی شخص روزہ توڑے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔ اسی طرح صبح صادق کے بعد رات سمجھ کر کچھ کھانا یا غروب شمس سے قبل غروب شمس سمجھ کر افطار کر لینا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ ہاں اگر غروب میں شک تھا اس کے باوجود افطار کر یا تو تسلسل ختم ہو جائے گا، اور اسی طرح اگر کسی شخص نے استسوان روزے رکھے اور یہ سمجھ کر کہ روزے مکمل ہو گئے افطار کر لیا تو بھی ان کے نزدیک تسلسل ختم نہ ہوگا (۱)۔

اور بھول کر کھانی بھالائیہ کے مشابہ قول کے مطابق تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ اور ظہار کرنے والے کے علاوہ اگر کوئی شخص دن میں بھول کر یا رات میں جان بوجھ کر جماع کر لے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا (۲)۔

شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ کھانا کھانے کے لئے اگر اس تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اس لئے کہ کھانے کے لئے اگر اس روزہ کو ختم کر دیتا ہے، جیسا کہ شافعیہ کا یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ ایسا سبب ہے جو کم پیش آتا ہے، دونوں صورتوں میں شافعیہ کا یہی مذہب ہے، جیسا کہ ”امروضة“ میں بیان کیا ہے ”وہ جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور اس کے ان دونوں کو مرض کے مثل قرار دیا ہے۔ اور اسی طرح جب کسی سے ناک میں پانی ڈالا پھر پانی دماغ تک پہنچ گیا تو اس صورت میں انقطاع تسلسل کے متعلق اختلاف ہے، اس کی بنا اس قول پر ہے کہ یہ روزہ کو توڑے والا ہے، مروی ہے فرمایا کہ اگر مردہ جی سی کے منہ میں کھانا ڈال دیا تو نہ اس کا روزہ ختم ہو، نہ اس کا تسلسل، شافعیہ سے تمام صورتوں میں ہی کو قطعاً قرار دیا ہے (۳)۔

اور حنابلہ نے فرمایا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق اگر ایسی مطلقاً نسیان کی وجہ سے روزہ توڑنے سے تسلسل ختم نہیں ہوتا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس میں فرمایا گیا: ”إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ“ (۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا، نسیان اور اسے دھوکا بخانا کر دیا ہے)۔ ہاں اگر نسیان کی وجہ سے روزہ کو کسی شخص نے توڑ دیا تو یہ مذر قابل قبول نہ ہوگا۔ اور جس نے مطلقاً کی وجہ سے افطار کر یا مشائی نے رات سمجھ کر کھانا کھانا یا غروب کا خیال کر کے روزہ افطار کر دیا اور اس کے خلاف خلاف ہو تو ایسے شخص کے روزہ کا تسلسل ختم نہ ہوگا۔ اور جس شخص نے دو ماذ بھل ہونے کا ماں کر کے روزہ توڑ دیا، اور اس کے خلاف ظاہر ہو تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا یا نہیں اس نے یہ سمجھ کر افطار کر دیا کہ ایک ہی ماذ کا روزہ واجب ہے یا یہ سمجھ کر کہ تسلسل واجب میں ہے روزہ توڑ دیا یا بلا عذر افطار کر لیا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے از خود اس کو ختم کر دیا ہے اور ماہ اقیات کی وجہ سے وہ معذور نہ سمجھا جائے گا (۲)۔

ب۔ حیض و نفاس:

۱۰۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جس کفارہ میں عورت پر ۱۰۰ مالد کے روزے فرض ہوتے ہیں جیسے کفارہ قتل تو اس کی ”جنگی کے“ اور ان جیسے یا نفاس کا آجانا اس کے تسلسل کو ختم نہیں کرے گا، اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں عورت کے لئے لازم ہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ ان

(۱) حدیث ۳۸۰۰ ابن اللہ وضع عن أمی الخطا والنسیان وما استکرهوا علیہ کی روایت حاکم (۲/۱۸۸ طبع دائرة المعارف الشیخیہ) کے کی ہے اور نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ حلی کی ”المقامہ“ (ص ۳۳۰) میں مذکور ہے (دارالکتب العلمیہ) میں ہے۔
(۲) کتاب النکاح ۵/۳۸۳ طبع مصر، الاصابہ ۲/۳۶۱ طبع مصر۔

(۱) حوالہ لاغیل ۲/۳۷۷ طبع دارالمری الفکر ش ۱۱۸ طبع دارالحداد
(۲) حوالہ لاغیل ۲/۳۷۷ طبع دارالمری المدنی ش ۵۱۳
(۳) روایت طائیفین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

جو نفاس سے خالی ہوں، اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب صحیح و مستحب کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی وجہ سے تسلسل ختم نہ ہوگا حیض پر قیاس کرتے ہوئے اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے۔

ج- رمضان، عیدین، یام تشریق کا درمیان میں آجانا: ۱۲- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ماہ رمضان، عید الفطر عید الاضحیٰ اور یام تشریق کا درمیان میں آجانا صوم کن رو کو ختم کر دیتا ہے، صوم رمضان کے واجب ہونے اور باقی روزوں کے حرام ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے بھی کہ مویات، مجینوں کے پینے پر قادر ہے جس میں مذکورہ یام نہ ہوں۔ اور قیدی کے علاوہ کے روزوں کے متعلق بھی شافعیہ کا یہی مذہب ہے اور قیدی جب اپنے حجتہ سے روزہ رکھ لے پھر اس کے دو ماہ مکمل ہونے سے قبل رمضان یا عید وغیرہ آجائے تو اس کے تسلسل کے ختم ہونے کے بارے میں وہی اختلاف ہے جو بوجہ مرض انکار کر لینے سے اخطا و تسلسل کے متعلق ہے (۲)۔

د- مالکیہ نے فرمایا ہے کہ عید کے دن جان کر روزہ توڑنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسے کوئی شخص اپنے کفارہ ظہار کے لئے جان کر ذی قعدہ اور ذی الحجہ میں روزہ شروع کرے ورنہ اسے معلوم ہو کہ اس کے درمیان عید آجائے، یا نہ، یا اس کے جو اس سے ماہ انتہ ہو تو اس کا تابع ختم نہ ہوگا۔ جیسے کسی نے دی ایچ کے مہینہ کفرم کا مہینہ مان کر کے اس میں روزہ شروع کر دیا پھر اس کے بعد ۱۰ لے مہینہ کو صفر کا مہینہ سمجھ کر اس میں بھی روزہ رکھ دیا، ورنہ بعد میں اس کے خلاف خام ہوا۔

- (۱) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار الفکر، بیروت
 (۲) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار الفکر، بیروت
 (۳) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار الفکر، بیروت

دونوں میں عورت کے عمل کو کوئی دخل نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ صوم کے منافی ہے اور کفارہ کو سنایاں تک مؤثر کرنے میں خط و ہے، ہاں شافعیہ میں سے متولی نے کہا کہ اگر صوم کے سلسلہ میں کسی عورت کی یہی عادت ہو کہ جس میں صوم کفارہ کی گنجائش ہوتی ہے اور یہ اس یام کے ساتھ وہیں روزہ رکھے اور تہتہ سے حیض آجائے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا (۱)۔

د- کفارہ یمنین کے روزوں کے تسلسل کو حیض ختم کر دے گا، اس قول کی بنا پر جس کے مطابق کفارہ یمنین میں تسلسل واجب ہے، جیسا کہ مصنف نے فرمایا ہے، ورنہ شافعیہ کے اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تسلسل واجب ہے اس کے یام کے ختم ہونے کی وجہ سے، بخلاف دو ماہ کے (۲) (کہ یہ لمبی مدت ہے)۔

اس کے علاوہ علامہ نووی نے "الروضة" میں کہا ہے کہ جب ہم نے کفارہ یمنین میں تسلسل کو واجب قرار دے دیا ہے تو اگر وہ اس کی دیکھنے کے درمیان حائضہ ہوگئی تو اس کے اخطا و تسلسل میں وہی ہے، اقوال میں جو دو ماہ کے دوران بوجہ مرض انکار کر لینے کے بارے میں ہیں، ورنہ بہت ممکن ہے کہ اس میں اخطا و تسلسل کا حکم یقین ہو (۳)۔

۱۱- حنفیہ کے نزدیک صوم کفارہ کا تسلسل نفاس کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے ورنہ شافعیہ کا ایک قول جس کو جو ائرجہ کسی نے نقل کیا ہے جو ان کے قول صحیح کے مقابل ہے، یہی ہے، اس لئے کہ نفاس کا تحقق کم ہوتا ہے اور اس لئے کہ یہ امکان ہے کہ وہ اپنے مہینوں کو اختیار کر لے

- (۱) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار المعرفۃ، بیروت
 (۲) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار المعرفۃ، بیروت
 (۳) تبیین الحقائق ص ۱۰ طبع دار المعرفۃ، لہجہ عربی، طبع دار المعرفۃ، بیروت

تابع ۱۳-۱۴

اور شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ وہ مرض کی طرح ہے۔ اور
حائضہ کے نزدیک وہ عرجس میں انحصار مباح ہے تسلسل کو ختم کرنے
والا نہیں ہے (۲)۔

۱۳- حاملہ اور وہ وہ پلانے والی عورت کا فطر:

۱۴- جیسا کہ "المروضة" میں آیا ہے کہ اگر بچہ کے بارے میں خوف
کی وجہ سے حاملہ اور وہ وہ پلانے والی عورت انحصار کرے تو شافعیہ کا
ایک قول یہ ہے کہ مرض کی طرح اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا اور دوسرا
قول یہ ہے کہ یقیناً تسلسل ختم ہو جائے گا، اس سے کہ یہ اس کا فعل
اختیاری ہے۔

اور حائضہ کا خیال یہ ہے کہ حاملہ اور وہ وہ پلانے والی عورت کا
اپنی ذات پر یا بچہ پر خوف رہنا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ
یہ ایک ایسا انحصار ہے جو عذر مباح کی وجہ سے ہے جو وہ وہوں کی
طرف سے نہیں ہے، لہذا یہ مرض کے مشابہ ہوگا (۳)۔

اور حنفیہ کا یہ مذہب کہ انحصار خلوہ بالعذر ہوا یا بلعذر تسلسل کو ختم
کرنے والا ہے، اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ ہر فعل اختیاری سے تسلسل ختم
ہو جائے گا، مثلاً سفر، ان، دنوں کا مقننی یہ ہے کہ وہ دنوں عورتیں خود
اپنی جان پر خوف کر رہی ہوں یا بچہ پر بہرہ صورت ان، دنوں کے
انحصار کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جائے گا (۴)۔

= المکتبہ الاسلامیہ، الخرجی ۱۱۸ طبع دارمعارن، جوہر واکلیل ۱/ ۳۷۷ طبع
دارالمعرفہ۔

(۱) روح المعانی ۸/ ۲۰۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) کشاف الفقہ ۵/ ۳۸۳ طبع مصر۔

(۳) روح المعانی ۸/ ۳۰۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، مفتی الحق ۳۶۵ طبع
الجلبی، کشاف الفقہ ۵/ ۳۸۳ طبع مصر۔

(۴) فتح القدیر مع الحاشیہ ۷/ ۲۳۰ طبع الامریہ الخرجی ۱۱۸ طبع دارمعارن
جوہر واکلیل ۱/ ۳۷۷ طبع دارالمعرفہ۔

فقہاء کے نزدیک دخول رمضان سے ماہِ ایتھ ہو جانے پونس کے
رجح قول کے مطابق عید سے ماہِ ایتھ ہونے کی طرح ہے، اور شافعی
کی صحت کے مطابق عید سے ماہِ ایتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ
اس بات سے ماہِ ایتھ ہو کہ وہ میوں کنارہ وہ آجائے لی، نہ یہ کہ وہ یوم
عید کے حکم سے ماہِ ایتھ ہو، اس میں ہوا حسن کا اختلاف ہے، کیونکہ
انہوں نے فرمایا ہے کہ ماہِ ایتھ سے ماہِ حکم سے ماہِ ایتھ ہونا ہے
اور یہی قول ائمہ ہے، ورنہ فقہاء کے نزدیک عید کے ۱۰ دن بعد ۱۰
دن عید ہی کے حکم میں داخل ہیں۔ "ایام تشریق کے تیسرے دن کا
روزہ کفایت کرے گا، اور اس کا انحصار بالاتفاق تسلسل کو ختم کرنے
والا ہے، جیسا کہ شافعی میں آیا ہے (۱)۔

اور حائضہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سب چیزوں سے صوم کنارہ کا
تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ شرعی طور پر رمضان کے روزے فرض ہونے کی
وجہ سے، اور اس وجہ سے کہ عیدین میں انحصار کرنا اور ایام تشریق
میں روزہ نہ رکھنا بھی شرعی طور پر واجب ہے۔ یعنی یہ سب ایسے
اوقات ہیں کہ شریعت نے ان اوقات میں رات کی طرح روزہ رکھنے
سے منع فرمایا ہے (۲)۔

۱۳- سفر:

۱۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص حالت سنہ میں انحصار
کرے تو تابع ختم ہو جائے گا اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس
لئے کہ ان حضرات کے نزدیک عذر یا بلا عذر انحصار کرنا تسلسل کو ختم
کرنے والا ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۸/ ۳۷۷ طبع دارمعارن، جوہر واکلیل ۱/ ۳۷۷، ۳۷۸ طبع
دارالمعرفہ۔

(۲) کشاف الفقہ ۵/ ۳۸۳ طبع مصر، الاصاب ۹/ ۲۲۳ طبع قرطبی۔

(۳) فتح القدیر مع الحاشیہ ۷/ ۲۳۰ طبع الامریہ الخرجی ۱۱۸ طبع دارمعارن

و-مرض:

۱۵- حنفیہ کے نزدیک مرض کی وجہ سے انہار کا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم نہ کرتا ہے، ورنہ ثانیہ کا قول جدید جو ظہر ہے۔ یہی ہے، کیونکہ حنفیہ نے نقطہ تسلسل کے سلسلہ میں عذریہ یا بائذرا انہار کرنے میں کوئی تفریق نہیں کی ہے، سوائے عورت کی حالت حیض کے، ورنہ وجہ سے بھی نہ مرض، نہ صوم نہیں، جیسا کہ ثانیہ نے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ مرض تو بائذریہ خود روزہ تو نہ ہے (۱)۔

ورنہ ثانیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مرض صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ صوم رمضان کے اصل وجوب سے بڑھا ہوا نہیں ہے اور صوم رمضان کا وجوب مرض کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے، اور حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے، اگرچہ مرض خطرناک نہ ہو، کیونکہ حیض کی طرح اس میں بھی اس کو کوئی اختیار نہیں اور اسی کے مثل ہنوت اور بیہوشی ہے (۲)۔

ز- بعض راتوں میں نیت بھول جانا:

۱۶- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے بعض حصوں میں نیت بھول جانا، اسی طرح تسلسل کو ختم کر دیتا ہے جس طرح عمدانیت کو چھوڑ دینا، ورنہ سورہ کے ترک میں نسیاں کو عذر نہیں قرار دیا جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ پوری رات میں نیت کرنے کو شرط قرار دیا جائے، جیسا کہ صحیح کے ہمتا میں ثانیہ کا قول ہے۔ اور اگرچہ بعضوں کے دنوں میں روزہ رکھنا یا پھر فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن کے بارے میں اس کو شبہ ہو کہ اس دن نیت کی تھی یا نہیں تو صحیح قول کے

(۱) فتح القدیر مع فتاویٰ ۲۳۰/۲ طبع الامام ابو روئے ہاشمیں ۳۰۲/۸ طبع المکتب الاسلامی، مفتی الکتاب ۳۶۵/۳ طبع المکتبہ المدنی۔

(۲) نہایت الکتاب ۹۵/۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کتاب الفتاویٰ ۳۷۳/۵ طبع انصر۔

مطابق اس پر از سر نو روزہ رکھنا لازم نہیں، جیسا کہ نووی نے کہا ہے۔ اور ان دنوں سے فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن میں شک واقع ہونے کا کوئی اثر نہ ہوگا (۱)۔ روایتی نے کتاب الخیض میں متخیرہ (وہ عورت جو اپنے لایم حیض بھول جائے) کے مسائل کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔

ح- عجمی:

۱۷- ورنہ ظہار کرنے والا شخص ایسی عورت سے دن میں جا بوجھ کروٹ کر لے جس سے اس نے ظہار کیا ہے تو اس کا یہ فعل بائذریہ و تسلسل کو ختم کرنے والا ہوگا، اور اگر اس سے رات میں جا بوجھ کر بھول کر وٹ کر یا دن میں بھول کر وٹ کر اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر اس عورت سے رات میں جا بوجھ کر یا دن میں بھول کر وٹ کر لے جس سے اس نے ظہار کیا تھا تو اس کی وجہ سے اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ روزہ میں شرط یہ ہے کہ جہات سے خالی ہو، اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسلسل ختم نہ ہوگا، کیونکہ اس کی وجہ سے روزہ ہی قاسد نہیں ہوتا، اگرچہ روزہ کو جہات پر مقدم کرنا شرط ہے، کیونکہ ہم نے جہان کیا ہے اس میں بعض کو مقدم کرنا ہے ورنہ جو آپ نے فرمایا ہے اس میں کل کو موخر کرنا لازم آتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ مطہر کا اپنی مذکورہ جہات سے مجامعت سے مطلقاً تسلسل کو ختم کر دیتا ہے، خواہ رات میں ہو یا دن میں، بھول کر ہو یا جان کر، ورنہ اہل حنفیہ کی بنا پر ہو یا عجمی کی بنا پر عذر کی

(۱) روئے ہاشمیں ۳۰۲/۸ طبع المکتب الاسلامی، مفتی الکتاب ۳۶۵/۳ طبع المکتبۃ المدنی۔

(۲) تبیین الفتاویٰ ۱۰/۱۰ طبع دار البیروت مع الفتاویٰ ۲۳۰/۲ طبع الامام ابو حنیفہ ۵۸۲/۲ طبع المدنی۔

تابع ۱۸

میں سے کی چیز کو بھول گیا پھر اسی درمیان اس کو یاد آیا مگر اس کو دھویا نہیں، یعنی جس وقت یاد آیا ان وقت نہ کیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ از سر نو طہارت حاصل کرے، خواہ بھول کر ایسا کیا ہو یا جاں کر۔
 ماں اور نماز سے قبل کی سبابت کے پورا کرنے کے باوجود سے بھول گیا تو چونکہ وہ خفیہ ہے اس وجہ سے اس کا اثر مد زائد ہوگی اور ہمیں اس مسئلہ میں مالکیہ کے علاوہ کسی کی کوئی صراحت نہیں ملے۔



دنا پر ہو جو افق کو مباح تر دیتا ہے، مثلاً غ (۱)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَبِلَ اَنْ يَسْمَا" (۲) (قبل اس کے کہ وہ اس نام ختم طریں)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا رات میں تمامت کرنا تسلسل کو ختم نہیں کرتا، ماں گہ گہ ہوگا (۳)۔

اور غیر مقام کا اس سے دن میں جان بوجھ کر دہلی کرنا تسلسل کو ختم کر دے گا جیسا کہ حنفیہ میں سے صاحب "الذانیہ" نے صراحت فرمائی ہے، ماں اگر رات میں جاں کر یا بھول کر بھلی کی یا دن میں بھول کر بھلی کی تو تسلسل ختم نہ ہوگا جیسا کہ صاحب مالکیہ، حنابلہ نے صراحت فرمائی ہے، کیونکہ یہ اس کے لئے حرام نہیں ہے۔

اور اسی کے مثل وہ صورت بھی ہے جب کوئی ایسے عذر کی وجہ سے دہلی کرے جو اس کے لئے اغیار کو مباح کرنے والا ہو، جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

ط۔ جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہو اس کی قضا:

۱۸۔ مالکیہ نے فرمایا کہ اپنے روزے کے درمیان جن ایام کا رد توڑ دیا ہے، ان کی قضا میں تاخیر سے، اسی طرح ان روزوں کی قضا میں تاخیر سے جن کی قضا روزہ کے ساتھ حصل واجب تھی، کفارہ کے رد کے ساتھ تسلسل ختم ہو جاتا ہے۔

مگر اس کی قضا کو مؤخر کر دینا رد کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور انہوں سے اس کو، اس شخص سے تشبیہ کی ہے جو صوبائیں تسلسل کے فرائض

(۱) الخرش ۳/۸، طبع درمیان کتاب القناع ۵/۳۸۳ طبع مصر۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۳) دوحہ الحائس ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، مفتی الحق ۳۶۶/۳ طبع عجم۔

(۴) الحنفیہ ۳۳۹/۳ طبع الامریہ الخرش ۳/۸، طبع درمیان کتاب القناع ۵/۳۲۸ طبع مصر۔

(۱) الخرش ۳/۸ طبع درمیان جہاد الخلیل ۹/۳ طبع دار الفکر۔

۱۔ محمد بن کوثر دہوستا ہو تو یہ اہل بیت کے لوگوں کی حرمت ختم ہو جائے گی، خواہ ان لوگوں کی تعداد میں اہل بیت بنایا گیا ہے مجاہدین سے زیادہ ہو یا کم ہو، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب وہ لوگ مسلمانوں کی کسی صف کو اہل بیت بنائیں اور ان سے قتال نہ کرنے کی صورت میں مسلمانوں کی قسمت ہونے کا امان ہو (۱)۔

لہذا تیسری کے نتیجے میں کسی مسلمان کو تیر لگ جائے اور وہ شہید ہو جائے اور تیسری کو اس کا علم بھی ہو جائے تب بھی اس پر اہمیت و حب نہ ہوگی، ورنہ یہ قول کے مطابق اس پر کوئی کفار بھی نہ ہوگا، کیونکہ جب فرض ہے، اور فرض کی ادائیگی سے کسی کو بوزا نہیں جاسکتا۔ حسن بن زیاد کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ وہی وہی و کفار کے قاتل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ کا ایک ہی قول ہے کہ اس صورت میں کفار وہی وہی ہوگا، اہمیت کے متعلق ان کے اقوال ہیں۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ تیسری کو اس کے بارے میں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مسلمان ہے اور اس سے بچ کر دوسری جانب تیسری کی ممکن تھی تو اس پر اہمیت و حب نہ ہوگی۔ اگر اس مسلمان پر تیسری چلائے بغیر کفار کو مارا ممکن نہ تھا تو اہمیت و حب نہ ہوگی (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کی ایک روایت میں ہے کہ اہمیت و حب نہ ہوگی، کیونکہ اس سے ایک مؤمن کو غلطی سے قتل کر دیا جائے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اہمیت و حب نہ ہوگی، کیونکہ اس سے مباح تیسری کے رعب

(۱) خطاب ۳۵/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الدرر ۱۲۸/۲ طبع دار الفکر

(۲) فتح القدیر ۵/۵۸، البیہقی ۱۰/۶۵، شرح المروسی ۳/۹۱، توضیح المسائل ۱۰/۳۲۶، حاشیہ النکاح ۷/۱۰۰، فتاویٰ کوثریہ کے متعلق آئی ہیں کفار کے لئے بھی ضروری قرار دیا ہے نہایت النکاح ۳/۸۳، ۳۵۰، ۳۳۹/۸

۱۔ اور اہل بیت میں قتل کیا ہے (۱)۔

۳۔ اور اگر کافروں نے اپنے بچوں اور اپنی عورتوں کو اہل بیت بنالیا تو انہیں کے نزدیک اہل بیت بنانا مطلقاً جائز ہے اور تاہم کاذب بھی ہیں ہے اور تیسری اندازی سے لڑنے والے دشمنوں کو کفار بنانے کا راہ دیا گیا جائے گا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر مجتہدین سے حمد لیا، حالانکہ ان کفار کے ساتھ ان کی عورتیں اور بچے بھی تھے (۲) اور قرآنی کے شدید ہونے نہ ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ تیسری اندازی کے لئے لڑائی کے شدید ہونے کے وقت کا انتظار نہیں فرمایا کرتے تھے (۳)۔

۱۔ مالک، شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر تیسری اندازی کرنا جائز نہیں ہے، جب ضرورت اور پیش ہو، لہذا ضرورت تیسری اندازی نہیں کی جائے گی اور شافعیہ کے ظاہر روایت کے مطابق بلا ضرورت ان سے ترک قتال واجب ہوگا، لیکن معتد روایت جو "الروضہ" میں ہے یہ ہے کہ روایت کے ساتھ ان پر تیسری اندازی کرنا جائز ہوگا (۴)۔

۲۔ مالک نے اہل بیت کے حاتم "جب" کے باب میں تصریح ہے کہ مکہ میں، حاتم بن ابی اسد نے نہایت قتال پر غصہ کیا ہے اور حاتم بن عمرو، مات بخرمات اور منہ بوات کا کرنا ہے۔

(۱) ابھی ۳۵۰/۸

(۲) حدیث "روسی البیہقی بالمعجم"۔ اس کی روایت ابو داؤد نے اس معنی کے ساتھ مرسل میں کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے دیکھئے تلخیص البحر لابن حجر (۱۰۳/۳)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۸، البیہقی ۱۰/۶۵، شرح المروسی ۳/۹۱، ابھی ۳۳۹/۸ طبع مکتبۃ المیراث الحدیث۔

(۴) خطاب ۳۵/۳ حاشیہ الدرر ۱۲۸/۲ نہایت النکاح ۷/۱۰۰

تترب ۱-۲

احدكم فليغسله سبعاً" (سب تاكى كے برتن ميں منہ ڈال
۱۰ سے ۱۱ سے سات دفعہ دھوئے) (بخارى و مسلم) اور مسلم نے یہ
اضافہ کیا ہے: "اولاھن بالتراب" (۱) (پہلی مرتبہ مٹی سے دھوئے)،
نیز اس لئے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے ذکر کیا ہے کہ نبی ﷺ
نے فرمایا: "اذا ولع الكلب في الإماء فاعصوه سبع مراب
وعفوه الثامنة بالتراب" (۲) (جب تا برتن ميں منہ ڈال دے تو
سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ ميں مٹی لگاؤ)۔

۱۔ ترتب یہ ہے کہ پہلی ہی مرتبہ مٹی کا استعمال کرے۔ تاکہ
الفاظ حدیث کی موافقت ہو سکے۔ اس کے بعد پانی کا استعمال کرے
تاکہ موصاف صحیحہ آجائے، اور جس بعد بھی مٹی سے دھوے کافی
ہے، اس لئے کہ ایک روایت میں: "احداھن بالتراب" (ان میں سے
ایک بعد مٹی سے دھوے) اور ایک روایت میں: "اولاھن بالتراب"
(ان میں سے پہلی بعد مٹی سے دھوئے) ہے، اور ایک حدیث میں:
"في الثامنة" (آخر میں بعد) کا لفظ ہے، ن سب کا حاصل یہ ہے
کہ اسے دھونے ميں مٹی کے استعمال کا کوئی متعین محل نہیں ہے۔

۲۔ مٹی کے بجائے اشنان یا صابون وغیرہ استعمال کرے یا ٹھنڈ
مرتبہ دھوے تو صحیح یہ ہے کہ وہ کافی نہیں، کیونکہ اس طہارت ميں مٹی کا
استعمال امر قہدی ہے، لہذا کوئی دوسری چیز اس کے قائم مقام نہیں
ہو سکتی۔

۳۔ بعض نابالغ کی رائے یہ ہے کہ اگر مٹی موجود نہ ہو یا مٹی سے

(۱) حدیث: "اذا ولع الكلب في الإماء أحدكم فليغسله سبعاً" حضرت
ابو ہریرہؓ کے واسطے سے متفق علیہ ہے بخاری (صحیح ۱۷۴۳ طبع مشکوٰۃ)
نے اس کی روایت کی ہے اور مسلم (۲۳۳ طبع مشکوٰۃ) نے "اولاھن
بالتراب" کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حدیث: "اذا ولع الكلب في الإماء فاعصوه سبع مراب
وعفوه" کی روایت مسلم (۲۳۵ طبع مشکوٰۃ) نے کی ہے۔

تترب

تعریف:

۱۔ ترتب، ترتب کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "تربت الشيء"
تترباً فتترب" یعنی میں نے اس کو خاک آلود یا آلودہ خاک آلود
ہو کیا، ورتب جاتا ہے: "تربت الشيء" میں نے اس پر مٹی ڈال
دی، نیز کہا جاتا ہے: "تربت الكتاب تترباً" اور "تربت
القرطاس فاما اتوبہ" یعنی میں نے اس پر مٹی ڈال دی تاکہ جو زائد
روشنائی اس پر پڑ گئی ہے وہ سوکھ جائے (۱)۔

لہذا اس طرح "تترب الشيء" کا لغوی، اصطلاحی معنی سی
چیز پر مٹی ڈالنا ہے۔

جہان حکم:

۲- کتے کی نجاست کو پاک کرنے ميں مٹی کا استعمال:

۱۔ بات بات پاک مٹی پاکی حاصل کرنے کے لئے استعمال کی
جاتی ہے، مثلاً جب کوئی تا کسی برتن ميں منہ ڈال دے تو اس وقت
اس برتن کو پاک کرے کے لئے اس کو سات دفعہ دھوا ضروری ہے،
ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے بھی دھوئے، یہ تو نابالغ اور شافعیہ کی
راے ہے۔ اس سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت
کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اذا ولع الكلب في الإماء

(۱) الصحاح، سہر، العرب، الصحاح، المعجم، بخاری، اصطلاح مادة "ترب"۔

تشریب ۲، تین

۱۔ تین کو تین یا پانچ یا سات دفعہ دھونے (۱) اور "حاشیہ الطحطاوی
حلی مراقی الفلاح" میں ہے کہ سات دفعہ دھونا، ہر ایک دفعہ مٹی کا
استعمال کرنا، صحیح ہے (۱)۔

دھونے کی صورت میں دھونے کے محل کے شراب ہونے کا اندیشہ ہو
تو مٹی کے مٹاؤ کو دھری چیز کا استعمال جائز ہے۔ ماں (۱) مٹی
موجود ہو، ہر اس کا استعمال معترضہ ہوتا مٹی کے مٹاؤ کا استعمال جائز
نہیں، یہ من حدیث کا قول ہے (۱)۔

۲۔ مالدیہ کے نزدیک سات مرتبہ دھونا مستحب ہے سب کو تاکہ
بنا منہ پانی میں ڈال کر اپنی زبوں اس میں ملا دے۔ اور دھونے کے
ساتھ مٹی کا استعمال پہلی مرتبہ یا آخری مرتبہ یا کسی ایک دفعہ مستحب
نہیں ہے کیونکہ تمام رہتوں میں مٹی کا استعمال ثابت نہیں، اس
بعض روایت میں "وہ ہے" بعض مٹی رہتوں میں فقط اب ہے
جن میں مٹی کے استعمال کا ذکر ہے (۲)۔

۳۔ حنفیہ کا ایک قول تین مرتبہ دھونے کا ہے، اس لئے کہ حدیث
ہے: "یغسل الإماء من ولوغ الکلب ثلاثاً" (۳) (کتے کے
برتن میں مسدال؛ یہ کی وجہ سے تین کو تین مرتبہ دھویا جائے گا)۔
اور ایک قول تین یا پانچ یا سات دفعہ دھونے کا ہے۔ اس حدیث کی بنا
پر جس کو، قلعی سے عرق سے دھوئیں گے حضرت ابو ہریرہ سے
اور انہوں نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: "یلع فی الإماء اہ
یغسلہ ثلاثا او خمساً او سبعاً" (۴) (تاکہ تین میں مسدال
(۱) الحنفی لابن قدامہ ۵۲/۱، ۵۳ طبع المباحث المشرعہ، روح المعانی

۱۱/۳۳، ۳۴ طبع المکتب الاسلامی، شرح روض الطالب من اسنی الطالب
۱۱/۳۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی۔

(۲) لشرح الکبیر للرد ۸۳، ۸۴ جلد اول طبع ۱۳/۳۳ طبع کردہ دار المعرف
فتح الباری شرح صحیح البخاری ۶/۱۶۷۔

(۳) حدیث: "یغسل الإماء من ولوغ الکلب ثلاثاً" کی روایت دار قلعی
سے حضرت ابو ہریرہ سے سوتو فان القاطع میں ہے: "اذا ولغ الکلب فی
الإماء فافترقه ثم اغسله ثلاث مرات" (تو شیخ علی الدین نے "الإماء"
میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے) (نصب الراية ۱۳/۳۳، طبع الاستن ۱۹۶۱
طبع کردہ دار الفکر، دار الفکر اسلام آباد پاکستان)۔

(۴) کتب کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: "یلع فی الإماء اہ

تین

تین مرتبہ "تشریب"۔



= یغسلہ۔ "کی روایت دار قلعی (۱۵/۱ طبع شرکت المطابع المشرعہ) کے
ہے اور فرمایا کہ عبد الوہاب بن عثاک اس کی روایت معرو ہیں اور وہ متروک
الحدیث ہیں۔
(۱) فتح الباری ۱۱/۵۳، ۵۴ دار احیاء التراث العربیہ، مصر، طبع ۱۹۶۱
کردہ دار المعرف، مرقی الفلاح جامعہ المجلد ۱ ص ۱۸۔

شیطان، اٹھل بوجاتا ہے)۔ راتھ کے قائم مقام ہر دوشی ہوسکتی ہے جس سے مقصد حاصل ہو جائے، مثلاً پڑ یا کوئی کٹر وغیرہ۔

پھر وہ اپنی آواز بھی پست رکھے، کوئی تہ زہ نکالے، اس حدیث کی بنا پر جس کو ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سعید المقرئ کی عن ابن عمر رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نقل کیا ہے: ”اذا ثاؤب أحدكم فليصع يده على فيه، ولا يعوي، فإن الشيطان يصحك منه“ (۱) (جب تم میں سے کسی کو جہائی آئے تو وہ اپنے ماتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے اور آواز نہ نکالے، کیونکہ اس سے شیطان ہنستا ہے)، پھر وہ انگڑائی لینے اور مڑنے سے رک جائے، جیسا کہ بعض لوگوں کو لاحق ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ سب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے (۲)۔ اور روایت کی گئی ہے: ”فنه كان لا يتمطي، لأنه من الشيطان“ (۳) (نبی ﷺ انگڑائی نہیں لیتے تھے، کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے)۔

نماز میں جہائی آتا:

۳- نماز کی حالت میں جہائی لیما مکروہ ہے، کیونکہ امام مسلم کی روایت ہے: ”اذا ثاؤب أحدكم في الصلاة فليكظمه ما استطاع، فإن الشيطان يدخل منه“ (۴) (جب تم میں سے کسی کو مار لی حالت میں جہائی آئے تو وہ اپنے منہ کو بند کرے، کیونکہ

(۱) حدیث: ”اذا ثاؤب أحدكم“ کی روایت ابن ماجہ (۳۰۸) طبع النجفی نے کی ہے اور اہل روایت میں ہے کہ اس کی سند میں عبد اللہ بن سعید ہیں جن کے ضعف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

(۲) ابن ماجہ میں اس کا نمبر ۲۳۳۳، تصحیح ۵۶۱۲، الآداب بشریہ ۳۴۵۲۔

(۳) حدیث: ”كان لا يتمطي لأنه من الشيطان“ کو ابن عمر نے صحیح (۱۰/۱۳۳ طبع انتقیر) میں اختلاف ابن عمر کی طرف منسوب کیا ہے۔

(۴) حدیث: ”اذا ثاؤب أحدكم في الصلاة“ کی روایت مسلم (۴۴۹۳) طبع النجفی نے کی ہے۔

تثاؤب

تعریف:

۱- ”تثاؤب“ (مد کے ساتھ): وہ سستی ہے جو انسان کو لاحق ہو اور اس کی وجہ سے وہ اپنے منہ کو کھولے (۱)۔
اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

شرعی حکم:

۲- مد نے اس کی صراحت کی ہے کہ جہائی مکروہ ہے، لہذا جس شخص کو جہائی آئے اسے منہ بند کر لیا چاہئے اور بقدر طاقت اس کو روکنا چاہئے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فليبرد ما استطاع“ (۲) (جہاں تک ممکن ہو اسے دفع کرو)، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بند کرے یا اس طرح کا کوئی عمل کرے، ورنہ جب اس کی طاقت نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا ثاؤب أحدكم فليمسك بيده على فيه، فإن الشيطان يدخل“ (۳) (جب تم میں سے کسی کو جہائی آئے تو اسے اپنا منہ اپنے ہاتھ سے بند کر لیا چاہئے، کیونکہ

(۱) المصباح المفيد، مد: ثوب۔

(۲) حدیث: ”فليبرد ما استطاع“ کی روایت بخاری (صحیح ۶۱۱/۱۰ طبع انتقیر) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”اذا ثاؤب أحدكم“ کی روایت مسلم (۲۲۹۳ طبع النجفی نے کی ہے۔

کتاب ۳، تثبیت ۱-۳

تثبیت

شیطان داخل ہو جاتا ہے (یہ اس وقت ہے جب کہ اس کا نفع نہ ہو، پس ہو، اہل نہ نفع نہ مومن نہ ہو، مگر وہ نہیں ہے، اور وہ اپنے بائیں ہاتھ سے، اور ایک قول یہ ہے کہ اپنے ہی ہاتھ سے منہ دھو کر لے، یہی رے حنفیہ، وراثت فیری ہے، اور مالکیہ، اور حنابلہ کے، ایک اس میں کچھ فرق نہیں۔ وراثت نماز میں جہاں تک مومن ہو منہ کو بند کرنا مستحب ہے۔ تر منہ کو بند کرنا مومن نہ ہو، اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے حدیث مذکور کی وجہ سے (۱)۔

تعریف:

۱- سنت میں تثبیت کا معنی: رائے اور معاملہ میں چھی طرح غور و فکر کرنا ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں مروجہ کی حقیقت حال کو دریافت کرنے میں پوری طاقت اور کوشش صرف کر دینا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تحری:

۲- سنت میں تحری کا معنی ارادہ کرنا اور جستجو کرنا ہے۔

اور اصطلاح میں یہ کسی شے کی حقیقت سے واقفیت و مشاہدہ ہونے کے وقت غائب زمان کے درمیان کو حاصل کرنا ہے (۲)۔

اجماعی حکم:

تثبیت کے اقسام بہت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- نماز میں استقبال قبلہ کا تثبیت:

۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ استقبال قبلہ صحت نماز کی شرط

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۳، نہایۃ المحتاج ص ۵۱۲، المغنی ص ۱۲/۲، طبع المباحث

کشاف المحتاج ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، الجلیل ص ۲۲/۲، الدرر ص ۲۸۱۔

(۲) ابن کثیر فی آداب ص ۲۵، القرآن للعوام ص ۲۵، ۲۶، ۲۷، فتح المباری ص ۱۱۲۔

(۳) حدیث "ابا ثناء ب أحمدکم" کی روایت (فقہ نمبر ۲) میں

مذکور ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المنیر، تثبیت۔

(۲) قواعد فقہ المجددی ص ۲۲۰، المصوب ص ۵/۱۰، شرح المصباح ص ۱۱۲

اصلاح ص ۲۰۔

تثبت ۶

وہی سقوں کے کلام کا مثبت :

ﷺ نے فرمایا: "السامي من الله والعجدة من الشيطان" (سوچو مجھ پر کام کرنا اللہ کی طرف سے ہے، اور جلد بازی شیطان کی طرف سے)۔

۶- فاسق جو خبر پیش کرے اس کی تحقیق ضروری ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن مَصِيبًا قَوْمًا بِجَهَنَّمَ فَاصْبِرُوا عَلَى مَا لَعَنَهُمُ اللَّهُ" (۱) (اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق آئی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم تحقیق کرنا ضروری ہے کہ ایسا نہ ہو کہ تمہاری قوم سے کسی قوم کو ضرر پہنچے، (اور) پھر اپنے کے پر ہچکچتاؤ)۔ اس میں "تبیہوا" کی جگہ "فتبہوا" کی قرأت بھی آئی ہے۔ اور تبیین تثبت ہی مراد ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت ولید بن ابی عقبہ کے بارے میں مازل ہوئی ہے۔ ثمان بن زہل اس طرح ہے کہ سعید بن قتادہ سے نقل کیا ہے کہ بنی ھاشم سے ولید بن عقبہ کو تسبیہ ہی المصطلق کے پاس صدق (رحمۃ مصلح کرے والا) بنا کر بھیجی، جب ان لوگوں نے اس کو دیکھا تو وہ لوگ ان کی طرف مستہزئ کے سے آئے تو یہ بارگاہی ھاشمی کے پاس وہیں "کریم" کی کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے، اس پر بنی ھاشمی سے حضرت خالد بن ولید کو بھیجی "ار حکم" یا کہ "تقد" کی تحقیق کر لیا اور جلد بازی سے کام نہ لیا۔ حضرت خالد چلے اور رات میں ان کے پاس آئے، پھر انہوں نے اپنے جاسوسوں کو جیسا تو انہوں نے آکر یہ خبر دی کہ وہ لوگ مدم پر بنے ہوئے ہیں اور انہوں نے ان فی ان اور نمازیں، جب صبح ہوئی تو حضرت خالد ان کے پاس آئے اور جو کچھ جاسوسوں نے کہا تھا اس کو صحیح پایا تو دوبارہ ھاشمی کے پاس وہیں آئے اور آپ ﷺ کو بتایا، اس پر آیت کریمہ مارل ہوئی (۲) اور بنی



(۱) سورۃ محمدات ۶۱۔

(۲) آیت: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا" کے سبب نزول سے متعلق حدیث کی روایت ابن جریر (۳۶/۱۳۳ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور اس کے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۱۳۱ طبع دارالکتب المصریہ

حدیث: "السامي من الله والعجدة من الشيطان" کی روایت ابو یوسف کی ہے اور بنی ھاشمی نے فرمایا کہ اس کے چار صحیح سے چار ہیں (فیض القدیر للذہبی ۳/۲۷۸ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

تشلیٹ ۱-۲

روایت بھی یہی ہے اور یہ چہ، ہاتھوں اور پیروں کو تین مرتبہ دھونے سے متعلق ہوگا، اس طرح کہ اعضاء مکمل طور پر دھل جائیں، مالکیہ کے مذہب مشہور کے مطابق یہ مستحب ہے، ایک قول یہ ہے کہ دوسری دفعہ وضو است ہے اور تیسری دفعہ دھونا مستحب ہے اور ایک قول اس کے برعکس بھی ہے، اور غصہ میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کے تعلق مالکیہ کے مشہور قول میں:

ہذا قول: یہ ہے کہ دونوں پاؤں، چہ سے اور دونوں ہاتھوں کی طرح ہیں، لہذا ان میں سے ہر ایک کو تین تین دفعہ دھونا جائے گا، اور یہی قول معتد ہے۔
اور قول: یہ ہے کہ غصہ میں دونوں پیروں کو صاف کرنا فرض ہے، اس کی کوئی تحدید نہیں ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک مسح کے مسح میں تشلیٹ سنت نہیں، حنابلہ کا مذہب صحیح بھی یہی ہے اور مالکیہ کی رائے یہ ہیں کہ مسح کے مسح میں تیسری مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کھمانے میں کوئی فضیلت نہیں، اور سٹر علماء مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسح میں ہاتھ کو تین مرتبہ پھیرنا فضیلت (یعنی تحب) ہے، بڑھیکہ اس کے ہاتھ میں تری باقی رہے، اور دوسری مرتبہ مسح کرنے کے لئے نیپاؤنی نہ لے (ک)۔

شافعیہ کا مذہب حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ تین دفعہ مسح کرنا سنت ہے، بلکہ شافعیہ کے نزدیک دینی اور عامہ پر مسح کرنے، مسوک کرنے، تسمیہ کہنے اور اسی طرح باقی سنن میں تشلیٹ سنت ہے۔

موسوزہ پر مسح کرنے میں تشلیٹ سنت نہیں، بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ تین دفعہ نیت کرنا بھی سنت ہے (۲) اور اس میں یہ بین کی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۷۷، ابن ماجہ ۱/ ۸۸، ابوداؤد ۱/ ۲۳۹، ۲۵۹، ۲۶۲، جامعہ
الترمذی ۱/ ۵۰۲، ابوالکلیبی ۱/ ۳۳۲، المعجم ۱/ ۲۷۶، ۲۷۷، المغنی
۱/ ۳۹۰، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱

تثلیث ۳-۴

رہے یہ ہے کہ وہ دفعہ صبح کرے (۱)۔

مذکورۃ الصدر: یعنی وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "موصا السبی ثلاثہ مرة" (۲) (نبی ﷺ نے وضو میں ایک ایک دفعہ دھویا)، امام بخاری نے اس کی روایت کی ہے اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے: "ان السبی ثلاثہ ثلاثہ ثلاثہ" (۳) (آپ ﷺ نے وضو میں تین تین تین دفعہ دھویا)۔

پھر اگر کوئی شخص تین مرتبہ پوری طرح دھوے کے بعد اس عقائد کے ساتھ اس پر اضافہ کرے کہ سنت تو تین ہی دفعہ ہے تو حنبلیہ کی ایک روایت کے مطابق اس میں کوئی حرج نہیں اور حنبلیہ کی مروی روایت اور انہماک شافعی مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے (۴)۔

ب- غسل میں تثلیث:

۳- اس مسئلہ کے بارے میں ایک وضو کی طرح غسل میں بھی تثلیث سنت ہے۔ لہذا وہ اپنے سر کو تین دفعہ دھوے، پھر بائیں پہلو کو تین دفعہ دھوے، اور دائیں پہلو کو تین دفعہ دھوے یہ ہے کہ غسل میں تثلیث واجب ہے اور اگر تین دفعہ کافی نہ ہو تو کافی ہونے کی حد تک اضافہ کرتا ہے (۵)۔

(۱) المجموع ۳۳۲

(۲) حدیث: "موصا السبی ثلاثہ مرة مرة" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۵۸ طبع استقبرہ کے ہے۔

(۳) حدیث عثمان: "ان السبی ثلاثہ ثلاثہ ثلاثہ" کی روایت بخاری (صحیح) ۲۵۹ طبع استقبرہ کے ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/۴۷، ابن ماجہ ۸۱، خطاب ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۲، حافیۃ الدرر ۱/۱۰۱، ۱/۱۰۲، المجموع ۳۳۰، التحف علی شرح الحجج ۱/۲۷۷، انہی ۱/۳۰۹، السید علی شرح، مجمع ۱/۱۱۱۔

(۵) فتح القدیر ۱/۱۵، ابن ماجہ ۸۱، خطاب ۱/۱۶۱، نہایت المحتاج ۲/۲۷۷، التحف ۱/۱۶۳، انہی ۱/۲۷۷، تہذیب المناقب ۱/۸۷۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "کان السبی یغتسل إذا اعتسل من الجنابة غسل یدیه ثلاثا، وتوضأ وضوءہ للصلاة، ثم یحسل شعرہ بیدہ، حتی إذا ظن أنه قد روی بشرته أفاض الماء عیہ ثلاث مرات، ثم یغسل سائر جسده" (۱) (نبی ﷺ جب غسل جنابت فرمایا کرتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے، ورنہ ان کے لئے وضو کرنے کی طرح وضو فرماتے پھر بالوں میں بذریعہ انگلی غلال فرماتے، یہاں تک کہ جب یہ گمان ہو جاتا کہ کھالیں تر ہو گئیں تو اس پر تین دفعہ پانی بہاتے پھر پورے بدن کو دھوتے)۔

ج- غسل میت میں تثلیث:

۴- اس مسئلہ کے بارے میں ایک غسل میت میں تثلیث واجب ہے اور حنبلیہ کے بارے میں سنت ہے، اس سے زیادہ دفعہ دھونے کے جوڑ پر بھی اماموں کا اتفاق ہے، یہ تکفیریت کو غسل دینے کا مقصد صاف ستھر کرنا ہے، لہذا "تین مرتبہ دھونے سے صفائی حاصل نہ ہو تو حصول تکفیر تک زیادہ کرنا صحیح ہے، مگر غسل کے عاقبہ دھونے کا خیال رکھنا چاہیے (۲)۔

مذکورہ احکام کی دلیل شیخین کی روایت کردہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی لخت جگر حضرت زینبؓ کو غسل دینے کیوں سے فرمایا: "اہلنی بماءها ومواضع الوضوء واعسها ثلاثا فو خمساً فو سبعاً فو أكثر من ذلك إن رقیب ذلك

(۱) حدیث: "کان السبی یغتسل إذا اعتسل" کی روایت بخاری (صحیح) ۳۸۲ طبع استقبرہ) ورملم (۲/۲۵۸ طبع انہی) نے اسی معنی میں مختصراً کی ہے۔

(۲) فتح القدیر ۲/۳۷۷، ابن ماجہ ۸۱، خطاب ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۲، نہایت المحتاج ۲/۲۷۷، التحف ۱/۱۶۳، انہی ۱/۲۷۷، تہذیب المناقب ۱/۸۷۔

تثلیث ۵

کرنے میں واجب صفائی ہے، نہ کہ تعدد اور صفائی کا مصدب میں نجاست اور اس کی تری کو اس طرح ختم کرنا ہے۔ پھر صاف پتھر باہر آنے گئے اور اس پر کچھ بھی نجاست کا اثر نہ رہا ہے۔

ان حضرات کے لیے ایک تثلیث مستحب ہے اگرچہ وہ پتھر ہی سے صفائی حاصل ہو جائے جبکہ ثانیہ اور تہا بد نے نہ گئے استنجی پتھر استعمال کرنے کی باتیں کرتی ہیں؛ صفائی کا حاصل ہونا اور تین کا مدخل کرنا۔ ان باتوں میں سے کسی ایک کا تحقق ہو اور دوسرے کا نہ ہو تو کافی نہ ہوگا، اور دوسرے پتھر جس کے تین گوشے ہوں تین پتھر اس کے قائم مقام ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور فقہاء نے فرمایا کہ پیٹاب کرنے کے بعد ذکر کو تین مرتبہ جنتی کے ساتھ پھینکا مستحب ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا هَلَكَ أَحَدُكُمْ فليُتَنَبَّهْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا“ (۳) جب تم میں سے کوئی پیٹاب کرے تو پنے ذکر کو تین مرتبہ جنتی کے ساتھ پھینچے۔

اور اجتہاد و استبراء کے احکام کی تفصیل استنجی اور استبراء کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

جمہور حنفیہ کے نزدیک نجاست غیر مرئیہ کو دھونے میں بھی تثلیث مستحب ہے، اسی طرح نجاست مرئیہ کے ازالہ میں بعض حنفیہ

بماء وسموم، وجعلن فی الآخرہ کافور، او شینا من کافور“ (۱) اس کے دھونے سے اور مضافاً بنو سے شہن کر، اور پیری کے پانی سے تین دفعہ یا سات دفعہ غسل دیا اس سے زائد مرتبہ تر مناسبت سمجھو، ورجد میں کافور یا کافور جیسی کوئی چیز لگاؤ۔

اسی طرح میت کو دھونی؛ پینے میں تثلیث مستحب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین سے زیادہ مرتبہ بھی دھونی، یا جاریہ ہے اور میت کے من کو دھونی؛ پینے میں وریقت مرگ میت کو اور اس تحت کو جس پر میت کو رکھا جائے دھونی؛ پینے میں تثلیث مستحب ہے۔

اور مذکورہ احکام کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَاجْمُرُوهُ ثَلَاثًا“ (۲) (جب تم اپنے مردہ کو دھونی دو تو تین دفعہ دو)۔ اور ایک روایت میں ”فَاوْتَرُوا“ (حق مرتبہ دو) بھی ہے اور بیہوشی کے الفاظ اس طرح ہیں: ”اجْمُرُوا كَفَنَ الْمَيْتِ ثَلَاثًا“ (۳) (میت کے کفن کو تین دفعہ دھونی دو)۔

۵۔ استنجی کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث:

۵۔ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ استنجی کے لئے پتھر استعمال

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، الطحاوی ۱/ ۱۶۵، الخطاب ۱/ ۷۰، حاشیہ الدرر ۱/ ۱۰۶، نہایۃ المحتاج ۱/ ۱۳۳، المنی ۱/ ۵۸، ۵۹، میل المارک ۱/ ۲۹۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۲۰، الخطاب ۱/ ۲۸۲، حاشیہ الدرر ۱/ ۱۰، نہایۃ المحتاج ۱/ ۱۳۱، ۱۳۲، المنی ۱/ ۵۵، ۵۶۔

(۳) حدیث: ”إِذَا هَلَكَ أَحَدُكُمْ“۔ کی روایت احمد (۳/ ۳۲۷ طبع بیروت) سے پر دو روایت مسند سے کی ہے ورنہ حدیث کے مرسل ہونے اور اس کے ایک روایت کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۳۱۱ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَاجْمُرُوهُ ثَلَاثًا“۔ کی روایت بخاری (۱/ ۱۳۳ طبع استنبول) اور مسلم (۱/ ۶۳۶، ۶۳۸ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَاجْمُرُوهُ ثَلَاثًا“۔ کی روایت احمد (۳/ ۳۳۱ طبع بیروت) اور حاکم (۳/ ۳۵۵ طبع دار الفکر) نے کی ہے۔ اور بیہوشی کے الفاظ اس طرح ہیں: ”اجْمُرُوا كَفَنَ الْمَيْتِ ثَلَاثًا“۔ کے الفاظ کو مطلق قرار دیا ہے جیسا کہ شریعتی (۳/ ۳۰۵ طبع دار الفکر) نے کیا ہے۔

(۳) الدرر ۱/ ۵۹، ۶۰، فتح القدیر ۱/ ۲۲۲، ابن ماجہ ۱/ ۵۸، ۵۹، الخطاب ۱/ ۲۲۲، میل المارک ۱/ ۲۹، ۳۰، المنی ۱/ ۵۵، ۵۶۔

منشیت ۶-۷

(جب تم میں کا کوئی رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تین مرتبہ کہہ لے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ اس کی کم مقدار ہے، اور جس شخص نے اپنے جہد میں تین مرتبہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا تو اس کا جہد پورا ہو گیا، اور یہ اس کی کم مقدار ہے۔)

اور نہ ہی، عمار کی تعین کی ہے (۱)۔

۱۔ اجازت لینے میں - تلبیث :

۷۔ جب کوئی شخص کسی کے پاس جانے کے سے اجازت لے کر اسے یہ خیال ہو کہ اس نے میں سے تو مقابہ کا اس پر تعلق ہے، تین مرتبہ اجازت طلب کرنا جائز ہے اور ہر مثلث کے ہر ایک مستوی یہ ہے کہ تین سے زیادہ مرتبہ اجازت طلب نہ کرے۔

اور امام مالک نے فرمایا کہ تین مرتبہ سے زائد اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے، اور جب اجازت طلب کرنے کے بعد یقین سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے نہیں سنا تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تین سے زیادہ اور بار بار اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے۔ (۲)۔

کے نزدیک تثلیث مستحب ہے، حسابہ کی ایک روایت بھی یہی ہے
 «رمانیہ و ثانیہ و ثالثہ» کا مسک «و حسابہ کی دہری روایت یہ ہے کہ کتے
 کے برتن میں مسہ ڈالنے کی نجاست کے طہا و ہی بھی پنج میں مدثر ط
 نہیں ہے، اور خنزیری نجاست کے متعلق ثانیہ «و حسابہ کا خیال یہ
 ہے کہ وہ کتے کی نجاست کی طرح ہے» (۱)۔

۵۵۔ رکوع و ترجمہ کی تسبیح میں تثلیث:

۶۔ رہنما کے نزدیک رکوع کی تسبیح ”سبحان وہی العظیم“ اور تجدید کی تسبیح ”سبحان وہی الاعلیٰ“ کو تین تین مرتبہ کہنا سنت ہے اور اس حضرت کے نزدیک تیس سے زیادہ دفعہ کہنا بشک حاق بعد پانچ، سات یا سو پانچ تک کرے، مستحب ہے، صحیح اور حلال ہے۔ یہ تو اس نزدیک اور شافعیہ کے نزدیک یا وہ مرتبہ کہنا مستحب ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب دو تہ ہو۔ اور امام کو چاہئے کہ اتنی لمبی تسبیح نہ کرے کہ مقتدی اکتا جائیں، اور شافعیہ کے نزدیک امام کے لئے تین سے زیادہ مرتبہ پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔

اس کی اصل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی آپ ﷺ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه: سبحان ربّي العظيم ثلاثاً فقد تمّ ركوعه، وذلك أدناه، ومن قال في سجوده: سبحان ربّي الأعلى ثلاثاً فقد تمّ سجوده، وذلك أدناه" (۳)

() اسود ۱۹۳، فتح القدير ۱۸۵، ۱۸۶، خطاب ۱۵۹، نهاية الحاج ۱۷۱، انشئ ۵۵، ۵۴۔

(۲) اسبوط ۲۱، ایلخادی ۲۳، فتح القدر ۲۵۹، ۲۶، نهایة الحاج
۲۹۹، ۵۱۵، انشی ۵۰۱، ۵۲۱، ثلث المرسه ۲۱۱.

(۳) حدیث ۱۴۱۰ و کتب احدثہ کی روایت ترمذی (۳۷۴ طبع
نئی دہلی) نے حضرت حسان بن عبداللہ بن عقبہ بن ابی معیط کے طریق سے کی

ہے وہ فرمایا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ حوین بن عبد اللہ کی حضرت ابن مسعود سے ملاقات آیت نہیں۔

(۱) مشتمل المدد سولی از ۲۲۸ تا ۵۲۸

(۲) مجلة القاري ۲۲/۲۳، تفسير القرطبي ۱۲/۲۱۳، احكام الجصاص ۳/۳۹۲.

جرائع المستأج ٥ / ١٢٢، ١٢٥، ١٢٦

تثنیہ

تعریف:

۱- لغت میں ہے، "تثنیہ" تثنی "تثنی" کا مصدر ہے اور کہا جاتا ہے: "تثنی الثمنی" جب تم کسی چیز کو دو بار دہرائے گے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ جب کوئی شخص ایک کام مکمل کر کے دہرائے گا بھی اسی کے ساتھ کر لے تو کہا جاتا ہے: "تثنی بالامر الثانی" (۱)۔
اور اس کا لغوی معنی اصطلاحی معنی سے الگ نہیں ہے۔

بحث کے مقامات:

۲- تثنیہ کا لفظ اول، قنات، علی نماز، نماز کے ساتھ منسوب ہے۔ اور اس کی نماز (نفل) کے بیان میں "رواہ" ہے، یونکہ حدیث ہے: "صلاة انہیں منشی منشی" (۲) (نماز کی نماز (نفل) ... رحمت ہے) اسی طرح پیڑ کے عقیدہ کے بیان میں "رواہ" ہے اور کی شہادت کے بیان میں "رواہ" ہے، مثلاً، کاح، طلاق، اسلام، موت کے بیان میں "رواہ" ہے، ایک کی تحصیل پنی پنی جگہ پر ہے۔

تثنویب

تعریف:

۱- تثنویب تثنویب تثنویب کا مصدر ہے اور اس کا مطلبی مجرد تثنویب بمعنی لونا ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا" (۱) (اور وہ وقت بھی یا، جب ہم نے نہ کعبہ کو لوگوں کے لئے ایک مقام رجوع اور مقام امن مقرر کیا) یعنی ایسا مکان بنا دیا جس کی طرف لوگ لوٹتے ہیں اور اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "قَاب الی فلاحی عقیلہ" یعنی فلاح کی عقل لوٹتی ہے "تثنویب" بھی اسی سے ہے کہ تثنویب کے عمل کا غرض ہی کی طرف لوٹنا ہے (۲)۔

اور تثنویب کے معنی "رواہ" ہے، اور تثنویب کے معنی "رواہ" سے "ان میں تثنویب ہے" (۳)۔

اور تثنویب کا اصطلاحی معنی ہے: ایک مرتبہ ہمارے کا عدت کرنے کے بعد، دوسری مرتبہ پھر احداث کرنا مثلاً، "الصلاة خیر من النوم" یا "الصلاة الصلاة" یا "الصلاة حاضرة" یا کسی دوسرے لفظ کے ذریعہ، خواہ کسی بھی زبان میں ہو اور نبی ﷺ، صحابہ کے زمانہ میں اسی کا نام تثنویب تھا (۴)، یونکہ اس میں "جمعین" (جمع عسی

(۱) سورہ بقرہ ۱۲۵۔

(۲) تاج المصنف، المغرب لسان العرب مادة "تثنویب"، طبع القدر ۱۳۳۲ھ طبع دار احیاء التراث العربیہ، طبع ۱۳۳۲، ۱۳۳۳ھ طبع دار الفکر۔

(۳) تاج المصنف، المغرب مادة "تثنویب"، طبع ۱۳۳۲ھ طبع دار الفکر۔

(۴) انہی ۱۲۰۸ھ طبع المراسم۔

(۱) لسان العرب ۸، ۷۳، المصباح المہر ۱، ۹۳ مادة "تثنویب"۔

(۲) حدیث: "صلاة تبدل منی منی" کی روایت بخاری (۱) (۲) ۲۷۷۲ھ طبع التقریر اور مسلم (۱) ۵۱۶ھ طبع المراسم کے ہے۔

تھویب ۶-۷

و بعض ثنائیہ سے اس کو تمام نمازوں میں جاری قرار دیا ہے (۱) مالکیہ
و حنبلیہ کے نزدیک فجر کے ملاوہ نمازوں میں یہ مکروہ ہے اور حنفیہ
بشائعیہ کا مذہب بھی یہی ہے (۲)۔

ذون فجر میں تھویب:

۶- امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن حسن کے ملاوہ تمام فقہاء کے نزدیک یہ
ثابت ہے کہ فجر کے لئے وہ دو میں مشرعت میں ایک اور ان کے
وقت سے قبل اور دوسری وقت شروع ہونے کے بعد۔ اور ثنائی نے
فرما دیا کہ اصحاب کا ظاہر طریق یہ ہے کہ تھویب فجر کی اور ان میں شروع
ہے، خواہ وقت سے پہلے ہو یا وقت کے بعد، اور بغوی نے "المہذب"
میں فرمایا کہ دو اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ اگر ان اول میں تھویب
کی گئی ہو تو ان ثانی میں تھویب نہ ہوگی۔ بقیہ فقہاء جو فجر کے لئے وہ
ذونوں کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کی کتابوں کے مطابق سے یہ
ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی سی وضاحت نہیں کی ہے کہ تھویب
اذان اول میں ہوگی یا اذان ثانی میں یا دونوں میں، رائج یہ ہے کہ دونوں
میں کی جائے گی جیسا کہ نووی نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۳)۔

۷- اور نئی تھویب جسے حنفیہ میں سے علماء کوفہ نے ایجاد کیا ہے یعنی
"حی علی الصلاة" اور "حی علی الصلاح" کو فجر کی اور ان
اثامت کے رسمیں، و مرتبہ نہ کیا یا۔ شر کے لوگوں کی اپنی مروت
عبارت کے مطابق مثلاً نکتہ صارتاً "الصلاة الصلاة" یا "قامت،

قامت" وغیرہ کا اضافہ نہ کیا۔ تو متقدمین حنفیہ کے نزدیک یہ صرف
اذان فجر میں مستحب ہے۔ متاخرین حنفیہ نے تمام نمازوں میں اس کو
مستحسن قرار دیا ہے (۱)۔

اور جو لوگ مسلمانوں کے امور و مصالح کی انجام دہی میں
مشغول ہوں مثلاً امام وغیرہ ان کو خاص طور پر وقایع نماز کی خبر
پانے کے لئے ایک شخص کو مقرر کرنا حنفیہ میں سے امام ابو یوسف
کے نزدیک جائز ہے اور ثنائیہ کا یہ کہوں اور بعض مالکیہ کا یہ کہوں
بھی یہی ہے۔ اور تائبہ کا خیال بھی یہی ہے کہ امام وغیرہ نے ذون
نہی ہو (۲)، اور محمد بن حسن اور بعض مالکیہ نے اس کو مکروہ قرار دیا
ہے (۳)۔



(۱) مجموعہ ۳۷، ۷۸، طبع المکتبۃ المنقوبہ

(۲) کشاف القناع ۱۵۵، المغنی ۸، ۷۸، الخطاب ۳۱، المجموع ۳۷،
در نفع الصالح ۳۸۔

(۳) کیمیل کی رائے یہ ہے کہ اس وقت فجر کی اذان ثانی کے ساتھ تھویب کو مخصوص
کر کے کاٹل یا دعویٰ ہے کیونکہ مسلمانوں کے عمل کا تسلسل یہی رہا ہے جو
اس کو رائج قرار دیتا ہے۔

(۱) در نفع الصالح ۳۸، فتح القدیر ۲۳۔

(۲) در نفع الصالح ۳۸، المغنی ۸، ۷۸، کشاف القناع ۱۵۵۔

(۳) فتح القدیر ۱۲، الخطاب ۳۱۔

تجارت ۱-۵

پانچویں صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

۳- فی اجملة تجارت کے جو اہل اصولوں کا جہان ہے اور یہ خلعت کا تقاضا بھی ہے، اس لئے کہ لوگ ایسی بہت سی چیزوں کے ضرورت مند ہوتے ہیں جو انہوں نے قبضہ میں ہوتی ہیں اور یہ طریقہ زندگی بھی ہے اور تجارت کا شروع و جاری ہونا ہی اور یہ طریقہ ہے جس سے ہر شخص اپنے مقصود کو حاصل کر سکتا ہے اور اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- بیع (بیچنا):

۴- بیع کے معنی ہیں: مال کو مال کے عوض اس طرح بدلنا کہ مالک ہٹا اور مالک ہٹانا پایا جائے۔

جہاں تک تجارت کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو نفع کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے خریدے، لہذا دونوں میں فرق یہ ہے کہ تجارت میں نفع حاصل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے، خود یہ متعلق ہو یا نہ ہو۔

ب- سمرہ (دلالی):

۵- سمرہ لغت کے اعتبار سے تجارت ہے۔ خطابی نے فرمایا کہ ”سمرہ“ محض لفظ ہے اور ان میں سے نہایت لوگ ان سے خرید و فروخت ہوتی تھی محض ہوتے تھے، ان ہی عجیبوں سے یہ لفظ لے لیا گیا، رسول اللہ ﷺ نے اس کو لفظ تجارت سے بدل دیا (۲) جو

(فیض الباری ۲/۴۸۲ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

(۱) انہی ۵۶۰۳۔

(۲) حدیث: ”کان اسم التجارة سمرۃ لعلہ رسول اللہ ﷺ

”کی روایت ترمذی (۵۰۵۳۳ طبع النجفی) اور حاکم (۲/۲۷۷ طبع دار

تجارت

تعریف:

۱- تجارت لغت و اصطلاح میں نفع کی غرض سے خرید و فروخت کے ذریعہ مال کے بدلے کو کہتے ہیں (۱)، اور یہ دراصل مصدر ہے جو پیشہ پر دلالت کرتا ہے اور اس کا فعل تجر، يتجر، تجراً و تجارة استعمال ہوتا ہے۔

تجارت کے شروع ہونے کی دلیل:

۲- تجارت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ و ماں اہلہ کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَإِذَا فَضَّيْتُ الضَّلَافَةَ فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ“ (۳) (پھر جب مارچوری ہو چکے تو زمین پر چھو پھرو اور اللہ کی روزی تلاش کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”التاجر الأمين الصدوق مع السيبين والصدیقین والشهداء“ (۴) (مانت دار

(۱) تاج المروءات: ۱۸۲۔

(۲) سورہ سہارہ: ۲۹۔

(۳) سورہ بقرہ: ۲۰۷۔

(۴) حدیث: ”التاجر الأمين الصدوق الأمين“ کی روایت ترمذی (۵۰۶۳۳

طبع النجفی) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں انقطاع ہے

تجارت ۶-۸

عربی زبان کا ایک اسم ہے (۱)۔

اور سمرہ کا اصطلاحی معنی ہے: بائع اور مشتہی کے چچ رہنا، اور سرور و شخص ہے جو بائع اور مشتہی کے درمیان بیع کو نافذ کرنے کے سے کام لے، اسی کا دوسرا نام دلال ہے، چونکہ یہ بیع کی طرف مشتہی کی طرف ہونے کی رہنمائی کرتا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- تجارت ایک معاشی پیشہ ہے جسے انسان حصول زرعی غرض سے اختیار کرتا ہے اور یہ مالی مشورہ ہے، چونکہ اس کے ذریعہ معاشرہ کی ضروریات پوری ہوتی ہیں لہذا اسلام پر اباحت کے اراد میں داخل ہے، اور کبھی کبھی اس میں بقیہ احکام شریعہ ۴۰؛ واجب، حرمت، کرہت وغیرہ جاری ہوتے ہیں، ان احکام و ظروف کے لحاظ سے جو اس کے مطابق ہوتے ہیں۔

اور تجارت سے متعلق احکام شمول فقہ کی بنیادی کتابوں کے، سے فقہاء و دہ حاکم مراد دیتے ہیں جن کو وہ حضرات حسبہ، آداب شریعہ اور فقہی کی کتابوں میں ذکر کرتے ہیں، بعض حضرات نے اس میں قصاصی کتابیں تالیف فرمائی ہیں، مثلاً: سرخسی نے اپنی کتاب "الانتساب فی البرق المستطاب" اور ابو بکر حلال نے "کتاب التجارۃ" تالیف کی۔ اور کچھ نے حالات "تجارتی" اور "پیدا ہونے" میں جن کا حکم فقہاء کے یہاں سرور عام قواعد "ان کے احکام سے معلوم ہوتا ہے۔

جیسا کہ فقہاء و مال تجارت کے بعض مخصوص احکام کو عرض فرما رہا ہے (۱) ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔
(۱) تحفۃ الراوی ص ۴۸
(۲) ابن ماجہ ص ۴۸

(سلمان تجارت) کی رکاوٹ کے باب میں یہاں کرتے ہیں، جیسے زکاۃ کا واجب ہونا ایسے مال میں کہ اگر وہ بغرض تجارت نہ ہو تو اس میں زکاۃ واجب نہ ہو، جیسے پٹر اور زمینیں، انی طرح اس موال میں نکالی جانے والی زکاۃ کی نوٹ "اور اس کی مقدار کا بدن جہاں کے بغرض تجارت ہونے کی صورت میں اس میں زکاۃ واجب ہے، جیسے جانور اور موال جن کے شراب لگ جاتے ہیں، نیز تجارت کے بعض احکام ضرورت اور دوسری قسم کی شرکتوں کے باب میں بیان کئے جاتے ہیں۔

تجارت کی فضیلت:

۷- تجارت حصول مال کا بہترین طریقہ ہے بشرطیکہ حرام ممالی کے طریقوں سے بچے اور تجارت کے آداب کی رعایت کرے۔

حدیث میں آیا ہے: سئل النبی ﷺ ہی الکسب اطیب فقال عمل الرجل بیدہ وکل بیع مبرور (۱) (نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی مانی پاکیزہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر پاکیزہ بیع) شریعتی نے اپنے حاشیہ میں فرمایا کہ آپ ﷺ کے قول: "کل بیع مبرور" میں تجارت کی طرف ایک اشارہ ہے (۲)۔

ممنوعات تجارت:

۸- تجارت میں ہر طرح کا فریب، دھوکہ اور جھوٹی قسم کے ذریعہ سلمان کو رانج کرنا حرام ہے۔ حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ہمراہ عید گاہ کی طرف نکلا، آپ

(۱) حدیث: "اطیب الکسب عمل الرجل بیدہ" "ن احمد (۳-۴) طبع المکتبہ (۱) ہے ابن جریر نے فرمایا کہ ان کے رجال میں کوئی حرج نہیں ہے (فیض القدیر ص ۴۳ طبع المکتبہ التجاریہ) (۲) حاشیہ المشرقاوی علی التقریر ص ۳۲ طبع عیسیٰ الخلی۔

کر کے کم قیمت میں اس کا سامان خرید لے۔ اس کی تفصیل ”تلمی
الربان“ کی اصطلاح میں ہے۔

۱۰- ان قبیل سے احکار (مؤخر وخت کرنے کے لئے سامان کو
روک کر رکھنا) ہے۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الحالب مروق و
المحتکر ملعون“^(۱) (مؤخر وخت کرنے کی غرض سے مال لانے
والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو روک کر رکھنے والا ملعون ہے) نیز:
حدیث ہے: ”لا یحتکر الا عاظمی“^(۲) (گنہ گار ہی مال کو روک
کر رکھتا ہے) تفصیل کے لئے ”احکار“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی
ہے۔

۱۱- ان قبیل سے یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے بھو پر بھو کرے،
یعنی بائع و مشتری سامان کی قیمت میں متفق ہوں اور عقد منعقد
ہونے کے قریب ہو، پھر ایک تیسرا شخص آکر یہ چاہے کہ وہ اس کو زبردہ
قیمت دے کر پہلے کے قبضہ سے نکال لے^(۳)۔

۱۲- ان قبیل سے دشمن کے ساتھ کسی چیز میں کی فتح کرنا ہے جس
کے رعبہ دشمن مارے خلاف جنگ میں مستعد ہوں، جیسے تہیہ و
لوا، اور چھوٹے کے بعد ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے
منع فرمایا ہے۔ اس میں اس کے علاوہ چیز میں کو ان کے ماتحت و مست کرنا
جائز ہے، بشرطیکہ مسلمان اس کے ضد و مرتد نہ ہوں^(۴)۔

(۱) حدیث: ”الحالب مروق والمحتکر ملعون۔“ کی روایت ابن
ماجد (۲/۸۲۷ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور بھیری نے
ابن ماجہ میں فرمایا کہ اس کی سند میں علی بن ریحان بن جریج ہیں جو ضعیف ہیں۔
(۲) حدیث: ”لا یحتکر الا عاظمی۔“ کی روایت مسلم (۳/۲۲۸ طبع
لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۳) لسان العرب مادة ”سوم“، البیاضی ۲/۳۶۳ طبع مکتبۃ المیزان۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۶۱، جوہر لاکیل ۲/۲۳۔

ﷺ نے لوگوں کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”یا
معشر النجار“ (اے تاجروں کی جماعت!) تو لوگوں نے آپ
ﷺ کو ”زیر لیب بہ“ اور ”پٹی روئیں“ اور گناہ آپ کی طرف بلند
کر لیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”ان النجار یبعثون یوم
القیامۃ فجاءوا، الا من اتقى الله وبرز وصدق“^(۱) (بے شک
قیامت کے دن تاجر اس حال میں آئے گا جس کے کہ وہ فاجر
ہوئے گا، سوائے اس شخص کے جو اللہ سے ڈرے، نیک عمل کرے اور
سچ بولے)۔

حضرت ابو ذر نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ
ﷺ نے فرمایا: ”ثلاثة لا یکلمهم الله یوم القیامۃ، ولا
یظفر الیہم، ولا یرکبہم، ولہم عذاب الیم، قلت: من ہم
یا رسول اللہ؟ فقد خسروا وخابوا، قال المنان،
والمسبل اذارہ والمنفق سلحہ بالحللف الکاذب“^(۲)
(قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں سے نہ بات کرے گا، نہ
نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ان کو پاؤں کرے گا اور ان کے لئے
نہ ان کا عذاب ہوگا، تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ
کون لوگ ہیں؟ یقیناً وہ کھائے میں ہوں گے، اور ما کام ہوں گے، تو
”پ آپ ﷺ نے فرمایا: حسن جتا، لے ملا، اپنے تیرے کوٹنے سے
نیچے نکالے، الا، ورجوئی قسم کے، رعبہ ہنا سامان رائج کرے ملا)۔

۹- ”ممنوعات تجارت میں سے“ تلمی خطاب ہے، ”ارود یہ ہے
کے شری و بیہوشی سے اس کے بار بار میں پہنچنے سے قبل ہی بات

(۱) حدیث: ”ان النجار یبعثون یوم القیامۃ فجاءوا۔“ کی روایت
ترمذی (۳/۵۰۶ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اس کی سند مجہول ہے (میزان
الاحوال مدہی ۲/۲۳۸ طبع لکھنؤ)۔

(۲) حدیث: ”ثلاثة لا یرکبہم ولا یظفر الیہم یوم القیامۃ۔“ کی روایت مسلم
۲/۲۳۸ طبع لکھنؤ نے کی ہے۔

تجارت کے آداب:

۱۳- تجارت کا ایک ادب یہ ہے کہ معاملہ میں نرمی برتی جائے، اچھے خدق کا مقام دہو، جھگڑ نہ بیا جائے، اور مطالبہ کے درمیان لوگوں کو حرج میں متا نہ بیا جائے۔

اس کے تعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ کی وہ روایت ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رحم الله رجلا سمحا اذا باع ولا اشتري ولا انقصى" (۱) (اس آدمی پر اللہ کی رحمت ہو جو بیچنے اور خریدنے میں نقصان کرنے کے وقت اچھے اخلاق سے پیش آئے والا ہو)۔

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "غفر الله لرجل كان بكم سهلا اذا باع، سهلا اذا اشترى، سهلا اذا انقصى" (۲) (اللہ تعالیٰ نے مسرت سے اس شخص کی جو تم سے قبل خریدے اور بیچے، اور نقصان کرے کے وقت نرمی سے پیش آتا تھا)۔

۱۴- اس کا ایک ادب مشتہرہ اور کوچہ پر بیچنا ہے۔ مثلاً ایسے بازار میں تجارت کرنا جس میں حرام و حلال مخلوط ہوتے ہوں۔ اور ایسے شخص سے معاملہ کرنا جس کا بیعت مال حرام ہو (۳) اس لئے کہ حدیث ہے: "الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات لا يعضها كثير من الناس: أمس الحلال هي أم من الحرام؟ فمن تركها فقد استبرأ لنفسه وعرضه" (۴) (حرام و حلال

دونوں واضح ہیں، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے کہ وہ حلال ہے یا حرام، تو جس نے اس کو چھوڑ لیا اس نے اپنے آپ کو اپنی عزت کی حفاظت کر لی)۔

۱۵- ان قبیل سے صدقہ و رمانت کی توثیق ہے حدیث میں ہے: "الناحر الأمين الصدوق مع السيب والصديق والشهداء" (۱) (مانت اور رپا ناکہ نبی و صدیقین و شہداء کے ساتھ ہوگا)۔

۱۶- اس قبیل سے مال تجارت میں سے پچھ صدقہ کرنا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "إن الشيطان والإثم يحضران البيع فشبوا بيعكم بالصدقة، فإنها تطميء غضب الرب" (۲) (شیطان اور نادمہ دونوں بیچ کے وقت حاضر ہوتے ہیں، تو تم اپنی بیچ کے ساتھ صدقہ کرنا بھی شامل کرنا کرنا، کیونکہ وہ رب کے غضب کو ٹھنڈا کر دیتا ہے)۔

۱۷- اس میں سے صبح سویرے تجارت کے سے جانا ہے، حضرت محمد غامدی کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللهم بارك لأمتي في بكورها" (۳) (اے اللہ میری امت کی صبح میں برکت دے)، "کہا گیا ہے کہ صبح ایک نادمہ آدمی

(۱) حدیث: "الناحر الأمين الصدوق مع السيب"۔ "کی ترویج" (تقریباً ۲) میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: "إن الشيطان والإثم يحضران البيع"۔ "کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳ طبع النسخ) اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۲/۲۷۲ ذخیرۃ طعارف احسان) اور ابن ابی شیبہ نے اس کی توثیق کی ہے۔

(۳) حدیث: "اللهم بارك لأمتي في بكورها" کی روایت ترمذی (۵۰۸/۳ طبع النسخ) نے صحیح غامدی سے کی ہے، ترمذی نے غریب میں اس حدیث کے من روایوں کا تذکرہ کیا ہے جو صحابی ہیں، پھر یہ کہ اس کی بہت سی سندوں میں کلام ہے اور ان میں سے بعض سندیں حسن ہیں (الترغیب والترہیب ۵۲۹/۲ طبع النسخ)۔

(۱) حدیث: "رحم الله رجلا سمحا اذا باع ولا اشتري..." کی روایت بخاری (۳۰۶/۳ طبع التقریب) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "غفر الله لرجل كان بكم سهلا اذا باع..." کی روایت ترمذی (۱۰۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) تصویب ۱۸۶۳۔

(۴) حدیث: "الحلال بين والحرام بين..." کی روایت بخاری (۲۹۰/۳ طبع التقریب) اور مسلم (۱۲۱۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

تجارت ۱۸

تھے، جب وہ اپنے ماترہ میں کو روکنے لگے تو انہیں صبح سویرے روانہ کرتے، اس طرح وہ مالدار ہو گئے اور ان کا مال بڑھ گیا^(۱)۔

مال تجارت میں زکوٰۃ کا جوہ:

۱۸۔ مال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے (۲)، اور مال تجارت وہ مال ہے جس کی ملکیت کسی معاوضہ کے ساتھ حاصل کرتے وقت اس کے ذریعہ تجارت کا مقصد سیدھا ہے بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے۔ حدیث کے ساتھ فقہاء (۳) نیز حضرت حسن علیہ السلام، امام حسین علیہ السلام، امام علی علیہ السلام، ابو عبیدہ حقیق و اصحاب رائے اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعی نے اپنے قول میں یہ بھی فرمایا ہے۔

اور مالک نے مائتہ مدیر اور مائتہ مخمر کے درمیان فرق کیا ہے، مائتہ مدیر جو سوداگر ہے جو سماں کو اس کی واقعی قیمت پر فروخت کر کے دوسرے سماں لائے، مثلاً سوداگر جو تو یہ شخص جو سالانہ راکۃ ۱۰۰ کرے گا اور مائتہ مخمر یعنی مال کا مناسک کرے، ملا مائتہ جو بار بار میں سماں تجارت لے لے جائے، مائتہ مدیر ہے تاکہ قیمت بہ حد جائے تو یہ سوداگر کی تجارت پر راکۃ ۱۰۰ جب نہ ہوگی، تاکہ اس کا مال شکل نقد ہو جائے، خواہ اس کے پاس وہ مال سالہا سال یوں نہ باقی رہے (۴)۔

مہمورے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا أن نخرج الصدقة مما بعد البيع“ (۵)

() تفتيش على حوزي ۳۰۴

(۲) بعضی سہ ماہی، روحانی الخ لیس ۲/۱۱/۲۰۲۱ء بعضی صنایع ۲۰/۲۰۲۱ء۔

(۳) دوسرے فقہاء یہ ہیں مسعود بن الحسب، عروہ بن الحریز، القاسم بن محمد عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، خارجہ بن زید، سلیمان بن یارور، ساقی بن عبد الرحمن بن عوف ہیں اکثر کے نزدیک۔ دیکھئے الموسوعہ جلد ۱۲، ۱۳

(٣) المدة من ١/٥/٢٠١٣ إلى ١/٥/٢٠١٤

(۵) حضرت "کان یا مریا" أن لخرج الصلاة "کی روایت الیوداؤر

(رسول اللہ ﷺ ہمیں علم دیا کرتے تھے کہ ہم ہر اس مال کی زکاۃ ادا کریں جو ہم جچ کے لئے تیار کرتے ہیں) نیز اس حدیث سے: "وفي البر صدقة" (۱) (پہڑے میں زکاۃ ہے)۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ اصل شی میں زکاۃ واجب نہیں، لہذا یقینی طور پر یہ ثابت ہوا کہ اس کی قیمت میں زکاۃ واجب ہوگی، ورنہ فقہاء کے درمیان اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ حلال حب (سب گندما) و رءود نصاب دفتوں کا وجوب زکاۃ میں اعتباراً یہ ہے (۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عربش تجارت“ (۳۷۷-۳۷۸)



(۲۱۲/۲) طبع عزت عید دماس کے لیے ہے ان عمر کے مالک کی سند میں جہالت ہے (۱) طبع شریعت کے لیے ہے (۲) طبع شریعت کے لیے ہے (۳) طبع شریعت کے لیے ہے (۴) طبع شریعت کے لیے ہے

(۱) حدیث: ”وَلَوْ بَلَغَ الْبِرُّ صَلَاقَةً...“ کی روایت احمد (۵/۹۷، طبع کیمبر) اور حاکم (۱/۳۸۸، مطبوعۃ دار الفکر، بیروت) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۲) سابقہ مراجع، اکتی ۳/۳۵۵، ج ۳، ص ۲۶، مع التصحیح
۲۱، ۲۰/۲

(۳) ابن ماجہ ج ۲، ص ۴۳، الحیٰ مرام کتبات الخلفاء ج ۲، ص ۵۹۔
 الفائز ج ۲، ص ۶۶، مکی المصابی ج ۸، ص ۸۸، طبرستان ج ۲، ص ۵۴۔

اور حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں ہنوں کے درمیان کی مجلس یا کسی نماز کے ریو فیصل نہ رہے، لہذا اگر اس طرح فیصل نہ رہا تو غرہ ہے، اور بعض حنفیہ سے تجدید ہنوں کی ضرورت بھی عقل کی گئی ہے اگرچہ کسی مجلس یا نماز کے ریو فیصل نہ رہے۔

اور تجدید ہنوں کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے ہنوں سے کوئی عبادت نہ رہے، ۱۴۰ طواف یا نماز رکعت۔

اور اس کے شرع ہونے کی ایک دلیل یہ حدیث ہے: ”مَنْ قَوَّضَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ“ (۳) (جو شخص طہارت کی حالت میں ہنوں کو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی)۔

اور حنا، مہ نماز کے لئے ہنوں کرتے تھے اور حضرت علی ہنوں کر کے آیت دلیل کی تہمت فرمایا کرتے تھے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا فُتِنْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسُوا وُجُوهَكُمْ“ (۴) (اے ایمان والو جب تم مار کو اٹھو تو پہنچو اس درہاتھوں کو ہنوں سمیت صو یا کرہ) اور اس وجہ سے بھی کہ بتد، سلام میں ہمارے لئے ہنوں دہری تھا، پھر اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا اور اصل مطلوب باقی رہا (۵)، لکھئے اصطلاح ”ہنوں“۔

کان کے مسح کے لئے نیپانی:

۳- امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کانوں کا مسح کرنے کے سے یہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۱

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۰۲

(۳) المقرطی ص ۸۱

حدیث ”مَنْ قَوَّضَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ“ کی روایت ترمذی (۸۷۷ طبع المجلد) نے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(۴) سورۃ المائدہ ص ۶

(۵) مفتی امجد ص ۷۷

تجدید

تعریف:

۱- تجدید لغت کے متعارف سے ”جندہ“ کا مصدر ہے، اور جہ یہ قدیم کی ضد ہے، اسی سے ”جندہ و صواءہ“ اور عہدہ اور ثوبہ ہے، یعنی اس نے نہ ہنوں، نہ عہدہ نہ پنا پڑ دیا گیا (۱)۔
اور اصطلاح شرعی کا استعمال بھی اسی معنی میں ہے۔

شرعی حکم:

۲- پنے موقع مقام کے تفاوت سے تجدید کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہنوں کی تجدید سنت ہے یا مستحب ہے، ان کی اصطلاحات کے اختلاف کی بنیاد پر، اور امام احمد سے اس مسئلے میں دو روایتیں ہیں: ان میں سے اصح روایت جمہور کے مطابق ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی نصیحت نہیں ہے (۲)۔

اور شافعیہ نے مستحب ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے ہنوں سے کم رکعت نماز پڑھ لے۔ اگر اس سے پہلے ہنوں سے کوئی نماز نہیں پڑھی تو تجدید ہنوں نہیں، اگر اس سے اس کے خلاف کیا اور ہنوں کر یا تو اس کا ہنوں درست نہیں ہو، کیونکہ مطلوب نہیں (۳)۔

(۱) لسان العرب، لمصباح مادہ ”جندہ“۔

(۲) ہمیں لاس قدیمہ ص ۳۳

(۳) مفتی امجد ص ۷۷

تجدید ۳-۵

مرتبہ عورت کے نکاح کی تجدید:

۵- جمہور فقہاء کے نزدیک اگر کوئی عورت مرتبہ ہو جائے اور اس دم کی طرف نہ لوٹے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ حنفیہ نے کہا کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ موت تک قید کر دیا جائے گا۔

۶- بعض فقہاء حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی شادی شدہ عورت مرتبہ ہو جائے تو اس پر اسلام لانے اور شوہر اس سے نکاح کی تجدید کرنے پر زور دیا جائے گا خواہ اس کی رفتار مندی کے بغیر ہی یوں نہ ہو بشرطیکہ اس کا شوہر یہ چاہتا ہو۔ اور جب وہ مسکب ہو جائے تو شوہر کے علاوہ سے نکاح کرنا اس کے لیے جائز نہیں اور یہ کاہنی کے لئے لازم ہے کہ تھوڑے مہر پر اس کے نکاح کی تجدید کرے۔ تفصیل ”رؤت“ کی اصطلاح میں ہے۔

۷- اگر زوجین میں سے کوئی ایک دخول کے بعد مرتبہ ہو جائے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مرتبہ ہوتے ہی نکاح ختم ہو جائے گا، پھر اگر ان میں سے مرتبہ ہونے والا مسلمان ہو جائے اور عدت باقی ہو تو تجدید نکاح نہ دینی نہیں۔ اور ثانیہ، متاבלہ کا مذہب یہ ہے کہ عدت کے ختم ہونے تک نکاح موقوف رہے گا۔ عورت کے مدت میں رہتے ہوئے مرتبہ ہونے والا شخص مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے نکاح اہل پر باقی رہیں گے، اور اگر وہ مسلمان نہ ہو تو مرتبہ ہونے کے وقت ہی سے نکاح کو فسخ مانا جائے گا اور اسی وقت سے عدت شمار کی جائے گی (۱)۔ اس کی تفصیل ”رؤت“ کی اصطلاح میں ہے۔

پانی بیہ سنت ہے، اس کے بغیر سنت حاصل نہ ہوتی، تمام متاבלہ اور مالکیہ کے نزدیک صحیح یہی ہے (۱)۔ اور حنفیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر کے سے سے ہوئے پانی سے ہی دونوں کاؤں کا مسح کرنا سنت ہے (۲)۔

مستحقہ کے سے پٹی و رمدی کی تجدید:

۸- ثانیہ کا صل مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت مستحاضہ پر اپنی پٹی و رمدی گدی کا استعمال ضروری ہے۔ وضو پر قیاس کرتے ہوئے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ جب نجاست مسلسل ہو تو اس کے زائد کوئی معنی نہیں۔ یہ اختلاف تو اس صورت میں ہے جب پٹی کے اطراف پر خون طہ نہ ہو، اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے۔ اور اگر پٹی کے اطراف پر خون طہ ہو جائے یا وہ پٹی جگہ سے ہٹ جائے تو نئی پٹی لگانا ضروری ہے، اس میں ان کا ایک ہی قول ہے (۳)۔

۹- متاבלہ کے سر پر ایک پٹی ۱۰۰ بار جہاد حسا، خون کو ہر نماز کے سے ہونا ضروری نہیں، بشرطیکہ بادھنے میں کوئی کمی نہ آتی ہو۔ اور بعض فقہاء حنفیہ نے نجاست کو کم کرے کی غرض سے مستحاضہ اور غیر معذور لوگوں کے لئے پٹی یا گدی باندھنے کو مستحب قرار دیا ہے اور تجدید کے مسئلہ میں کوئی سرحت نہیں لی ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ واجب نہ ہو، کیونکہ صل پٹی ہی واجب نہیں۔ اس سلسلے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی سرحت نہیں ملی (۴)۔

(۱) مفتی محمد امجد علی، ص ۱۰۰، ص ۱۳۵، مہذب الجلیل، ۲۳۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین، ۸۳، ۸۲۔

(۳) مفتی محمد امجد علی، ۱۱۲۔

(۴) ص ۱۰۰، ص ۱۳۵، مہذب الجلیل، علی مرتضیٰ، ص ۸۰، دارالایمان دہلی۔

(۱) البحر الرائق شرح کتر الدقائق، ۲۳۰، حاشیہ ابن عابدین، ۸۳، ۸۲، ص ۱۰۰، مع المشرع المکبیر، ۵۶۵، ۵۶۶۔

تجرد

دیکھئے: ”عمود“۔

تجربہ

تعریف:

۱- ”تجربہ“ ”حزبت“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: ”زمانہ، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”حزبت الشیء تجرباً وتجوہاً“ معنی میں نے اس کوئی فائدہ آزمایا (۱)۔
مرفہ، اس کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- افطار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو:
ایسے مریض کے لئے افطار کرنا جائز ہے جس کو تجربہ سے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو، اگرچہ تجربہ اس مریض کے علاوہ کسی دوسرے مریض کا ہو، بشرطیکہ مرض ایک ہو (۲)۔
ہاں تک اس تندہ دست شخص کے حکم کا تحقق ہے، جس کو روزہ رکھنے سے مرض کا اندیشہ ہو، وہ شرطہ مرض جو افطار کو جائز کر دے، اسے تو اس کی تحصیل ”صوم“ کی احتیاج میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مدت خیار میں صیغ کو آزمائنا:

۳- مدت خیار میں صیغ کو آزمائنا جائز ہے، اگر یہ آزمائش صحت کے

(۱) المصباح المصنف، لسان العرب، مجم غنی اللغ، ۵۵۰ ج ۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۱۶۱ طبع بلاق، حاشیہ الدہلوی ۵۳۵ طبع بیروت۔

میں، کچے جا سکتے ہیں۔

بچہ کی عقل مندی معصوم رہنے کے لئے اس کا تجربہ:

۷۔ بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کو آرمایا جائے گا۔
۸۔ یہ اس طرح ہوگا کہ اس کے حوالہ ایسے تصرفات آئے جائیں گے
جس میں اس کے جیسے لوگ تصرف کرتے رہتے ہیں۔

اگر وہ تاجر کی دکان میں سے ہے تو خرید و فروخت کا کام اس کے حوالہ کیا جائے گا، اور اگر اس نے بار بار معاملہ کیا اور دھوکہ نہ کھایا اور جو مال اس کے قبضہ میں تھا اس کو ضائع نہ کیا تو وہ عطل مند ہے اور فاسق کار کا ہونا ثابتکاری کے ذریعہ آزمایا جائے گا اور ان لوگوں کے اثرات کے ذریعہ آزمایا جائے گا جو مصالح و مصلحت کی انجام دہی میں مشغول ہوں، مثلاً بھیجی کرنا، بھیجی کرنا، اس کی نگرانی کرنا، اور پیشہ وروں کا کرنا اسی پیشہ کے ذریعہ آزمایا جائے گا جس سے اس کے والد و سرپرست، رشتہ دار ہیں۔

ہام ابو حنیفہ، ہام زفر، ہام ثعلبہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص بے قنونی کی حالت میں بالغ ہو، وہ اس کے بچہ کی حد میں ہے، جب اس کی عمر کے پچیس سال مکمل ہو جائیں تو ان کے نزدیک اس کا ماں اس کے حوالہ نہ دینا ضروری ہے، مگر چارہ عقل مند نہ ہو، یہ ممکن ہے کہ اس کا ماں اس کے حوالہ نہ دے، تو وہ بے سیکھا لے کے لے گیا، اور جب اس سے وہ بے سیکھا، اور وہ اس عمر کو پہنچ گیا کہ اس عمر میں وہ ابن سنا سے تو بے سیکھا، اور وہ بے سیکھا کی حد میں ہے۔ (۱)

رشد کے معنی و درجہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کے تجربہ کے وقت کے سلسلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں اور حقائق ہیں جو ”حجرت“، ”رشد“ اور ”مفتی“ کی اصطلاحات

(۱) بمسند مع شرح الكبير ۳۵۳، نهج ۲۸۵، مسند مفتي الحج ۴۶۹،
طبع معظي بمسند، حاشية الطحاوي على الدر المختار ۳۵۵، دور الحكام شرح غزالي
لاحقا م ۲۸۳ "۲۸۳"، تفسير القرطبي ۵۸۳

قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آزمانا:
۸۔ ثبوت نسب کے تعلق قیافہ شناس کی بات جن لوگوں کے نزدیک کامل عمل ہے ان کے ہر ایک قیافہ شناس کے سامنے یہ شرط ہے کہ وہ اصابتِ رائے میں تجربہ رکھتا ہو، اس سے کہ حدیث ہے: "لا حکم الا ذو تجربۃ" (۱) (تجربہ کار ہی خیم ہوتا ہے)۔ اور اس وجہ سے بھی کہ قیافہ شناس کا کام ہے، ابد قیافہ شناس کا اس علم سے واقف ہونا ضروری ہے اور بھی تجربہ رکھنے والے ہی میں ہوتا ہے۔

قیافہ شناس کی مہارت کو جانے کے سے اس کے ترہانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک لڑکا ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں سے کوئی اس کی ماں نہ ہو، ایسا تین مرتبہ کیا جائے، پھر اسے ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں اس کی ماں بھی ہو، پھر اگر وہ سب کے بارے میں درست رائے قائم کر لے تو اسے تجربہ کار سمجھا جائے گا۔

یہاں اس طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حنفی قیافہ شناس کے قول پر عمل کرنے کو مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے قیافہ شناس کے قول کو حکم میں دلیل کے طور پر قبول کرنے کے لئے شرطیں میں لگائی ہیں^(۴)۔

ہر موضوع سے "علاقہ تفسیر" کے ہے "قید" کی اصطلاح
 یکجہاں جاسی ہے۔

(۱) حضرت علامہ حکیم ابلا دو رحمہ اللہ نے ۱۹۸۳ء میں (پیشینہ) کے نام سے ایک رسالہ شائع کیا ہے جس میں ان کی ساری تصانیف کا ایک جامعہ جائزہ دیا گیا ہے۔

(۲) روح الطائفتی ۱۰۴/۱۲ نہایت کتاب ۸/۳۵ مطالب و لکھی
۱۶۶۱ تا ۱۶۷۱ مکتب لاطن، المعنی مع شرح الکبیر ۶/۹۸، ص ۹۸ القاب
شرح صحیح افشاری ۱۰۹/۱۰۰، طبع المیزان، موسسہ الکتاب، اصطلاح ثبت۔

تجربہ ۹، تجزوہ تجسس ۱-۲

ہل علم کا تجربہ:

۹- جن ہل علم کے قول پر تنازعات میں عمل کیا جاتا ہے ان کے لئے شرط یہ ہے کہ ان کا علم مناسب تجربوں سے حاصل ہوا ہو۔ جیسے: انہ۔
الخبیر وغیرہ۔

تجسس

تعریف:

۱- تجسس کا لغوی معنی خبروں کی جستجو کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے:
حسب الأخبار والتجسس، جب کوئی شخص خبروں کی تحقیق جستجو
کرے، اسی سے جاسوس ہے جو خبروں کی جستجو کرنا ہے اور مخفی امور کی
کھوج کر یہ بتاتا ہے، پھر اسے آنکھ سے دیکھنے کے لئے بطور استعارہ
استعمال کیا گیا (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے ارادے سے خارج نہیں ہے۔

معلقۃ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- اس کا معنی خبر دریافت کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "رجل
حساس للأخبار" یعنی اس کو خبروں کی بڑی معلومات حاصل ہے،
اور احساس کا معنی اصلی دیکھنا ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ کا توبہ ہے:
"هَلْ تُحِصُّهُمْ مِنْ أَحَدٍ" (۲) (سو آپ ان میں سے کسی کو بھی
نہ دیکھتے ہیں)، یعنی یا تم، دیکھتے ہو، پھر یہ مجد ان اور ہم کے سے
استعمال کیا جانے لگا، خواہ کسی بھی حالت میں قوتِ مدرک کے ذریعہ ہو،
اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد "وَلَا تُحِصُّوْا" (اور نہ مت گنے



(۱) المصباح الحیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۵۔

تجسس ۳-۵

رہو) کو "ولا تحسسوا" کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے (۱)۔
پیشتر نے فرمایا کہ یہ دو لفظ ایک ہی معنی میں اُردھا گیا ہے کہ
تجسس کا اطلاق برائی پر ہوتا ہے اور تجسس (حادثہ کے ساتھ) کا
استعمال کثر بھائی میں ہوتا ہے (۲)۔

ب- ترصد (گھات میں بیٹھنا):

۳- ترصد کا معنی ہے: "ترتد پر بیٹھنا"۔ اس سے "رصدی" ہے۔
یعنی وہ شخص جو سڑکوں پر اس غرض سے بیٹھتا ہو کہ لوگوں کو دیکھ کر ان کا
ماں نظر لے لے (۳)۔

تجسس اور ترصد اس اعتبار سے متحد ہیں کہ دونوں کا معنی لوگوں
کے حالات کی جستجو کرنا ہے مگر تجسس تو قیامت اور کوشش کے ذریعہ ہوتا
ہے تاکہ خبریں معلوم ہو سکیں، خواہ اس کے لیے ایک جگہ سے دوسری جگہ
جا کر اور "ترصد" کا تحقق تو بیٹھنے، انتظار کرنے اور گھات میں لگنے
سے ہوتا ہے۔

۴- بصوت (بخور سننا):

۴- بصوت کا معنی: "بسمع یعنی سنانا" ہے۔ کہا جاتا ہے: "بصوت
بصواتاً" یعنی اس نے کان لگا کر بخور سے سننے کے لیے خاموش رہا
تو یہ تجسس سے عام ہے، کیونکہ بصوت تو چھپ کر اور اعلانیہ دونوں
طرح ہوتا ہے (۴)۔

شرعی حکم:

۵- تجسس کے مثل احکام میں: حرمت، وجوب اور اباحت۔

مسلمانوں کے خلاف قیامت: جستجو کرنا دراصل حرام و ممنوع
ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "ولا تحسسوا" (تم
جاسوسی نہ کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں مسلمانوں کی پردہ داری
اور عیب جوئی ہے۔ "رجس کوہوں نے چھپا رکھا ہے اس کو شکار کرنا
ہے۔" رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما معشر من امر بمساہ
ولہ یدخل ایمانہ الی قلبہ لا تتبعوا عورات المسلمین،
فان من تتبع عورات المسلمین تتبع اللہ عورته حتی
یصلحہ ولو فی جوف بیتہ" (۱) اے وہ لوگو جو صرف زبان
سے ایساں لائے ہو اور زبان تمہارے دل میں نہیں داخل ہو ہے، تم
مسلمانوں کی پردہ داری نہ کرو، کیونکہ جو شخص مسلمانوں کی پردہ داری
نہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی پردہ داری نہ کرے گا اور اس کو رسوا کر دے گا،
چاہے وہ گھر کے اندر ہی رہے ہو (۲)۔

دن سب نے فرمایا کہ پردہ پوشی واجب ہے، مگر عام حکم اور
رہائے چار آدمیوں میں سے ایک سے (کہن سے پردہ پوشی واجب
نہیں ہے)۔

"تجسس کرنا بھی واجب ہوتا ہے، چنانچہ بن الماشون سے نقل
یا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ چوروں اور کواؤں کے رہنے کی جگہ
کی قیامت کی جائے لی اور ان کے خلاف تعامن نہ کیا جائے گا، یہاں تک
کہ قتل کر دیا جائے یا ملن کر دیے جائیں (۳)۔" ان کی تلاش
بغیر تجسس اور بغیر ان کی حالتوں کے دریافت کئے ہوئے نہیں ہوسکتی۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جنگ کے وقت گذر
کے لشکر کی حالت کی تحقیق کرنے کے لیے جاسوسوں کو بھیجنا مباح ہے

(۱) تفسیر الکتاب ۵/۸۳۔

عمرہ: "ما معشر من امر بمساہ" کی روایت "مدن
(۲۷۸/۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور ملا ہے کہ یہ حسن غریب ہے۔

(۲) تہذیب الامور ۱/۱۷۱۔

(۱) سورہ فجر ۲۱۔

(۲) المصباح المفید للفقیر الفقیر ۵۰۸۔

(۳) المصباح المفید۔

(۴) المصباح المفید۔

تجسس

تاک ان کی تعداد ان کے اسباب جنگ اور گھبرنے کے مقامات وغیرہ سے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔

ی طرح تفتیش کرنا مباح ہے جب حاکم کو پیخرو دی جائے کہ قندس کے گھر میں شراب ہے، لہذا اگر چند کوادی کے گھر میں شراب ہونے کی کوادی تو صاحب خانہ کے احوال کی تفتیش کی جائے گی، لہذا اگر وہ اس چیز میں مشہور ہو جس کی خبر دی گئی ہے تو اس کا ساتھ دے ہوگا اور اگر اس کا حال پوشیدہ ہو تو تفتیش کی ضرورت نہیں ہے۔ امام مالک سے اس پولیس کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کے پاس ایک شخص نے "کر پیخرو دی کہ چند لوگ ایک گھر میں شراب پینے کے سے کھڑے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ با معلوم گھر میں ہوں تو اس کی تفتیش نہیں کی جائے گی، اور اگر وہ گھر اس میں مشہور ہو تو اس کی تفتیش کی جائے گی۔

در محاسب کو اس بات کا حق ہے کہ وہ جرائم کا ارتکاب کرے و لوں کی تلاشی لے، کیونکہ ان مقرر کئے جانے کی بنیاد ہی مرہ لعر و ف اور غبی عن المنکر ہے (۱)۔

دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا:

۶۔ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنے والا یا تو مسلمان ہوگا یا نبی یا کافر حربی اور مارون رشید سے جب امام ابو یوسف سے ان لوگوں کے متعلق حکم دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: اے میرے مومنین! آپ سے سب جاسوسوں کے متعلق دریافت فرمایا ہے جو پائے جاتے ہیں تو وہ یا تو ذمی ہوں گے یا حربی یا مسلمان، تو اگر وہ حربی ہوں یا یہود و نصاریٰ اور مجوسی میں سے ایسے نبی جو قرآن کریم کرتے ہوں تو ان کی گردنیں مار دیے، اور اگر مسلمانوں میں سے ہوں

تو انہیں درناک دیکھئے اور ان کو طویل مدت تک قید میں رکھئے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں (۱)۔

امام محمد بن اسحق نے فرمایا کہ جب مسلمان کسی ایسے شخص کو پائیں جو مسلمان ہونے کا دعویدار ہو اور وہ مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کا جاسوس ہو جو مسلمانوں کی پوشیدہ باتیں لکھ کر اس کے پاس بھیجا کرتا ہو، پھر اس نے برضا و رغبت اس کا اقرار کر لیا ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے گا۔ امام اسے درناک مزا دے گا، پھر فرمایا کہ اس جیسے شخص، حقیقت مسلمان نہیں ہو سکتا، تاہم اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ ان چیزوں سے آدمی کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے ان کو اس نے نہیں چھوڑا ہے، لہذا وہ ظاہر میں اسلام سے خارج نہیں مانا جائے گا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جن کے ذریعہ وہ اسلام میں داخل ہوا ہے۔

اس لئے بھی کہ اس کو اس کے سے ہوئے کام پر لاج نے آمادہ کیا ہے، بد اعتقادی نے نہیں اور یہ بہترین توجیہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کا حکم دیا ہے۔ فرمایا: "الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ" (۲) (جو اس) کلام کو کانٹا کرتے ہیں پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں)۔ اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی روایت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ انہوں نے قریش کو یہ لکھ بھیجا تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے والے ہیں، لہذا تم اپنا حاکم بنو، اس پر حضرت عمرؓ نے ان کے قتل کا ارادہ فرمایا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "مہلا یا عمر! فنعن اللہ فقد اطلع علی اهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد

(۱) الخراج لابن یوسف ۲۰۶، ۲۰۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۔

تجسس ۶

عصرت لکم“ (۱) (عمر ذرا بھر و اشاہد کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے احوال پر مطلع ہونے کے بعد اس سے یہ بہہ دیا ہے کہ اے اہل بدر! میں تم کو بخش چکا ہوں اب تم جو چاہو کرو) تو اگر وہ اس کی وجہ سے کافر اور واجب القتل ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ انہیں نہ چھوڑتے، خواہ بدری ہوں یا غیر بدری، و اسی طرح اگر ان کا قتل بطور حد ضروری ہوتا تو رسول اللہ نہیں نہ چھوڑتے، و انہی کے تعلق یہ آیت مازل ہوتی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ“ (۲) (اے ایمان والو! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا) تو قرآن نے ان کو مومن قرار دیا ہے اور عصرت بابا و و القعد بھی اسی پر دلائل کرتا ہے جب ان سے بغض و عداوت کا مشورہ یا قاتل تو انہوں نے اپنی انگلی اپنے حلق پر زاری تاکہ انہیں یہ بتا دیں کہ اگر وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ پر آمین گئے تو انہیں قتل کر دیا جائے گا، انہیں کے بارے میں یہ آیت مازل ہوتی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ“ (۳) (اے ایمان والو خیانت نہ کرو اللہ اور رسول کی)۔

اسی طرح اگر ذمی نے ایسا کیا تو اسے بھی درناک قرار دیا جائے گی، اور جیل کے حوالہ کر دیا جائے گا اور وہ اپنے اس فعل کی وجہ سے عہد کو توڑنے والا نہ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر کوئی مسلمان ایسا کرتا ہے تو اس کا یہ فعل اس کے لئے مان کو ختم کرے، و ملائیس تو اسی طرح اگر کوئی ذمی ایسا کرے تو یہ اس کے عہد کو بھی توڑے، و ملائیس ہوگا۔ یا آپ! دیکھتے نہیں کہ اگر کوئی ذمی ذبیح کرتے ہوئے قتل بھی کرے اور

مال بھی لے لے تو یہ اس کے عہد و پیمان کو توڑنے والا نہیں ہوتا ہے، اور اگر وہ عصرت سے فائدہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہوئے اذکار زنی کرے تو یہ ہر حال میں اولیٰ نہ ہوگا (یہ ناقض عہد و پیمان نہ ہوگا) اسی طرح اگر کوئی مستامن (آمین لے کر، و اسلام میں رہنے والا) ایسا کرے تو یہ اس کے لئے بھی ناقض مان نہ ہوگا۔ جیسے کہ اگر وہ شخص ذبیح کرے (تو یہ اس کے لئے ناقض مان نہیں)۔ تمام صورتوں میں اسے نہ اذکار کے طور پر تکلیف دی جائے گی، کیونکہ اس نے حرام کا ارتکاب یا اور اپنے فعل سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کیا۔ اگر اس کے مان طلب کرتے وقت مسلمانوں نے اسے کہہ دیا تھا کہ ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ مان دیا ہے کہ تو مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کی جاسوسی نہیں کرے گا یا ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ مان دیا ہے کہ اگر تو نے حربوں کو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں سے باخبر کیا تو تیرا مان ختم ہو جائے گا اور صورت حال یہی ہو (مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا ہو) تو اس کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو وہ شرط کے پائے جانے سے قبل معدوم رہتی ہے۔ چونکہ اس نے اس کے مان کو اس شرط کے ساتھ مطلق کیا ہے کہ جاسوس نہ ہو، لہذا جب یہ خلاف ہو گیا کہ وہ جاسوس ہے تو وہ حربی ہو گیا جس کو کوئی مان نہیں ہے، لہذا اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام اگر مناسب سمجھے کہ اس کو سولی دے دی جائے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، و اگر یہ مناسب سمجھے کہ دوسرے قیدیوں کی طرح اس کو مال غنیمت بنا دیا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ یہاں پر اس کو قتل رو دینا بہتر ہے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو۔ اور اگر بجائے مرد کے عورت ہو تو اس کے قتل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اس سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے

(۱) حضرت حاطب ابن ابی اسود کی حدیث کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۳ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (مسلم ۱۹۳۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔
(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔
(۳) سورہ انفار ۲۷۔

تجسس ۷

کا راودیا ہے اور اس حالت میں حریم کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ جب وہ قتل کرے (تو اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) اور اس کو سولی دینا پسندیدہ ہے۔ کیونکہ وہ عورت ہے اور عورت کی ستر پوشی ہلی ہے۔ اور اگر مبالغہ لڑکا اس کام میں پکڑا جائے تو اس کو مال قیمت بنایا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ حکام شرع کا مخاطب نہیں ہے، لہذا اس کا قتل خیانت نہ ہوگا جو موجب قتل ہو، بخلاف عورت کے، اور یہ ظلم ہے بچہ کی کہ اسے قتل کرتے ہوئے پکڑا جائے اور اس کو قیدی بنایا جائے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ بخلاف عورت کے کہ اسے قتل کرتے ہوئے قیدی بنا کر گرفتار کر لی جائے تو اس کو قتل کرنا جائز ہے۔ اور وہ رجحان جو قتل کے لائق نہ ہو، صحیح اقتل ہو تو اس کے سلسلے میں وہی حکم ہے جو عورت کا ہے، کیونکہ وہ بھی مخاطب ہے، اور اگر مستامن اس کا انکار کرے کہ اس نے ایسا کیا ہے اور کہے کہ جو خط لوگوں نے اس کے پاس دیا ہے، وہ اسے راستہ میں ملا تھا اور اس نے اسے لے لیا تھا تو مسلمانوں کے سے یہ جار نہیں کی، اسے بلا دلیل قتل کر دیں، کیونکہ بظاہر وہ نہ لایا ہے تو جب تک وہ شکی ثابت نہ ہو جائے جو اس کے من کو ختم کرنے والی ہے اس کا قتل کرنا حرام ہوگا۔ پھر اگر وہ اس کو مار پیٹ یا قیدی یا ذلیل خانہ میں بند کرنے کی دھمکی دیں یہاں تک کہ وہ اتر کر لے۔ وہ جاسوس ہے تو اس کے اس اتر کر کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ یہ مکروہ ہے اور مکروہ کا اتر کر باطل ہے۔ تو وہ قیدی کا اگر وہ ہو یا قتل کا، اس کا جاسوس ہونا اس وقت ثابت ہوگا جب وہ خوش حالی سے اتر کر لے یا وہ اس کی کوئی دھمکی دیں۔ اور اس سلسلے میں جاسوس و جریوں کی کوئی قائل قبول ہوئی، کیونکہ یہ شخص بھی ہمارے درمیان حربی ہے، چاہے مستامن ہی کیوں نہ ہو اور حربی کے خلاف حربی کی کوئی مقبول ہوتی ہے۔

اگر امام کسی مسلمان یا ذمی یا مستامن کے پاس کوئی خط پائے جس میں اس کی تحریر ہو اور وہ پیچھا چاتی ہو اور وہ جریوں کے بادشاہ کے سام ہو، جس میں وہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دے رہا ہو تو امام اس کو قید کرے گا اور قتل کی وجہ سے اس کو مار نہیں جائے گا۔ کیونکہ تحریر میں تو اس کا امکاں ہے کہ وہ خود ساختہ ہو اور ایک تحریر، دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے، لہذا اس کے سے جاز نہیں کہ وہ اس قسم کے احتمال کی بنا پر اس کو قتل کرے، مسلمانوں کو نظر رکھتے ہوئے اسے قید کرے گا یہاں تک کہ حقیقت حال واضح ہو جائے، اگر کوئی امر واضح ہو سکے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مستامن کو دار الحرب واپس کر دیا جائے گا اور اسے اس کے بعد دارالاسلام میں ٹھہرنے کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ اس کے متعلق شک پختہ ہو چکا ہے، اور اس طرح کے اشخاص سے دارالاسلام کو پاک کرنا "إمالة الأذى" (تکلیف دہ چیز کو ہٹانا) کے قبیل سے ہے، لہذا یہ بہت ہوگا (۲)۔

۷۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستامن جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا، اور بخون نے ایسے مسلمان کے بارے میں جو مسلمانوں کی خبر جریوں کو لکھ بھیجتا ہو، کہا ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اس سے تو یہ نہیں رانی جائے لی، اور جنگ کرنے والے کی طرح اس کی کوئی دیت اس کے وارث کو نہیں دی جائے گی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بظاہر

(۱) یہ فقہاء اور حنفیوں کا مذہب ہے، کیونکہ ان کے پاس جریوں میں فرق کرے اور جریوں کے خواہش معلوم کرنے کے وسائل نہیں تھے، اسی لئے انہوں نے احتیاط سے کام لیا اور ہمارے زمانے میں سائنس نے یہ ممکن کر دیا ہے کہ ہر شخص کی تحریر کی ایک خاصیت ہے جس کی وجہ سے وہ دوسری جریوں سے ممتاز ہو جاتی ہے لہذا آج تحریر پر دھماکا لگا کر اسے ایک ایسا قریب قرار دینا ممکن ہے جن کے موجب فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی علم انہوں نے ان دوسروں کا بھی ہے جن سے جری کی قطعیت ثابت ہوتی ہے۔

(۲) اسیر الکبیر ۵/۲۰۳، ۲۲۳ طبع مرکز مطالعات۔

تجسس ۸

اس کو کوڑا مارا جائے گا اور لمبی قید میں رکھا جائے گا اور اس جگہ سے جا! وٹن رویا جائے گا جہاں وہ تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا الا یہ کہ وہ توبہ کرے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لاش کی وجہ سے اس کو معذور سمجھا جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ اس کا عادی ہو تو قتل کر دیا جائے گا اور اگر یہ فحش ہوتا ہے مارا جائے گا اور خدمت ماکہ میں اوی جائے گی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کے فرما: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ“ (۲) اے ایمان والو! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا۔ کی تقریر میں حسب دلیل تفصیل مذکور ہے:

جو شخص مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی ٹوہ میں زیادہ دربتا ہو، ان سے واقف کرانا ہو اور دشمن کو ان کے حالات بتانا ہو وہ اس کی وجہ سے کافر نہ ہوگا، اگر اس کا یہ عمل دنیوی غرض سے ہو اور اس سلسلے میں اس کا عقائد درست ہو، جیسا کہ حاطب نے کیا تھا کہ ان کا ارادہ اس کے ذریعہ صرف حمایت، بہمدی حاصل کرنے کا تھا، انہوں نے مرتد ہوئے کا رد و تمیز نہیں کیا تھا۔ جب ہم نے یہ کہا کہ وہ کافر نہ ہوگا تو کیا اس کو حد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں لوگوں کا اختلاف ہے امام مالک، ابن القاسم اور شہب کی رائے یہ ہے کہ امام اس سلسلے میں حجتہ کرے گا، ”عبد الملک نے فرمایا کہ اگر اس کی حالت ایسی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، کیونکہ وہ جاسوس ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا۔“ (۳) یہی نتیجہ ہے، اس سے کہ وہ مسلمانوں کو نقصان پہنچانے والا اور ملک میں فساد پھیلانے والا ہے، اور اس المذاہبون نے اس سلسلے میں تکرار کی رائے غالباً اس

(۱) تہذیب و کام ۲/۲۷۷، ۲۷۸۔

(۲) سورہ محمد ۱۔

لئے اختیار کی ہے کہ حضرت حاطب بن ابی ریحان کے گئے تھے۔ اگر جاسوس کافر ہو تو اوزان کا فرما تے ہیں کہ یہ اس کی طرف سے نقص عہد ہوگا، اور اصح نے فرمایا کہ حربی جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا اور مسلمان جاسوس اور ذمی جاسوس کو سزا دی جائے گی۔ ہاں اگر وہ اسلام کے خلاف مدد کریں تو قتل کر دیا جائے گا۔ اور حضرت علی بن ابی حاتم سے روایت کی گئی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس مشرکوں کا ایک جاسوس لایا گیا جس کا نام فرات بن حیا تھا، آپ ﷺ نے اس کو قتل کر دینے کا حکم فرمایا تو اس نے چیخ کر کہا: اے النہار کی جماعت! یا میں قتل کر دیا جاؤں گا جبکہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے خدا کو نبی محبوب نہیں اور پیغمبر محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ تو نبی ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو، پھر فرمایا: ”اے حکم میں آگاہ الی ایمانہ، عنہم فرات ابن حیا“ (۱) (تم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جن کو میں ان کے ایمان کے حوالہ کرتا ہوں، ان ہی میں سے فرات ابن حیا ہے)۔

۸۔ امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان جاسوس کی تعزیر جائے گی، اسے قتل کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر وہ ذمییت ہو یعنی حد مت اسلام میں شائد ارضی رکھتا ہو تو اسے حضرت حاطب کی حدیث کی بنا پر معاف کر دیا جائے گا۔ اور ان حضرات کے نزدیک مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے کسی کا عہد، بیان ختم نہ ہوگا، اگرچہ عہد مامان میں ان کے اوپر یہ شرط کافی گئی ہو، نتیجہ قول یہی ہے۔ اور اس کے علاوہ دوسرے قول کے مطابق شرط

(۱) تہذیب و کام ۲/۲۷۷، ۲۷۸، و فرات ابن حیا سے متعلق حضرت علی کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۳۸۱۱ طبع عزت عہد دہاس) اور حاکم (۵۴۲۱) اور طحاوی (۵۴۲۱) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

ہونے کی صورت میں امان ختم ہو جائے گا (۱)۔

۹- حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ ذمیوں کا عہد و پیمان چند چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جائے گا، ان میں سے جاسوسی، رانی یا جاسوس کو پناہ دینا ہے، یونکہ اس میں مسلمانوں کو نقصان پہنچاتا ہے (۲)۔

سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جاسوس مباح الدم ہے۔ حال میں تمام لوگوں کے نزدیک اس کو قتل کرنا یا چارے گا۔ اور ذمی اور مستامن کے بارے میں امام ابو یوسف بعض مالکیہ اور حنا بلہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

اور شافعیہ کے چند قول ہیں، ان میں سے اصح یہ ہے کہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد ختم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ مقصد عقد میں تغل نہیں ہے، اور مسلمان جاسوس کی تعزیر کی جائے گی اور امام ابو یوسف، امام محمد اور بعض مالکیہ کے نزدیک سے قتل نہیں کیا جائے گا، اور شافعیہ کی مشہور روایت اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۰- ابن جنک کافروں کی تعداد، ان کے اسباب، اور ان کے ہتھیار وغیرہ کے متعلق جاسوسی سراسر مباح ہے۔ اس میں دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے غزوہ احد کے موقع پر ایک رات یہ تک نماز، فرمائی، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "من دخل بقوم فليظروا ما فعل القوم - بشرط انه لا يبلي ان يروج - ادخله الله الجنة" (کوئی شخص ہے جو اٹھے، رات گزری، لے کر کچھ

لوگوں (شمنوں) کا یا حال ہے؟" بنی کی اس کے سے یہ شرط ہے کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا، اور ہی حدیث حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نہیں اٹھا، پھر آپ نے نماز پڑھی۔ ماں تک کہ آپ ﷺ نے تیس مرتبہ یہ فرمایا تو سخت خوف، سخت ہراس اور شدت بھوک کی وجہ سے کوئی نہیں اٹھا، جب کوئی شخص نہیں اٹھا تو آپ ﷺ نے مجھے جیہ یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ کو بلایا (جب آپ ﷺ نے مجھے بلایا تو مجھے بغیر کوئی چارہ نہ رہا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ولا تحدث شيئا حتى تاتيا" (۱) (اے حذیفہ! جاؤ، لوگوں میں گھس جاؤ، اور دیکھو کہ وہ لوگ کیا کر رہے ہیں، اور کوئی نئی حرکت نہ سنا یہاں تک کہ تم ہمارے پاس آ جاؤ) اور فرماتے ہیں کہ میں گیا اور لوگوں کے درمیان گھس گیا، اور ہوا اور اللہ کا شکر، ان کے ساتھ جو کچھ کر رہا تھا برا کر رہا تھا، جس سے نہ ان کی قیام گاہ برقرار رہی، نہ ہی ان کی آگ بقی رہی اور نہ کوئی نیند، تو ہوسنیان نے کھڑے ہو کر کہا: اسے قریش کی جماعت اتم میں ہا، شمس اپنے ہم نشین کو دیکھ لے حذیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا جو میرے پہلو میں تھا، پھر میں نے کہا کہ تو کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں فلاں بن فلاں ہوں، پھر ہوسنیان نے کہا: اے قریش کے لوگو! خدا کی قسم اب تمہارے لئے ظہر نے کی کوئی گنجائش باقی نہ رہی، جانور ہلاک ہو گئے، ہوتر گھنے نے ہم سے بد عہدی کی اور ان کے تعلق ہمیں مایوسد یہ بات پہنچی (۲)۔ یہ وہ ان جنک کفار کے خلاف جاسوسی کرنے کے جواز کی دلیل ہے۔

(۱) غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اور اس کی اسناد میں اطلاع ہے (البدایہ و النہایہ لابن کثیر ۴/۱۳۳، طبع دارالمحادیہ)۔
(۲) تفسیر ابن کثیر ۵/۳۰۳، طبع دارالمحادیہ۔

(۱) محمد نقاری ۲۵۶/۱۳، طبع المصنف، شرح المصنف بحاشیہ البحر ۲۸۱/۳، تصحیف ۲۵۶/۳، نشر کاوی علی البحر ۲/۱۲۳۔
(۲) شرح مشکوٰۃ ۳/۸۲، روایت ۱۳۹۴۳۸۔

تجسس ۱۱

حکم کا رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۱۔ ماقبل میں گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا حقیقت حرام ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْهِنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَجَسَّسُوا“ (۱) (اے ایمان والو! بہت سے مانوں سے بچو، کیونکہ بعض مان سنا دہوتے ہیں، رُوہ میں مت گے رہو)۔

درحکم وقت کے حق میں تو یہ حکم اور بھی سخت ہو جاتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تحقیق کرنے سے حکام کو روکنے کے سلسلہ میں خاص نصوص موجود ہیں، ان ہی میں سے ایک وہ روایت ہے جو حضرت معاویہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”إِنَّكَ إِن تَبِعْتَ عَوْدَاتِ النَّاسِ أَلَسْتُمْ لَوْ كَدْتُمْ أَن تَفْسِدَهُمْ“ (۲) (اگر تو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تحقیق کرے گا تو یقین ہے کہ تو نہیں بتاؤ، اے گایا بتاؤ کے قریب کروے گا)، حضرت ابو لہ رواء نے فرمایا کہ یہ ایسی بات ہے جس کو حضرت معاویہ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو اس سے قاعدہ پہچانے۔ حضرت ابو امامہ سے حدیث مرفوعہ نقل کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا انْتَهَى الرِّبَةُ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ“ (۳) (امام جب لوگوں میں شکوک و شبہات پاش کرے گا تو وہ ان میں بگاڑوے گا)۔

(۱) سورۃ احزاب ۱۴۔

(۲) حدیث: ”إِنَّكَ إِن تَبِعْتَ عَوْدَاتِ النَّاسِ ...“ کی روایت ابو ذر (۱۹۹/۵ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (عون عبود) (۳/۳۲۳ طبع دارالکتب المصری)۔

(۳) حدیث: ”إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا انْتَهَى الرِّبَةُ فِي النَّاسِ ...“ کی روایت ابو ذر (۲۰۰/۵ طبع عزت حیدر دہاس) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲/۳۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

مگر حاکم کے لئے رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا اس وقت جائز ہو جائے گا جب جاسوسی نہ کرنے کی صورت میں کوئی ایسی حرمت پامال ہو رہی ہو جس کی تلافی ناممکن ہو، مثلاً سے کوئی قاتل اعتداء شخص یا شہداء سے کہ ایک شخص، دوسرے شخص کو قتل کرنے کے سے تہائی میں لے یا ہے یا ایک مرد، ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے سے اس کو تہائی میں لے یا ہے تو اس وقت اس کے سے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تحقیق کرنا جائز ہے اس اندیشہ سے کہ می رم کی پرورداری اور منوعات کا ارتباب لازم نہ آئے جس کی تلافی ممکن نہ ہو۔ اور اسی طرح اگر رضا کارانہ کام کرنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے تو ان کے لئے بھی تحقیق و تحقیق کرنا جائز ہے۔

اور جو غیر شک کے اعتبار سے اس سے کفر ہو اس کے خلاف تجسس کرنا اور اس کے پوشیدہ دلائل کا انشا کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ اعتدال یا یا ہے کہ حضرت عمرؓ ایک ایسی جماعت کے پاس گئے جو باہم شراب پی رہے تھے، ”شراب“ توں میں آگ ساکار ہے تھے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو شراب نوشی سے منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے مقابلہ آرائی کی، اور شراب خانوں میں آگ سلگانے سے میں نے تم کو منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے آگ سلگانی، تو ان لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ نے جاسوسی کرنے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے جاسوسی کی، اور بلا جواز اندر سے منع فرمایا ہے اور آپ بلا اجازت داخل ہوئے تو آپ نے فرمایا: یہ دہنوں ان دہنوں کے مقابلہ میں ہو گئیں اور دہنوں گئے اور ان لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا۔

اور امام احمد سے اس سلسلے میں روایت مختلف ہے کہ برائی کا حکم ہونے کے باوجود اس کو چھپانا برا ہے یا نہیں، تو ابن منصور اور عبد اللہ

تجسس ۱۳

مختب کا تجسس:

۱۳۔ مختب دو شخص ہے جو مدانی کا حکم دے جب مدانی مترہک ہو جائے اور مدانی سے روکے جب مدانی کی جانے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَنَكْشَنَّكُم مِّنْكُمْ أَقْمَةً يَدْعُونَ إِلَى الْحَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (۱) (روضہ) ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف دیکھ کر روکے اور مدانی کا حکم دیا کرے۔ (۲) یہ اگرچہ تمام مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، مگر مختب اپنی ولایت کی وجہ سے اس پر مقرر ہے لیکن اس کے ”مہربوں پر بیخوش کننا یہ ہے۔

اور مختب کے لئے ان ممنوعات کی جاسوسی جائز نہیں ہے جو ظاہر نہ ہوں، نہ ہی اس کے لئے اس غرض سے کسی کی پردہ داری جائز ہے کہ اس کو چھپ کر ان رانیوں کے کرنے سے باز رکھ سکے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا هذه القادورة التي نهى الله عنها، فمن آلمه فليست له بستر الله“ (۲) (اس برائی سے بچو جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، تو جو کوئی اس کا مرتکب ہو، اسے چاہے کہ اللہ کے پردہ سے پنی پردہ پوشی کرے)۔
 اور علامات ۱۰۰ آمار کے ذریعہ گمان غالب ہو کہ کچھ لوگ چھپ کر مدانی کر رہے ہیں تو اس کی دو قسمیں ہیں:

ایک یہ کہ یہ چیخنا کسی ایسی حرمت کی پامالی کے سلسلے میں ہو جس کی مدانی مامون ہو، مثلاً کوئی قاتل، محتاج شخص سے یہ خبر دے کہ ایک شخص ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے

نے مشا، ستار، درشتہ اور شیا، وغیرہ کے بارے میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اگر یہ پوشیدہ ہوں تو اس کو نہ توڑا جائے اور ان سے یہ بھی عقل بیا گیا ہے کہ اس کو توڑ دیا جائے۔

ترہد کی یہ گھر سے گانے بجانے کی نگرانیوں سے جس کے لوگ پنی، ریں ظاہر کر رہے ہوں تو گھر کے مامی سے اس پر نکتہ کرے گا اور چابک گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ اور اس کے علاوہ دھرم پوشیدہ چیزوں کی تحقیق و تمییز اس کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اور مہنا لاندہ کی مام احمد سے عقل یا ہے کہ انہوں نے اپنے پناہ میں دھرم کی ۷۰ زنی تو پنی مجلس سے انہو ران کے پاس گئے، ان کو بد بھینچا اور اس کو منع فرمایا۔

اور محمد بن حرب کی روایت میں اس شخص کے متعلق جو اپنے کسی پرہی کے گھر میں بری بات سنے یہ ہے کہ اسوں نے فرمایا کہ اس کو منع کرے، ترہد نہ مام تو اس کے پاس ۱۰ پناہیوں کو جمع کر کے اس کو ڈرائے اور ہراس نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَلَا تَجْنَسُوا“ کے ذیل میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے مسلمان سے بد بھینچی سے منع فرماتا ہے جو ظاہر میں عادل ہو اور اس کے احوال پر پردہ ہو، پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جاسوسی سے منع فرمایا ہے بلکہ گنہ گاروں کی پردہ پوشی کا حکم دیا ہے جب تک کہ ان کی طرف سے اس پر ہراس ظاہر نہ ہو، پھر روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے کہا گیا کہ یہ ناں شخص ہے جس کی ۱۰ اڑھی سے شراب چمکتی ہے تو حضرت عبداللہ سے فرمایا کہ ہمیں جاسوسی سے منع کیا گیا ہے، باب اگر کوئی چیز ہمارے سامنے ہوئی تو ہم اس پر گرفت کریں گے (۱)۔

(۱) سورة آل عمران ۱۰۳۔

(۲) حدیث ۳۰۰۰ بحسب اہلہ القادورة التي نهى الله عنها۔ ”کی روایت حاکم (۲۳۳۳۳ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ حدیث ۱۰۰۰ کی روایت کی ہے۔

(۱) احکام اسلامیہ لابی بلی ۲۹۹، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۵۲، احکام القرآن تبصیر ص ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱۔

نہی ہے، یہ وہ ایک دہائی کو قتل کرنے کے لئے تہائی میں لے گیا ہے، تو
اسی حالت میں اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تحقیق کرنا جواز
ہے تاکہ ناقابل ثباتی عمل سے بچا جائے یعنی حرام کا ارتکاب اور
ممنوعات کا اختیار نہ رہے۔

”دوسری قسم یہ ہے کہ وہ اس دہرہ سے خارج اور اس وجہ سے
کتر ہو، ایسی صورت میں اس کے خلاف جاسوسی نہ اس کے پیشہ
اور کو ظاہر کرنا جواز نہیں ہے (۱) جیسا کہ ما قبل میں ذکر چکا (۲)۔

گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا:

۱۳- امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ
سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من اطلع فی بیت
قوم من غیر اذنہم حل لہم ان یعقوبوا عنہ“ (۳) (جو شخص
لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو ان کے لئے جواز
ہے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں)۔

اس حدیث کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے
کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے، لہذا جن کو جھانکا گیا ہے ان کے لئے

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور والاعمال ص ۲۲۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) آج کے دور میں مختلف ممالک میں شریعتوں کے خلاف نیز ان لوگوں کے
خلاف جن کے بارے میں شرعاً اور ہرگز نہ مال چھیننے اور واجب العمل قوانین
کی خلاف ورزی کا گناہ کیا جاتا ہے وہ تحقیق جو واضح قرآن کی فضا پر ان
لوگوں کے بارے میں کی جاتی ہے جن کے متعلق ممنوعہ اشیاء و ملامت شراب اور
عکس کی تجارت، نیز معاملات میں دھوکہ دہی کا گناہ گزرتا ہے اسی طرح
بحرین اور بحرین کا رہنے والوں کا تعاقب تو اس میں فی کلہ احکام اسلام سے ٹکنا
نہ نہیں آتا بلکہ یہ اس کی سطح کئی حقوق انسانی کے تحت وراثت و سکون کے
قائم کے لئے ضروری ہے۔

(۳) حدیث: ”من اطلع فی بیت قوم“ کی روایت مسلم (۱۶۹۹) طبع
بکلیں کے کی ہے۔

جواز ہے کہ جھانکنے کی حالت میں جھانکے، لے کی آنکھ پھوڑ دیں، اور
ان پر کوئی ضمانت نہیں ہے۔ یہ ثانیہ، ورتابہ کا مذہب ہے۔ مالکیہ اور
حنبلہ کہتے ہیں کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی آنکھ
پھوڑے تو اس پر ضمانت لازم ہوگا، اور حدیث منسوخ ہے، یہ حکم
اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے مارل ہونے سے قبل تھا: ”و ان عاقبتہم
لعاقبوا بحثل ما عوفیہم بہ“ (۱) (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو
انہیں اتنا ہی پھوڑنا چاہو جتنا انہوں نے تمہیں پھوڑا ہے) اور یہ بھی
احتمال ہے کہ یہ حدیث بطور وعید آئی ہو نہ کہ طور و نوب، اور حدیث
جسبہ آں کے مخالف ہو تو اس پر عمل جاری نہیں ہوگا۔

نبی ﷺ بھی ظاہر ایک بات فرماتے اور ”میری پیروی
تھی، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عباس بن مراد اس نے
آپ ﷺ کی تعریف کی تو آپ ﷺ نے حضرت بدیل سے
فرمایا: ”لعم فافطع لسانہ“ (۲) (اٹھو اور اس کی زبان کاٹ دو)۔
آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ اسے کچھ دے دو، آپ ﷺ کا مقصود
فی الواقع زبان کاٹنا نہیں تھا۔

حدیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے آنکھ
پھوڑنے کا ارادہ کیا اور ”میری پیروی اس کے سلسلے میں کوئی ایسی کارروائی
کی جائے کہ وہ اس کے بعد کسی دہرے کے گھر میں نہ دیکھے۔

”تبیقہ نظام“ میں ہے: ”اگر کسی نے روشن دان یا دروازہ سے
جھانکا، اگر گھر ۱۰ لے لے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو وہ ضمانت ہوگا، یونکہ
وہ اس سے کم درجہ کی کارروائی کے درمیان اس کی توجہ کرنے اور اس کو
دفع کرنے پر قادر ہے، اور اگر اس نے اس سے اس کی توجہ کا راہ

(۱) سورہ نمل ۱۲۶۔

(۲) حدیث: ”قال لیلال لعم فافطع لسانہ“ کی روایت ابن اسحاق سے ہے
سیرت میں کی ہے جیسا کہ سیرت ابن ہشام (۲/۳۳۳ ص ۴۳ طبع مجلس)
میں ہے۔

تجسس ۱۳، تجشو، تجمل، تجمل

یہ بین اس کی تکرر میں تکی حالانکہ اس کا مقصد آنکھ چھوڑنا نہیں تھا تو اس پر ضابطہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

حقیقہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جھانکنے والے کی آنکھ چھوڑے بغیر اس کو دفع رمانس نہیں تھا، ورنہ اس نے اس کی آنکھ چھوڑ دی تو کوئی ضابطہ نہیں ہے، اور اگر تکرر آنکھ چھوڑے بغیر دفع رمانس قیاح بھی اس نے تکرر چھوڑ دی تو اس پر ضابطہ لازم ہوگا۔

اور اگر کوئی شخص صرف جاسوسی کرے، اور لوٹ جائے تو صاحب خانہ کے سے اس کی تکرر چھوڑنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: ”دفع البصائل“ کی اصطلاح (۱)۔

اور جاسوسی کرنے والے کی رازتقریر ہے، کیونکہ اس کے تعلق کوئی حد مقرر نہیں ہے، اور تقریر مختلف ہوتی ہے جس کو متعین کرنے کا اختیار عام کو ہے۔

دیکھئے: اصطلاح ”تقریر“ (۲)۔

دیکھئے: ”طعام“۔

دیکھئے: ”ترین“۔

تجشو

تجمل

تجمل

دیکھئے: ”تقیہ“۔



(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۱۲، طبع دارالکتب تبصرة لکام ۳۲/۳۰۲، انشی

۸/۳۲۵، ۹/۹۸ اور اس کے بعد ابن ماجہ ۵/۵۳، ۵/۵۳

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۱، القرطبی ۳/۲۰۷، ۲۰۸، تبصرة لکام ۲/۲۰۸، حاشیہ فتح الباری

۱/۱۹۱، ۲/۳۰۸، ۳/۳۰۸، تحت الکتاب ۵/۱۸۱، ۵/۱۸۱، منی الکتاب ۲/۱۹۱،

۱/۱۹۲، ۱/۱۹۳، حاشیہ التلخیص ۳/۲۰۵، ۲۰۹، انشی ۵/۵۲، ۵/۲۲۵، ۳

الاحکام ۱/۲۹۵، ۲/۲۹۶۔

تہیز سے زیادہ خاص ہے۔ کیونکہ تہیز طعام اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کے ذریعہ بھی ہوتا ہے اور تزوید صرف توشہ تیار کرنے اور پینے سے ہوتا ہے (۱)۔

تہیز

تہیز سے متعلق احکام:

فتا، ولہن کو سامان جیز، پینے مجاہدین کے سے سب جہاد تیار کرنے اور میت کی تہیز سے تعلق یہ بحث کرتے ہیں کہ وہ اس پر واجب ہے؟ اس کا حکم اس کی مقدار کیا ہے؟ اس کی تفسیر حسب دلیل ہے:

ولہن کے لئے سامان جیز تیار کرنا:

۴- ثانویہ کا مذہب یہ ہے کہ سامان جیز کے لئے عورت کو مجبور نہیں کیا جاسکتا (۲) اور مثالہ کی تصریحات سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، لہذا عورت اس کے علاوہ کسی کو اس کے سے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ چنانچہ "مثنیٰ لا رات" میں آیا ہے: یک یوی محض عقد کی بنا پر تمہل مہر کی مالک ہو جاتی ہے اور اس کے لئے کچھ متعین اضافی چیزیں بھی ہیں، مثلاً مکان اور اس میں تصرف کا حق (۳)۔

جہاں تک خنہ کا تعلق ہے تو مصلحتی نے ردی سے "اقتدہ" میں نقل کیا ہے کہ اگر کوئی عورت جیز کسی مناسب سامان جیز کے شہ کے پاس بھیج دی جائے، تو شوہر کو اس کے باپ سے نقد روپے کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا۔ اور "المحرر" میں "المستغنی" سے نقل کرتے ہوئے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اگر وہ ایک طویل مدت تک خاموش رہا

تعریف:

۱- تہیز کا لغوی معنی ہے: ضرورت کے اسباب مہیا کرنا۔ کہا جاتا ہے: "حہرت المسافر" جب تم کسی کے لئے اس کے سفر کا سامان تیار کرو۔ اور اس کا اطلاق ولہن یا میت یا مجاہدین کا سامان تیار کرنے پر بھی ہوتا ہے اور کہا جاتا ہے: "حہرت علی الحریج" تشدید کے ساتھ جب تو زنجی کا کام تمام کر دے، اور اسے جلد قتل کر دے اور یہ بطور مبالغہ ہے۔ اسی کے مثل حہرت ہے، اس کا فعل باب صاع سے ہے اور یہ افعال کے وزن پر بھی آتا ہے (۱)۔

مقبولہ کے یہاں اس کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

نفس - اعداد (تیار کرنا):

۲- اعداد کا معنی تیار کرنا اور حاضر کرنا ہے، تہیز اعدادی پر نسبت عام ہے، کیونکہ تہیز اعداد اس کے علاوہ سب کو شامل ہے۔

ب- تزوید (توشہ دینا):

۳- تزوید: دودنہ کا مصدر ہے، یعنی میں نے اس کو توشہ دیا۔ یہ

(۱) المصباح۔

(۲) الجمل ۴۳۳۔

(۳) ختمی لا دولت ۴۲۷ تا ۴۲۸ فتح مکہ مکتبہ العروہ۔

(۱) المصباح، المصباح، المعجم الوسیط۔

تجیز ۵

تو پھر سے مقدمہ وار کرنے کا حق نہ ہوگا۔ لیکن ”اثر“ میں ”اثر“ کے حوالہ سے ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ باپ سے بی بی کا مطہ بہ نہیں رہتا، چونکہ عقد نکاح میں مال مقبوض نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس کا مصعب یہ ہے کہ باپ بی بی کے لئے سامان جینے تیار کرے گا بشرطیکہ بی بی کا مہر ہی نہ وصول یا ہو، ورنہ بی بی نے خود ہی سامان وصول کیا ہے تو اس کو بی بی کے قول کے مطابق جو مہر جو بھینے کے قابل ہیں اسی سے سامان جینے کا مطالبہ کیا جائے گا، اور یہ عرف و عادت کے مطابق ہوگا (۲)۔

ورنہ لکھنے نے فرمایا کہ اگر عورت نے شوہر کے پاس شب زفاف میں جانے سے قبل ہی اپنے مہر مقبل پر قبضہ کر لیا تو اس پر لازم ہے کہ شوہر یا دیہات کے عرف کے مطابق سامان جینے تیار کرے، حتیٰ کہ اگر عرف مکان شریف نے کا ہو تو یہ اس پر لازم ہوگا، مگر اس سے زیادہ کا تنظیم کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ مہر مقبل ہی کی طرح وہ عقد مہر مؤجل ہے جس کو شب زفاف سے قبل ہی لو اکڑ دیا جائے، ورنہ اگر شب زفاف کے بعد مہر پر قبضہ کیا گیا ہے تو اس پر سامان جینے تیار کرنا لازم نہیں، خواہ مہر نقد ہو یا اوصار ہو لیکن اس کی ادائیگی کا وقت آپہنچا ہو، ورنہ عرف و عادت یعنی شرط کا پنے یا عرف کے پائے جانے کی وجہ سے عورت پر جینے کا لازم ہوگا (۳)۔

مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا:

۵۔ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ جماعتی بمیل فقہ کو ترک نہ کریں، اور اس غرض سے وہ مجاہدین کے لئے ضروری سامان جنگ، اسباب جہاد و ترغیب تیار کریں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعْقُوا“

(۱) شرح بدر ۳۶۷۔

(۲) ابن ماجہ میں اسی مقام پر اس کی طرف ایک ملاحظہ ہے۔

(۳) جامعہ البدیع ۲/۳۲۲۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْمَةِ“ (۱) اور اللہ کی راہ میں شرف کرتے رہو، اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَبْلِ“ (۲) اور اللہ وعدہ کرو، و آخرین من ذویہم لا تعلمونہم، اللہ بعلمہم، وَمَا تَنْصِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْفُ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَطْلُمُونَ“ (۳) (اور ان سے مقابلہ کے لئے جس قدر بھی تم سے ہو سکے سامان درست و حقوت سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے جس کے در پیر تم اپنا رعب رکھتے ہو فقہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں پر اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی کہ تم انہیں نہیں جانتے، اللہ انہیں جانتا ہے، ورنہ کچھ بھی تم اللہ کی راہ میں شرف کرو گے وہ تمہیں پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے ذرا بھی کمی نہیں ہوگی)۔

مجاہدین کے لئے اسباب جہاد یا تمام مسلمانوں پر خواہ وہ مسلمان ہوں یا محکوم غرض ہے، اور یہ بڑے ثواب کا کام ہے، نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ جَاهَدَ غَارِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَرًّا“ (۴) (جس نے کسی مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے اسباب جہاد تیار کئے جو اس نے جہاد کیا)۔

اور مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے کا ایک در پیر ”فی سبیل اللہ“ کی منف سے رکاۃ ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہدین کو مطلقاً رکاۃ دیا جائے گا، خواہ وہ مال دار ہی کیوں نہ ہوں۔

لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جہاں یہ مال دیا جا رہا ہو وہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) سورہ انفال ۶۰۔

(۳) حدیث میں جہاد غاربا فی سبیل اللہ فقہ ہوا کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۷۹ طبع انتقادی) اور مسلم (صحیح مسلم ۵/۵۰۰ ص ۵۰۰) نے حضرت ربیع بن خثعم سے مروی ہے۔

ہے جو کسی شخص کے پاس بغرض حفاظت رکھا گیا ہو (۱)۔ یہ ایک امانت ہے۔ اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ (۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے ہاں رکھ دو اور ان کو ادا کرو)۔

کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت عثمان بن طلحہؓ کی طرف سے لکھی گئی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں اس کے دلائل قبول کرنے سے قبل مائل ہوئی ہے، فتح مکہ کے دن وہ کعبہ کے کلید بردار تھے، جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو انہوں نے کعبہ کا دروازہ بند کر دیا اور اس کی چابی اپنے سے لے کر بیعتی کرتے ہوئے نکار کیا کہ ”اے لوگو! یقین کے ساتھ معصوم ہو جانا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو وہ انہیں اس سے منع نہ کرتے تو حضرت علیؓ نے ان کا ہاتھ مرزراں سے چابی چھین لی اور وہ رکھوں کر کعبہ میں داخل ہو گئے۔ جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے ان سے چابی مانگی تاکہ اس کو تمنا یہ (پانی پانے کا عمل) کے ساتھ ساتھ کعبہ کی درباری کا شرف بھی حاصل ہو جائے، اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت مائل فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ چابی عثمان بن طلحہ کو واپس کر دیں اور ان سے معذرت چاہیں (حضرت علیؓ نے چابی واپس کر دی اور ان سے معذرت چاہی) تو انہوں نے کہا کہ تو نے ربہ، قتی، تکلیف پہنچائی، پھر نرمی کرنے آئے ہو تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بارے میں قرآن مائل فرمایا ہے اور انہیں مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی تو وہ سمن ہو گئے، پھر جبریل علیہ السلام نازل ہوا کہ ”فرمایا کہ جب تک یہ گھر (کعبہ) رہے گا اس کی کنجی اور کلید برداری عثمان کی اولاد میں رہے گی“ (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳ بحوالہ الاحکام فقہیہ صفحہ ۳۷۲۔

(۲) سورہ نساء ۵۸۔

(۳) آیت ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ کے سبب یہ

تجہیل

تعریف:

۱۔ استعجیل کا ایک لغوی معنی یہی کوہست کی طرف مسبب رہا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جھلت فلان“ جب تم ہی کے بارے میں ہو کہ وہ جاہل ہے، جہل علم کی ضد ہے، ”جہل علم یعنی بے باری کی بھی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”جہل فلان علی فلان“ جب کوئی ہی کے پاس اجہل پن اور عظمیٰ کرے (۱)۔

کہا جاتا ہے: ”جہل فلان جہلا و جہالة“ اور حماست یہ ہے کہ تو لاشی میں کوئی کام کرے۔

۲۔ اصطلاح میں تجہیل یہ ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو وہ اپنی موت سے قبل اس وصیت، یا اتھا یا قیم کے بل و نیرد کا کچھ بھی حال نہ بیان کرے جو اس کے قبضہ میں ہو، اور یہ جاتا ہو کہ یہ اس کے وارث کو معلوم نہیں ہے اور اسی حال میں اس کی موت ہو جائے (۲)۔

جہان حکم:

۲۔ تجہیل کبھی کبھی وصیت کے سلسلے میں پیش آتی ہے، اور یہ دو مال

(۱) اصطلاح لسان العرب، المصباح الممیر مادہ ”جہل“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۹۵ و شواہد و نظائر لابن قیم ص ۹۰ طبع المکتبۃ

المسییۃ المصریہ

تجہیل ۷

حجر (تعرفات سے ممانعت) کی حالت میں اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ آخر کے یہ تین مسائل ”الجامع الکبیر“ للخطاطی میں ہیں، اس طرح مستثنیٰ مسائل اس ہو گئے، اور تفصیل بیان کے بغیر انتقال ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ امانت کا حال بیان نہ کرے، اور سے یہ معلوم ہو کہ اس کا وارث اس سے نہیں جانتا ہے، چنانچہ اگر اس نے یہ کر دیا، مرنے پر زندگی میں کہہ دیا کہ میں نے اس کو لوٹا دیا ہے تو تجہیل نہیں ہے۔ بشرطیکہ وارث اپنے اس قول پر ثبوت پیش کرے ورنہ اس کی بات کامل قبول نہ ہوگی۔ اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس کا وارث اس کو جانتا ہے تو تجہیل نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے ریکارڈ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اس حال میں کہ امانت اس کے پاس ہو، اور اس نے اس کو اپنی موت سے قبل صاحب امانت کو واپس نہ کیا ہو اور نہ اس کی وصیت کی ہو یعنی کسی قاضی یا امانت دار شخص یا وارث کو نہ بتایا ہو جو اس کی موت کے بعد اس کو واپس کرے، تو وہ اس کا ضمان ہوگا بشرطیکہ وہ واپس کرنے یا اس کی وصیت کرنے پر قادر رہا ہو اور اس نے ایسا نہ کیا ہو بخلاف اس صورت کے جب وہ اس پر قادر نہ رہا ہو، مثلاً، اچانک اس کا انتقال ہو گیا یا اسے دھوکے سے قتل کر دیا گیا یا وہ اس کو لے کر سفر میں چلا گیا، کیونکہ وہ ان صورتوں میں اس سے قاصر ہے، اور اس کا نقل غیر قاضی میں ہے، اور اگر قاضی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ترک میں یتیم کامل نہ پایا جائے تو چاہے وہ وصیت نہ کرے پھر بھی وہ ضمان نہ ہوگا، کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے، بخلاف دوسرے املاء کے، نیز اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے اور جس شخص کے پاس وصیت رکھی جائے اس کی طرف سے کسی چیز پر اس طرح کی عبارت لکھ دینا کوئی اثر نہ ہوگا کہ ”لا ینفذ“ کی وصیت

شخص کی موت سے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو امانت کامل ضمان ہو جاتی ہے، اگر تین قسم کے حالات اس سے مستثنیٰ ہیں: وقف کا متولی جب اس کا انتقال وقف کی آمدنی کو بیان کے بغیر ہو جائے، قاضی جب اس کا انتقال اس حال میں ہو جائے کہ اس نے قیموں کے موال کے بارے میں یہ تفصیل نہ بتائی ہو کہ اس نے ان کو کس کے پاس بطور وصیت رکھا ہے، سلطان جب مال غنیمت کا کچھ حصہ مجاہد کے پاس بطور امانت رکھ دے پھر یہ وضاحت کے بغیر اس کا انتقال ہو جائے کہ اس نے اسے کس کے پاس بطور وصیت رکھا ہے۔ ”فتاویٰ قاضی خان“ میں وقف کے باب میں اور ”الخاصہ“ میں وصیت کے باب میں اسی طرح ہے، اور اس کو خواجی نے دہرایا ہے۔ اور تین صورتوں میں سے ایک صورت یہ ذکر کی ہے کہ شرکت مفادضہ کرنے والے دو شریکوں میں سے ایک کا انتقال ہو جائے، اور جو مال اس کے قبضہ میں ہو وہ اس کا حال بیان نہ کرے اور نہ قاضی سے اس کا تذکرہ کرے، اس طرح مستثنیٰ صورتیں چار ہو گئیں۔ اور صاحب ”الاشباہ“ نے اس پر چند مسائل کا اضافہ فرمایا ہے: یہاں ایک بھی کا انتقال تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جیسا کہ ”جامع المصولین“ میں ہے۔ دوسرا یہ کہ باپ کا اپنے بیٹے کے مال کی تفصیل بیان کے بغیر انتقال ہو جائے، اس کو بھی اسی میں دہرایا ہے۔ تیسرا یہ کہ وارث کا انتقال اس وصیت کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو وقت موت اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ چوتھا یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو ہوا کے ذریعہ اس کے گھر میں آ گیا ہو۔ پانچواں یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جس کو مال کے مالک نے صاحب خانہ کی لاشی میں اس کے گھر میں رکھ دیا ہو۔ چھٹا یہ کہ کسی بچہ کا انتقال اس وصیت کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو

(۱) الاشارة لافکار ابن تیمیہ ص ۱۰۹

ہے جیسا کہ ابن الجزری نے "تاب التمجید" میں اس کی صراحت فرمائی ہے (۱) یعنی اس لئے کہ معرف (و چیز جس کی تعریف کی جائے) قراءت وہ ہے جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو نہ کہ مطلق قراءت، اور مطلق قراءت جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو، حرف کو اس کے مخرج سے ادا کرنے بغیر نہیں ہوسکتی ہے۔

ابن الجزری نے فرمایا کہ تجوید کا معنی ہے: حرف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجہ میں رکھنا، حرف کو اس کے مخرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا، اس کو اس کی نظیر کے ساتھ ملحق کرنا، اس کے لفظ کی فصیح و راسخ کی کامل وضع اور ساخت کے مطابق طافت کے ساتھ زبوں سے اس کی ادائیگی جو مبالغہ، بیجا کوشش، اضطراب اور تصنع سے پاک ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تلاوت، اداء اور قراءت:

۲- اصطلاح میں تلاوت یہ ہے کہ قرآن کریم کو تسلسل کے ساتھ پڑھا جائے مثلاً اجزاء اور اُسما کے اعتبار سے (یعنی چند اجزاء، کئی حصوں میں تقسیم کر کے ان کو چھ ٹکوں میں ختم کیا جائے اور تلاوت مسلسل ہو)۔

اداء یہ ہے کہ استاد سے سن کر یا اس کی موجودگی میں پڑھ کر حاصل کیا جائے۔

۳- قراءت تلاوت اور تلاوتوں سے زیادہ عام ہے (۳)۔

۴- یہ امر مخفی نہیں کہ تجوید ان تینوں الفاظ سے زیادہ یک شئی ہے،

(۱) شرح المقصد للجزری علی القاری ص ۲۔

(۲) الشرح للجزری ص ۲۱۲۔

(۳) شرح المقصد للجزری علی القاری ص ۲، کتاب مصطلحات اصول، ص ۱۰۰۔
شرح مسلم المصنف ص ۱۵، ۱۶۔

تجوید

تعریف:

۱- لغت میں تجوید کا معنی سی شئی کو خید (عمد) مانا ہے۔ اور خید رذی کی ضد ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "جو ذہ فلان کلا" یعنی ملاں نے اس کو عمدہ بنادیا اور "جو ذہ القراءۃ" یعنی اس نے ایسی قراءت کی جو فطرت کی خاموشی سے پاک تھی (۱)۔

اصطلاح میں یہ حرف کو اس کا پورا پورا حق دینا ہے، حرف کے حق سے مراد اس کی وہ صفت ذاتی ہے جو اس کے لئے ثابت ہو، جیسے شدت اور استعلاء اور حرف کے مستحق سے مراد وہ نتیجہ ہے جو صفات و قیام لازمہ سے پیدا ہوتا ہے، مثلاً کیم (پڑھنا)، کیونکہ یہ استعلاء اور نکیر سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ حرف کے ساکن ہونے اور مفتوح اور مضموم ہونے کی حالت ہی میں ہوتا ہے، کسرہ کی حالت میں نہیں ہوتا ہے (۲)۔ اور یہ سب کچھ حرف کو اس کے مخرج سے ادا کرے کے بعد ہی ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو تجوید کی تعریف سے خارج مانا ہے، کیونکہ یہ تو اصل قراءت کے پائے جانے کے لئے مضبوط ہے، مگر شیخ علی القاری نے فرمایا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حرف کو اس کے مخرج سے ادا کرنا بھی تجوید کی تعریف میں داخل

(۱) لسان العرب، طبعہ اشرفی القراءات الشرح للجزری ص ۲۱۲۔

(۲) المقصد للجزری علی القاری ص ۲، نہایت اقول
اصحیح للجزری ص ۱۰۰، و تحقیق للجزری ص ۱۰۰۔

لہذا وہ سب تینوں سے خاص ہے۔

کتاب یہ ہے (۱)۔

ب- ترتیل (تھہر تھہر کر پڑھنا):

۳- ترتیل لغت کے اعتبار سے "رتل" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: یونس فلان کلامہ، جب کوئی شخص اپنے کلام کے بعض حصہ کو بعض حصہ کے بعد تھہر تھہر کر، رتیل رتیل کر بغیر جھلک کے پڑھے۔

اور اصطلاح میں ترتیل یہ ہے کہ حرف کے تبارک کی رعایت کی جائے "ورقوف کٹھنظر رکھا جائے۔

ی کے مثل حضرت سی سے منقول ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ ترتیل حرف کو عمدہ بنانے اور قوف کو پچھاننے کا نام ہے (۱)۔

ترتیل و تجوید کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترتیل تجوید کے ذریعہ میں سے ایک درجہ ہے، "و تجوید میں وہ امور شامل ہیں جو حرف کی صفات و تہ سے متعلق ہیں، اسی طرح وہ امور بھی جو ان صفات سے لازم آتے ہیں، جہاں تک ترتیل کا تعلق ہے تو دوسرے مخارج حروف کی رعایت اور قوف کو منہ بند کرے تک محدود ہے تاکہ تیز قراءت میں حرف ایک دوسرے سے خلط ملط نہ ہو جائیں، اسی بنا پر علماء نے ترتیل کا اطلاق قراءت کے ایک درجہ پر کیا ہے جو مخارج و درجوں کی مکمل طور پر، انگلی سے متعلق ہے، اور اس کا درجہ "تحقیق" کے درجہ کے بعد ہے "ان" دونوں سے کمتر درجہ، مٹی ہے جس کا نام "تدویر" ہے، پھر "تدریس" ہے جو آخری درجہ ہے (۲)۔

جمہل حکم:

۴- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ علم تجوید سے وابستگی فرض

جہاں تک اس پر عمل کرنے کا تعلق ہے تو متقدمین علماء قراءت و تجوید کا خیال ہے کہ تجوید کے تمام قواعد کا سبب، جب ہے جس کا تارک گذر ہوگا، خواہ وہ حرف کو ان افراط سے بچانے سے متعلق ہوں جن سے اس کے میوے میں تبدیلی و تغیر ہوجاتی ہے یا جن سے معنی میں تبدیلی پیدا ہوجاتی ہے یا اس کے دوسرے متعلق ہوں جن کو علماء نے تجوید کی کتابوں میں درج کیا ہے، جیسے رغام و غیرہ۔ و محمد بن الجزری نے "المشر" میں امام نصر اللہ ازی سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اچھی طرح ادا کرنا قراءت میں فرض ہے و قرآن پڑھنے والے پر لازم ہے کہ اس کی قراءت اس طرح کرے جیسا کہ اس کی قراءت کا حق ہے (۲)۔

۵- مآثرین نے تجوید کے مسائل میں "واجب شرعی" اور "واجب منافی" کے درمیان تفصیل کی ہے، واجب شرعی وہ امور ہیں جن کے ترک سے پیچھے تبدیل ہوجا میں یا معنی میں تبدیلی پیدا ہوجائے۔

واجب منافی: وہ امور ہیں جن کو اس فن کے ماہرین نے قراءت کی کامل چنگی کی غرض سے لازم قرار دیا ہے، اور یہ تجوید کی کتابوں میں علماء کے بیان کردہ وہ مسائل ہیں جو اس نوع کے نہیں ہیں جیسے رغام، اخفاء، غیرہ، اس نوع کا تارک ان کے نزدیک گنہگار نہ ہوگا۔

شیخ علی التاری نے اس کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ حرف کے مخارج، ان کی صفات اور ان کے متعلقات یہ سب زبان عرب میں کامل لحاظ ہیں، لہذا مناسب ہے کہ ان کے ایسے تمام قواعد کی

(۱) نہایہ القول المفید میں شرح البحر در لغاری ص ۱۹۰

(۲) المشر ص ۲۱۱

تعلقات بحر جانی۔

(۲) شرح طریقہ المشر ص ۳۵ شرح البحر در لغاری ص ۲۰۰

تجوید ۵

قائم کرنا عبادت ہے، اسی طرح اس کے الفاظ کی درستگی اور اس کے حرف کو اسی طرح قائم رکھنا جس طرح وہ امر قرأت سے حاصل ہوئے ہیں اور نبی ﷺ سے مربوط ہیں، بھی عبادت ہے (۱)۔

۱۰ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں:

۵- تجوید قرآنی علوم میں سے ایک علم ہے۔ وقرآن سے متعلق علم سے اس حیثیت سے مختلف ہے۔ خواہ وہ عام دونوں کو اس کی ضرورت ہے، چونکہ ہمیں کتاب اللہ کو اس طرح پڑھنے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح وہ ماضی کی ہے، اور جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے، اور یہ تو اس کے مسلک یکنے سے ہو گیا علماء کی زبانی حاصل کرنے سے اور ان دونوں صورتوں میں مشق اور تکرار ضروری ہے۔

بوعمر و ولدانی فرماتے ہیں کہ غور کرنے والے کے لئے تجوید اور ترک تجوید میں فرق صرف چیزے کی ریاضت کا ہے اور احمد بن الجزری فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ اقلان، تجوید کی پہلی و تک پہنچنے، اور عقل کی غایت تک رسائی حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ ایسا ہے جیسا کہ ربانی مشق "درستہ" نیکی کرنے، لے کی ربوت سے نیچے گئے لفظ کی تکرار "ہاں پر ربانی مشق ہے۔

علم تجوید بہت سے مباحث پر مشتمل ہے:

جن میں سے اہم ترین یہ ہیں:

الف- حروف کے غارت تاکہ ہر حرف کو اس کے صحیح مخرج سے نکالنے تک رسائی حاصل ہو۔

ب- حروف کی صفات، یعنی جبر، ہمس، وغیرہ ان حروف کی شناخت کے ساتھ جو صفت میں مشترک ہیں۔

و خاطر ہفت رے جو اس پر ہفت زرنے سے حاصل ہوتی ہو، یا اس بنا پر کہ میں اصل کی وجہ سے معنی مقصود کے بدل جانے کا وہم نہ پیدا ہو جائے یا یہ میر و ہے کہ اس پر ہفت زرنے اور اس کے مابعد سے شروع کرنا مناسب نہیں، چونکہ معنی کے بدل جانے یا تقطع کے بجز جانے وغیرہ کا وہم ہوتا ہے۔

وقرآن کا یہ قول کہ اس پر ہفت نہ آیا جائے اس کا مطلب یہ ہے کہ فنی طور پر یہاں ہفت زرنے اچھا نہیں ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ ہفت زرنے حرام ہے یا مکروہ ہے بلکہ خلاف اولیٰ ہے، الا یہ کہ وہ وہم پیدا کرنے والے معنی کا ارادہ کر کے عہد ایسا کر رہا ہو (۱)۔

پھر ابن غازی نے قرأت کا ارادہ کرنے والے کے لئے تجوید سیکھنا حکم یا سنن یا پناہی انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ اس شخص پر واجب نہیں ہے جس سے ہر شیء سے قرأت سیکھی ہو، اس سے خون نہ ہوتا ہو، بدستہ سے مسائل تجوید کی سمی، اقصیت نہ ہو، اسی طرح اس کا سیکھنا اس فصیح اللسان عربی شخص پر بھی واجب نہیں ہے جس کے کلام میں غلطی نہ ہوتی ہو، یہی غور کہ تجوید کے ساتھ قرأت کرنا اس کی "اہل ہو، لہذا ان دونوں قسموں کے اشخاص کے لئے احکام تجوید کا سیکھنا ایک امر منافی ہے میں جس کی طرف سے ان متفق مدیہ حتام میں نقص ظاہر ہوا، وہ فصیح اللسان عرب نہ ہو تو اس کے سے مشق کی ربانی حتام کا سیکھنا "ہاں کے تقاضوں پر عمل کرنا لازم ہے (۲)۔

۱۰ الجزری نے "النشر" میں فرمایا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ امت کے لئے جس طرح معانی قرآن کو سمجھنا اور اس کے حدود کو

۱- یہ القرب المفید لفقہ ابن عاری ص ۲۶۔

۲- یہ القرب المفید ص ۲۶۔

(۱) النشر للجزری ص ۲۱۰، واظن ص ۱۰۰۔

تجوید ۶

ن پ پر پڑھنا، ب و یک پڑھنا، بعض حرف مثلاً راء، لام کو پڑھنا اور ب و یک پڑھنا اور اس سے متعلق احکام۔

و نون ساکن، تونین و مہم ساکن کے احوال۔

ھ مد و قصر، مد و مدی اقسام۔

و وقف، بتدریج قطع اور اس سے متعلق احکام۔

ر۔ غائر قرأت یعنی تہود، رسم اللہ کے احکام قرآن کی تکمیل کے احکام اور قرأت کے قواعد۔

علم تجوید کی کتابوں میں اس کی تفصیل کا مقام علم تجوید کی کتابیں ہیں، اسی طرح قرأت کی کتابوں کے اخیر کے مباحث جیسا کہ شاطبی کی منظوم کتاب ”حرز الامانی“ میں ہے یا اس کے ابتدائی حصے جیسا کہ محمد بن البرہری کی کتاب ”الخطیبہ“ اور علم قرآن کی بعض دوسری مسلسل کتابوں میں ہے مثلاً رشیدی کی ”الامان“ و ”الامان“۔

تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم:

۶۔ تجوید میں نقص یا تو ”تگی حرف میں ہوگا یا قرأت سے متعلق ان صوتی تغیرات میں جو طوق کے ساتھ طریقہ کے خلاف ہوں۔

قسم اول کو تنہا کہا جاتا ہے، یعنی خطاء، رحمت سے عرض رہا، اور اس کی دو قسمیں ہیں: جلی و خفی۔

خف جلی: وہ خطاء ہے جو الفاظ میں پیش آتی ہے اور اس سے قرأت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، خود معنی میں نقص پیدا ہوا نہ ہو، اور اس کو جلی اس سے کہا جاتا ہے کہ وہ ایسا نقص ہوتا ہے جس کی واقعیت میں علما قرآن و غیر علما قرآن دونوں شامل ہوتے ہیں، یہ خطئی لفظ کی اصل میں ہوتی ہے، مثلاً ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدلنا یا اس کی حرکت میں ہوتی ہے کہ ایک حرکت کو دوسری حرکت سے یا

سکون سے بدل دیا جائے، خواہ اس خطئی سے معنی میں تغیر پیدا ہو یا نہ ہو۔ جو شخص اس قسم کی خطئی کی تانی پر قادر ہو اس کے سے یہ خطئی کرنا حرام ہے، خواہ اس سے معنی میں نقص کا ہم پیدا ہو یا عراب میں تبدیلی لازم آتی ہو۔

”نخن خفی ایسی خطئی ہے جو لفظ میں پیش آتی ہے اور اس سے قرأت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، معنی میں نہیں، اس کو خفی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کا علم صرف علما قرآن اور علما تجوید ہی کو ہوتا ہے، اور یہ حروف کی صفات میں ہوتی ہے (۱)، اور اس خفی کی دو قسمیں ہیں:

ایک قسم تو ایسی ہے جس کو علما قرأت ہی جانتے ہیں جیسا کہ خطاء کا ترک کرنا اور یہ فرض عین نہیں ہے جس کے ترک پر سزا مرتب ہو جیسا کہ ما قبل میں گزرا، بل اس میں سرکاش اور عید کا نہ پشور ہے (۲)۔

دوسری قسم کو صرف ماہرین قرأت ہی جانتے ہیں، جیسے رؤس کی غمراہ اور لاسوں کو بے محل ہونا کر کے پڑھنا، تگی کے وقت اس قسم کے امور کو ملحوظ رکھنا مستحب اور بہتر ہے۔

دوسری قسم میں پیدا ہونے والے نقص کی دوسری قسم وہ ہے جو طریقہ قرأت کی متقول حد میں کمی یا زیادتی سے پیدا ہوتی ہے، خواہ قرأت کے وقت حرف کی ”تگی میں ہو یا حرکت کی ”تگی میں، اور نقص کا سبب مست کرنے والے ارکان کی طرح ”کو حلق میں گھمانے، لے لے لے کے ساتھ پڑھنا ہے، اور یہ مسموع ہے، یونکہ اس میں ۱۳ بات کو اس کے صحیح طریقوں سے بنانا، مقرران کریم کو ان کاؤں سے تشبیہ یا بے تن کا مقصد مستحق فاحصوں ہوتا ہے (۳)۔

فقہاء نے اس کے ممنوع ہونے پر حضرت عباسؓ کی اس

(۱) نہایہ القول المفیدہ ص ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰۔

(۲) یعنی اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو۔

(۳) نہایہ القول المفیدہ ص ۲۲۔

تجوید ۶

رائع کی مراد یہی ہے۔

سلا تجوید نے اس کے چند نمونے، ار کے ہیں: اس میں سے بعض کو تیس کہا جاتا ہے بعض کو تیریں، بعض کو تیر عید، بعض کو تیریف، بعض کو قرأت بالیس و اداۃ فی الحروف (حروف کو لین و رخت (زبی) کے ساتھ پڑھنا)، بعض کو قرأ بالحروف (زبان سے نالو کو ادا کر حروف کی ادائیگی کرنا اور تقطیع (حروف کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پڑھنا) ہے (۱)۔

ان کے مطالب کی تعمیل ان کے مراجع میں مذکور ہے۔ ان میں سے "الحرریہ" اور "نہایت القول المفید" ہے، اور اس سلسلے میں امام سلم الدین السخاوی کی منظوم کتاب سے چند اشعار ذکر کئے گئے ہیں جو اس کی شرح سے اس کا قیول نقل یا کیا ہے ہر حرف کے لئے ایک مینہ اس ہے جس سے اس کی حقیقت کی مقدار پوچھی جاتی ہے، اور مدینہ ان اس کا خرج "اس کی صفت ہے، اور جب کوئی حرف اپنے خرج سے اس حال میں نکلے کہ اعتدال کے ساتھ بغیر کسی کی ریاضتی کے صفات کی رعایت کی گئی ہو تو یہ اپنی میزان پر نپا تا ہوگا اور یہی تجوید کی حقیقت ہے (۲)، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اسے مشق قرآن کی زبان سے سیکھا جائے۔

روایت سے استدلال کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "بادروا بالعوت متا۔ إمرة المسهاء وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واستحفا بالدم، وقطعة الرحم، وشوا يتحلون القرآن مراير يقدمونه بغيرهم، وإن كان أقل منهم فقها" (۱) (جو چیز اس سے پہلے موت کی طرف سبقت کرے: بے قوتوں کی حکومت، کثرت شرط، حکم کی بیعت، خون کو معمولی سمجھنا، قطع رحم اور ایسی مستی کہ لوگ قرآن کو ساری نگاہیں لگائیں گے اور اس شخص کو آگے بڑھائیں گے جو ان کو گامگاہ کرے سارے رچہ وہ ان میں سب سے کم سمجھو جو حمد ملا ہوگا)۔

شیخ زکریا انصاری فرماتے ہیں کہ عربوں کے فن سے مراد یہی بھی طرح کی تھی، ورنہ وہی سے پاک و ذریعہ قرأت ہے جس پر ان کی پیدائش ہوئی ہے، ورنہ مقول "رہنہ کے مہمکن کے فن سے مراد" ورنہ یہ جو علم موسیقی سے حاصل کیا جائے "رہنہ میں" اور شدت امر متحاب پر محمول ہے "رنہی کرأت پر بشطیکہ الفاظ حرف کی صحت کو ملحوظ رکھا جائے، ورنہ تحریم پر محمول یا جائے گا (۲)۔

رائع سے فرمایا کہ نکرہ یہ ہے کہ مدد حرکتوں کے پھینچنے میں ریاضتی کرے، یہاں تک کہ فتح سے ایک "رہنہ" سے ہو "وہنہ" پید ہو جائے۔ وہی کہتے ہیں کہ مذکورہ طریقہ پر ریاضتی حرام ہے، اس طرح پڑھنے والا قاسق ہوگا اور سننے والا گنہگار، کیونکہ وہ اس کو اختیار کر کے اس کے صحیح طریقہ سے ہٹ گیا۔ رابیت سے امام

(۱) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت احمد نے شریک کے واسطے سے ابویعلیٰ بن حمیر سے کی ہے اور حدیث اپنے شوہر کی بنا پر صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۴۴۳، طبع المکتبہ، المسند رک ۳۳۳، طبع دارالکتب العربیہ، روادعاد شیعہ ۲۲۸، طبع المکتبہ، الماوطع و عبد القادر ۲۴۱، طبع مؤسسۃ المرسلہ)۔

۲ شرح الخیر دیوہ ص ۳۰۔

(۱) شرح الخیر دیوہ ص ۳۲، نہایت القول المفید ص ۲۰۰۔

(۲) لا تحن للسیوطی ۱۰۲، نہایت القول المفید ص ۲۰۔

تحالف

دیکھئے: "حلف"۔

تحبیس

دیکھئے: "حلف"۔



تحبیر

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحبیر یا احتجاریہ ہے۔ کسی زمین کی چاروں جانب پتھر یا کوئی دوسری علامت رکھ کر زمین کو قائل کاشت بنانے سے دوسروں کو روکا جائے۔
یہ انتہاس کا نام دہوتا ہے، ملکیت کا میں (۱)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مقامات اس بات پر اتفاق ہے کہ جس زمین کی تحبیر کی جائیگی ہو اس کو قائل کاشت بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ جس نے اس کی تحبیر کی ہے دوسروں کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا یہ وہ مستحق ہے، لہذا اگر وہ شخص اس کو یکا چھوڑ دے تو اس کے "حق قتلہ" کے یہاں تنبیہات ہیں۔

حفیہ اور مالکیہ نے تحبیر کے ذریعہ حاصل ہونے والے انتہاس کے لئے ایک آثری مدت مقرر کی ہے جو تین سال ہے۔ یہ حکم تو بیان ہے، اور قضاء یہ ہے کہ اس مقررہ مدت کے گزرنے سے قبل کوئی دوسرا شخص اس کو قائل کاشت بنالے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے، اگر وہ اس کو قائل کاشت نہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، مادة "حجر"، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۶۵، شرح فتح القدیر ۸/۳۸، ۳۹، حلیۃ المصنف ۳۰۷، طبع بیروت، مصر، معنی ابن قدامہ ۵۱۸۔

تحدید ۱-۲

بنائے تو امام اس سے لے کر دوسرے کو دے دے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا فرمان ہے کہ "خیر کرنے والے کو تین سال کے بعد کوئی حق حاصل نہیں ہے" (۱)۔

ثامنیہ کا مذہب جو "تابہ" کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ اگر خیر کرنے والا شخص زمین کو استعمال میں نہ لائے، اور اس کو قابل کاشت بنائے، والا کوئی دوسرا شخص آجائے تو ایسی صورت میں خیر کرنے والا شخص ہی اس کا ربا و مستحق ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر استعمال کے خیر ہے۔ اور حق تو اسی شخص کا ہے جو اس زمین کو قابل کاشت بنائے (۲)۔ "تفہیم" حیا، موت (ن ۱۶/۲) کی اصطلاح میں بزر چکی ہے۔

تحدید

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے تحدید "تحلیلہ" کا مصدر ہے، اور "حد" کی حقیقت یہ ہے کہ "حد" وہ چیز ہے جس کے درمیان فرق کیا ہے۔ کہا جاتا ہے: "حدودت الحداد" جب کوئی شخص گھر کی آخری حدیں ذکر کر کے اس کو اس کے قریب و جوار کے مکانات سے ممتاز کر دے (۱)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں شئی کی تحدید سے مراد اس کے حدود کو ذکر کرنا ہے۔ "یہ ربا و تر زمین و جائیداد میں مستعمل ہے جیسا کہ لوگ کہتے ہیں: "ابن ادعی عفاراً حلالہ" (اگر کسی نے کسی زمین کا دعویٰ کیا ہے تو وہ اس کی تحدید کرے)۔ یعنی یہی اس کے حد "یہاں کرے" (۲)۔

مختلعة النفاذ:

الف- تعین:

۳- تعین الیٰ شئ کا معنی ہے: فی چیز میں سے کسی ایک کو خاص کرنا، کہا جاتا ہے: "عین النیۃ" جب تم کسی متعین ربا کی نیت کرو، اور اسی سے خیال تعین ہے، یعنی یہ کہ خریدار یا بیچنے میں سے کسی ایک کو اس شرط پر خریدے کہ وہ اس کو تین دنوں کے اندر اندر متعین کرے گا (۳)۔



(۱) شرح فتح القدیر ۸/۳۹، طبع دار صادر، رد المحتار ۵/۲۷۸، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۸۱، الدرر النوری ۱۹/۳، الریوی ۱/۱۰۱، ۱۱۳۔
(۲) نہایہ المحتاج ۵/۳۲۷، ۳۳۷، طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح المسباح ۳۹، ۹۳، اہمى ابن قدامہ ۵/۵۶۹، ۵۷۰، کتاب المحتاج ۳۹، ۱۱۳۔

(۱) لسان العرب، المسباح، البحر، مادة "حد"۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۰، ۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۱۹، ۳۲۰، طبع الہندیہ ۵/۳۱۹، ۳۲۰۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۔

ب- تقدیر:

۳- تقدیر قدر سے ماخوذ ہے۔ اور کسی شئی کا قدر اور اس کی مقدار اس کے مدد کرنے کا کہ ہے لہذا تقدیر کا معنی ہے: کسی شئی کی مقدار مقرر کرنا یا اس کا مدد کرنا یا کسی امر کی درستگی اور تیاری میں غور و فکر کرنا۔ اور اسی سے قاضی کی طرف سے تعزیر میں جرم سے باز رکھنے والی کسی سزا کی تقدیر (تعیین) ہے جو جرم اور مجرم کے مناسب حال ہو (۱)۔

تحریف

تعریف:

۱- تحریف کا ایک معنی لغت میں مائل ہونا اور کسی شئی سے اعراض کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: حوفا عن الشيء يحوف حوفاً وتحوفاً: اس نے اعراض کیا، اور جب کوئی شخص کسی شئی سے رخ پھیرے تو کہا جاتا ہے: يحوِّف (۱)۔

اور اصطلاح میں اس کا اطلاق جنگ میں تحریف اختیار کرنے پر ہوتا ہے یعنی یہ کہ مقتضائے حال کے مطابق جنگ کی ایک پوزیشن کو چھوڑ کر، دوسری کوئی ایسی پوزیشن اختیار کی جائے جو جنگ کے زیادہ مناسب ہو، یا ایک جماعت کو چھوڑ کر کسی دوسری ایسی جماعت سے لڑنے کا قصد کیا جائے جو اس سے زیادہ اہم ہو، یا دشمن پر بھرپور حملہ کے لئے اس کی کسی ایسی کمین گاہ کی تلاش کر کے جس کو پانا ممکن ہو، اس سے جنگ تک رسائی حاصل کی جائے (۲)۔

جحد حکم:

۴- زمین و جاہ و... سے متعلق حقوق میں معتوہ (محمق) کی حد بیان کرنا جس سے جہالت ختم ہو جائے، صحت و نقد کے لئے شرط ہے، اور دعویٰ کے صحیح ہونے کے لئے اس کی حد بیان کرنا شرط ہے، یہ تاکہ زمین کو حاضر کرنا ممکن نہیں ہو، اشارہ سے اس کی پہچان کرنا دشوار ہے تو حدود کے ذریعہ ہی اس کی پہچان کرائی جائے گی چنانچہ مدعی حدود پر بعد کو بیان کرے گا، مدعو، اللوں کے نام و نسب، درخت، درخت، باغ، کرے گا، مدعی صحیح نہ ہوگا (۳)۔

اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی اصطلاح میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء مدعا (وہ بھی جس کا دعویٰ کیا جائے) کی تحدید کو ”کتاب الدعویٰ“ میں، معتوہ مدیہ (محمق) کی تحدید کو ”بیع“ اور ”اجارہ“ وغیرہ میں ذکر کرتے ہیں۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اگر مسلمانوں اور کفار میں نفاق میں مقادیر ہو، اور کفار کی تعداد مسلمانوں سے زیادہ ہو تو یہ جائز ہے کہ وہ ان سے جہاد کرے۔

(۱) لسان العرب الصحاح المصباح لمحمد بن عبد الله "حرف"۔

(۲) تفسیر روح المعانی، ۱۸۱ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۰ھ، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰ طبع دار الفکر، بیروت۔

(۳) لسان العرب، ۱۸۱ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۰ھ، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰ طبع دار الفکر، بیروت۔

(۴) لسان العرب، ۱۸۱ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۰ھ، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰ طبع دار الفکر، بیروت۔

تحرّف ۲

جنگ کرنے کے لئے بھیج رکھتا۔ جب فوج واپس آتی تو اس نے بتایا کہ اس کا مقابلہ دشمن سے جمعہ کے دن ہو رہا تھا۔ غائب رہا تھا کہ اس نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو وہ پیڑ کی طرف چلی گئی اور دشمن سے محفوظ ہوئی اور دشمن پر غائب آئی۔

اور جنگی چال چلنا بڑا اختلاف جمہور فقہاء کے نزدیک جازز ہے۔ مالکیہ نے اس کو امیر المؤمنین اور امیر لشکر کے علاوہ کے سے جازز قرار دیا ہے اور حناں تک اس دنوں کا تعلق ہے تو اس کے سے یہ ناجازز ہے۔ چونکہ اس کی وجہ سے نفس و شرابی پیدا ہوتی ہے (ک) اس کی تسہیل کا مقام اصطلاح "جہاد" ہے۔



الایک وہ جنگ کے سے چال چال رہا ہوتا ایسی صورت میں اس کے سے چال چلنے کے قصد سے واپس ہونا جازز ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا مَوْلَاهُمُ الْأَذْيَارُ، وَمَنْ يُؤْلَهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرُهُ إِلَّا مَنَحَرًا لِّقَتَابٍ أَوْ مَنَحِيرًا، إِلَىٰ قِتَابٍ لِّقَتَابٍ بَاءٌ بِعَصَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ حَتُّهُمْ وَبَنَسِ الْمَصِيرُ" (۱) (اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو بسب تمہارے مقابلہ کرنے والوں سے میدان جنگ میں ہوتو تم ان کے سامنے پیچہ مت پیچو، اور جو ان کے سامنے اس دن پیچہ پیچے گا سوائے اس کے کہ جنگ کی چال چلنا چاہتا ہو یا کسی دوسری فوج سے حاملنا چاہتا ہو تو وہ اللہ کے غضب کا مستحق ہوگا اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا جو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے)۔

دوران جنگ چال چلنے والا شخص وہ ہے جو حالات کے تقاضہ کے مطابق ایک سے دوسری جگہ چلا جائے، لہذا اس کے لئے جازز ہے کہ ایک جگہ سے کشیدہ جگہ کی طرف منتقل ہو جائے تاکہ دشمن تک کے سے ایک کشیدہ دوسرے زمین کی طرف اس کا پیچھا کرے، یا وہ ایک کھلی جگہ سے دوسری کسی جگہ کی طرف منتقل ہو جائے جو مہلی ہوئی نہ ہو تاکہ وہ اس جگہ گھات میں رہے، "رملہ" سے، یا اپنی جگہ سے اس جگہ منتقل ہو جائے جو اس کے مقابلہ میں ہو یا صوبہ یا پیاس سے زیادہ محفوظ ہو یا دن کے سامنے بھی گئے تاکہ ان کی محسوس نہ ہو جائے اور اس کو ان میں متوہل جائے، یا پیاز وغیرہ کا سہارا لے جو جنگ کرنے والوں کا طریقہ رہا ہے۔ "حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک فرمایا: "یا مسادینہ بن زبیم العجیل" (اے ساریہ بن زبیم پیڑ کی طرف ہو جاؤ) حالانکہ انہوں نے ساریہ کو عراق کے ایک گوشہ میں وہاں کے باشندوں سے

(۱) تفسیر المیزان ج ۸ ص ۸۰ تفسیر روح المعانی ج ۹ ص ۸۳، تفسیر الطبرانی ج ۲ ص ۲۰۱، ۲۰۲، بدائع الصنائع ج ۹ ص ۹۹ طبع ول (الجمالیہ) مصر، نہایت النجاشی ج ۲ ص ۶۲، ۶۳، روضۃ الطالبین ج ۱ ص ۲۳، النبی مع الشرح الکبیر ج ۱ ص ۵۵، ۵۵۲، کتاب النجاشی ج ۱ ص ۶۳، شرح المرقا ج ۳ ص ۱۱۵ طبع دار الفکر بیروت، حاشیہ الدوسلی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۷۸، ۷۹ طبع دار الفکر

مقصود کو حاصل کرنے کے لئے پوری کوشش کرنا ہے، یہ لفظ اجتہاد و سعی کے عرف میں مجتہد کی طرف سے کی گئی اس انتہائی کوشش کے ساتھ خاص ہو گیا ہے جو احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے وہ صرف کرتا ہے۔ اس کوشش کے ساتھ جو پیش رفت ہو، اسے لے لے، لے لے کا حکم دلائل سے معلوم کرنے کے سلسلے میں صرف کی جاتی ہے۔

تحرری بھی دلیل سے ہوتی ہے اور بھی بغیر کسی علامت کے کے شخص قلب کی شہادت سے (۱)۔

اس طرح ہر اجتہاد تحرری ہے اور ہر تحرری اجتہاد نہیں۔

ب- ستوتی (ارادہ کرنا):

۳- توئی "وئی" سے ماخوذ ہے بمعنی ارادہ کرنا، اس طرح تحرری اور توئی نہ ہر ہیں، مگر توئی کا استعمال معاملات میں ہوتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے مخصوص سے جو میراث کے متعلق جنگز رہے تھے فرمایا: "ادھبا و قوعبا، و استھما، و لیحدل کل واحد مکما صاحبہ" (۲) (جاؤ حق کا قصد کرو اور قرعہ اندازی کر لو، اور تم میں کا ہر شخص اپنے ساتھی کو بری کرے)۔

۴- تحرری کا ثبوت استعمال عبارت میں ہوتا ہے (۳) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا شک أحدکم فی الصلاة فلیتحر الصواب" (۴) (جب تم میں سے کسی کو پتہ نہ ہو تو میں شک

(۱) المحکم للنقل ۵۰۲، المعرق فی اللہ ۶۹، ۷۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۰ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) حدیث ۴۳۷۱ و قوعبا "کی روایت احمد (۳۲۰/۱) طبع بیہقیہ (۱) اور ابوداؤد (۳/۳) طبع عزت عید و عامر) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۳) المسوط ۱۸۶/۱۰ طبع دار المعرفۃ متن اللہ لادہ "وئی"۔

(۴) حدیث ۴۳۷۱ "إذا شک أحدکم" کی روایت بخاری (۱) طبع ۵۰۲ مع الشیخ اور مسلم (۱/۲۰۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تحرری

تعریف:

۱- تحرری کا لغوی معنی "ارادہ کرنا" ہے۔ چنانچہ آئینے اے کہتے ہیں: "التحرری مسرونک" یعنی میں آپ کی رضا چاہتا ہوں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فأولئك فعزوا وشدوا" (۱) (اس نے تو بھائی کا ارادہ ڈھونڈ لیا) اور اسی سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "تحرروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر" (۲) (آخری مشرہ کی حلق راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو) یعنی اس کی تلاش کا اہتمام کرو (۳) اور اصطلاح میں یہ مقصود کو حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا یا کسی چیز کی حقیقت معلوم نہ ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کی تلاش کرنا ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

نہ- اجتہاد (کوشش کرنا):

۲- تحرری اور اجتہاد، بہتر یہ بمعنی، اتناظ ہیں، "ان دونوں کا مفہوم

(۱) سورہ ص ۱۳۔

(۲) حدیث ۴۳۷۱ "تحرروا لیلۃ القدر" کی روایت بخاری (۱) طبع ۲۵۹/۳ مع الشیخ کے ہے۔

(۳) المصباح لمیر تقی المروسی لسان العرب متن اللہ، المصباح لادہ "تحرری"، المسوط ۱۸۵/۱۰ طبع دار المعرفۃ القریبی ۱۶/۱۔

(۴) ابن ماجہ ص ۱۹۰، المسوط ۱۸۵/۱۰ طبع مصنفی لمایا المجلس، مطالب اولیٰ انبی ۵۵۔

تحریر ۳-۷

ہو جائے تو اسے چاہئے کہ درست پہلو کا تعذر کرے۔

ج۔ ظن (گمان کرنا):

۴۔ ظن کا معنی ہے: تخیل (مخالف) کے افعال کے ساتھ رائج پہلو کا اور ک۔ چنانچہ ظن میں وہ امور ہیں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا ہوتا ہے تو یہ رُبر بد دلیل ہو تو قائل مذمت ہے، اور تحری میں غائب مدب کے ذریعہ ترجیح دینا ہوتا ہے۔ یہ ایک ایسی دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے یک پہلو تک رسائی ممکن ہے اگرچہ اس کے ذریعہ ہی سے امر تک رسائی نہیں ہوتی جو علم کو مستلزم ہو، مگر ظن کا استعمال بھی یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۱) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "الَّذِينَ يَبْصُرُونَ أَنَّهُمْ مُلَاحِظُونَ دِينَهُمْ" (۲) (جنہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا (بھی) ہے)۔

د۔ شک:

۵۔ شک کا معنی ہے: ہر دو درجہ کے امکانات کے درمیان تردد، یعنی اس کے بغیر کہ شک کرنے والے کے نزدیک ان دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل ہو (۳)۔
تحریر شک کو زائل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔

شرعی حکم:

۶۔ تحریر مشروع ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل کتاب و سنت اور عقل سے ہے:

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ"

(۱) الموطأ ۱۸۶۰، طبع دارالمرکز لدرجات البحر جانی لمصباح البصیر لاند "عن"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۶۔

(۳) لمصباح البصیر، لدرجات البحر جانی لاند "عن"، الموطأ ۱۸۶۱۔

۱۔ "مُوا إِذَا حَاءَ كَمُ الْحَوَامَاتِ مَهَا حَرَابٍ فَاَمْتَحَوْنَهَا، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِهِمْ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُمْ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تُزْجَمُوهُمْ إِلَى الْكُفَّارِ" (۱) (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسدس عورتیں بھرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو، اللہ ال کے ایمان سے خوب واقف ہے پس اگر انہیں مسدس سمجھ لو تو انہیں کافروں کی طرف مت دیکھو)۔

۲۔ یہ تحریر اور غائب ماں کے ذریعہ ہوگا، ورنہ اس پر علم کا اطلاق یا کیا ہے۔

۳۔ عدلت سے دلیل دوا و حدیث میں جو توحی سے متعلق بحث کے ضمن میں گذر چکی ہیں۔

۴۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے متعلق حتمیہ پر عمل کرنا جائز ہے، اور یہ غائب دے پر عمل کرنا ہے، پھر سے احکام شرع کے نص میں سے ایک نص تر دے دیا یا اگرچہ تہ اس سے احکام ثابت نہیں ہوتے۔ اسی طرح تحریر بھی، کی کہ بات تک رسائی حاصل کرنے کا ایک ذریعہ، درمیلہ ہے اگرچہ اس کے ذریعہ عبادت کا اثبات تہہ امیں ہوتا (۲)۔

۵۔ علاوہ ازیں احکام شرع میں تحریر کا یون بہت سی جگہوں پر ہو ہے، در مقامات کے اکتاف سے اس کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے:

اول: پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں پاک شے کو معلوم کرنے کے لئے تحریر کرنا:

الف سیرتوں کا باہم مل جانا:

۷۔ اگر دو برتن جن میں پاک پانی ہو ایسے برتنوں کے ساتھ مل جائیں جن میں ناپاک پانی ہو، درمیانہ مشتبہ ہو جائے، ورنہ اس کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۶۔

(۲) الموطأ ۱۸۵۱، ۱۸۵۲۔

تحریر ۸-۹

ہے کہ دوہر ایک برتن سے وضو کر کے نماز ادا کرے (۱) نصیص
”اشتہاد“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا:

۸۔ اگر کسی شخص پر پاک کپڑے یا پاک کپڑے کے ساتھ مشتبہ ہو جائیں اور ان کے درمیان امتیاز ناممکن ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا نہ ہو اور نہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس ہو جس سے وہ ان کو اچھوٹے اور دھاپا پاک سے پاک کو ممتاز نہ کر سکتا ہو اور اسے نماز کی ضرورت ہو تو حنفیہ کے نزدیک وہ تحریر کرے گا، مالکیہ اور مزنی کو چھوڑ کر ثانیہ کا بھی مشہور مذہب یہی ہے، اور وہ اس کپڑے میں نماز پڑھے جس کے متعلق اس کی تحریر یہ ہو کہ وہ پاک ہے، خواہ غلبہ پاک کپڑوں کا ہو یا مایا پاک کپڑوں کا یا دونوں کپڑے برابر ہوں۔

در حنبلیہ اور مالکیہ میں سے بن الماشون نے فرمایا کہ تحریر جائز نہیں ہے، اور انہی کپڑوں میں سے مایا پاک کپڑوں کی تعداد کے بقدر کپڑا کہیں کر مارا کرے، ”ایک دفعہ دھو کر کپڑے کو پہن کر مزید مار پڑھے۔“ در حنبلیہ میں سے بن ثقیل نے فرمایا کہ صحیح توں کے مطابق مشقت کو دفع کرنے کے لئے تحریر کرے گا۔

اور ابو ثور اور مزنی نے فرمایا کہ ان میں سے کسی کو پہن کر نماز نہ پڑھے، جیسا کہ برتن کے تعلق ان دونوں کا قول ہے (۲)۔

ج۔ غلبہ جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا:

۹۔ اگر مردار جانور میں کے ساتھ غلبہ جانور مل جائے تو حسب کا

(۱) المنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المسوط ۱/۴۰۰، ابن ماجہ ۱/۲۲۱، ۲۲۲، طحاوی ۱/۲۹۰، حقی ۱/۲۹۰، ابوظاب

۱/۶۰، بیہقیہ ۱/۲۳۳، المنی ۱/۲۳۳، دیکھئے اشتہاد کی اصطلاح۔

پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا پانی نہ ہونے یا پاک مایا پاک سے ممتاز نہ ہو سکے:

تو اگر غلبہ پاک پانی والے برتنوں کا ہو تو حنفیہ اور بعض حنبلیہ کے نزدیک تحریر کی جائے گی۔ اس لئے کہ حکم غالب کا ہوتا ہے اور غالب ہونے کے اعتبار سے پاک پانی کا استعمال اس پر لازم ہوگا، اور تحریر کے ذریعہ اس کے صحیح تک پہنچنے کی امید ہے، نیز اس وجہ سے کہ باہمت کا پہلو رائج ہے۔

در اگر غلبہ مایا پاک برتنوں کا ہو یا دونوں برابر ہوں تو اس کے لئے تحریر کرنا جائز نہیں ہے، ہاں وقت ضرورت پینے کے لئے جائز ہے، کیونکہ اس کے پاس اس کا کوئی بدل نہیں۔ غلاف وضو کے کہ اس کا ایک بدل ہے (۱)۔

امام احمد اور ان کے ذیثہ اصحاب کے حکام کا طاء یہ ہے کہ تحریر جائز نہیں ہے، اگر غلبہ پاک برتنوں ہی کا ہو (۲)۔

در ثانیہ کے نزدیک دونوں حالتوں میں تحریر جائز ہے، چنانچہ وہ اشہب سے وضو کرے گا، اس لئے کہ یہ نماز کے لئے شرط ہے، لہذا اس کے لئے تحریر ہی طرح جائز ہے جیسے قبلہ کے لئے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب اس کے پاس تین برتن مایا پاک ہوں یا مایا پاک سے ملوث ہوں یا پاک ہوں اور باہم گنبد ہو جائیں تو وہ تین دفعہ پاک برتنوں کی تعداد کے مطابق تین برتنوں سے وضو کرے اور چوتھی مرتبہ چوتھے برتن سے وضو کرے، در وضو سے نماز کرے (۴)۔

در مالکیہ میں سے بن الماشون نے ایک امر قول یہ نقل کیا

(۱) المسوط ۱/۴۰۱، ابن ماجہ ۱/۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، المنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۳) بیہقیہ ۱/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰۔

(۴) البدولی ۱/۸۳۔

تحرری ۱۰-۱۱

نہیں اور اس کا شائد کرنے کی حالت میں ہو تو فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس پر عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اور ذات کعبہ کے بالتقابل ہونا لازم ہے۔

اور اگر کعبہ سے دور اور اس سے غائب ہو تو خفیہ کا خیال یہ ہے کہ غور و فکر کے بعد رجوع جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اس کے سے کافی ہوگا، اور عین کعبہ کے سامنے ہونا ضروری نہیں، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہی اظہر ہے اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔

در ثانیہ کا قول اظہر جو مالکیہ کا ایک قول اور حنبلیہ سے یک راہیت بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر عین کعبہ کے سامنے ہونا لازم نہیں^(۱)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک صحابہ کی عمر اہل کی عمر جو انکی میں غور و فکر کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کی ان عمر اہل کی موجودگی میں جس کی طرف رخ کر کے بارہا نمازیں ادا کی گئی ہوں۔

اسی طرح غور و فکر کرنا اس وقت بھی جائز نہیں جب اس جگہ رہنے والوں میں کوئی ایسا شخص اس کے پاس موجود ہو جو جہت قبلہ سے واقف ہو اور وہ اس سے دریافت کر لے رہا ہو، بشرطیکہ وہ مقبول الشہادت ہو، لہذا اذنی، جاہل، فاسق، بچہ کی خبر کا اس جگہ کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔

اگر کسی مار کے لئے پرانی بنائی ہوئی عمر اہل کے رجوع رہنمائی حاصل کر کے یا قبلہ سے واقف کسی یہ شخص سے دریافت کر کے جو اس جگہ کا مقبول الشہادت ہو، میں کعبہ یا بہت کعبہ کی طرف رخ کر کے مار پر احرام منہ نہ ہو تو اگر وہ شخص قبلہ سے متعلق غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس پر غور و فکر کرنا لازم ہے، قبلہ کے سلسلہ میں

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۸۱۱، طبع دار الکتب العربیہ، بیروت ۱۳۸۵ھ، طبع دار الفکر بیروت، نہایت لکھا ۱/ ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع معظی عربی الجلی، انصی ۱/ ۲۳۹، طبع مکتبۃ المراسم الحدیث۔

خیال یہ ہے کہ حالت غلطہ میں مطلقاً تحرری کرنا جائز ہے، یعنی چاہے غلبہ مذہب رخ جانو رکھا ہو یا مردہ رکھ لیا ہو وہی یہ اہم ہوں۔

در حالت احتیاط میں تحرری جائز نہیں الا یہ کہ غلبہ حال کا ہو۔ اور اس مسئلہ کے نزدیک یہی صورت میں تحرری کی مطلقاً جائز نہیں ہے (۱)۔

د- حالت حیض میں تحرری:

۱۰- اگر کوئی عورت اپنے یام حیض کی تثنیٰ اور اس کی تاریخ جول جائے، در حیض اظہر کے درمیان اس کی حالت مشتبہ ہو جائے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس پر تحرری کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ حالت حیض میں ہے تو اسے اسی کا حکم دیا جائے گا، اور اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ پاک ہے تو اسے پاک عورتوں کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ گمان غالب بھی ایک دلیل شرعی ہے۔

۱۱- اگر وہ متحیر ہو جائے اور اس کا گمان غائب کسی طرف نہ ہو تو یہ متحیر ہے یا بھولنے والی ہے، لہذا اس کے لئے نہ مری ہے کہ احرام میں احتیاط پر عمل کرے (۲)۔

اور اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”حیض“ اور ”استحاضہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوم: استدلال اور تحرری کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا:

۱۱- اگر نمازی مستقبل قبلہ پر قائم رہے اور وہ مکہ میں ہو اور کعبہ کو

(۱) المجموع ۱/ ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ابن ماجہ ۵/ ۲۲۱، الفروق للقرافی ۲/ ۲۶۶، نہایت لکھا ۱/ ۹۹، اسی المطالب ۱/ ۲۳، الاشیاء والظاہر للسیوطی ۱/ ۲۶۲، القواعد لاسرار حسبہ ۱/ ۲۲۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۹۰، منہی لکھا ۱/ ۳۶۶، انصی ۱/ ۳۲۱۔

تحریر ۱۳

یو جا میں یا دو آئیں میں متعارض ہو جائیں اور وہاں کوئی ایسا شخص ہو جو نہ ہو جو اس کو بتائے، تو اس کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب جو مالکیہ کا قویٰ معتقد بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر تحریریں لازم ہے اور اس کی نمائندگی ہوگی کیونکہ انسان بقدر وسعت و امکان ہی مکلف ہے، اور اس کی قدرت میں صرف تحریر ہی ہے۔

اور ثانیہ کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ احترام وقت کے پیش نظر جس جہت کی طرف بھی منہ ہو نماز پڑھ لے، خود وقت میں گنجائش ہو یا نہ ہو۔ اور چونکہ اس قسم کا احتیاط اور ہے اس لئے تصدق کرے (۱)۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عامر بن رباحؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلة مظلمة، فلم ندر فی القبلة، فصلى کل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ فنزل قول اللہ تعالیٰ: ”فَأَنبَأْنَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ“ (۲) (ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک تاریک رات میں تھے، چنانچہ ہم یہ نہ معلوم کر سکے کہ قبلہ کی طرف ہے، اور ہم میں ہر شخص نے اپنے اپنے خیال کے مطابق مارا۔) اکی پھر جب صبح ہوئی تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو اللہ تعالیٰ کا یہ رشتہ نازل ہوا سو تم جہر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی بات ہے (۳) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تحریر کرنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۹، بدائع الصالحات ص ۱۱۸، فتح القدیر ۲/۲۳۲، ۲۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، بیروت ۲۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ، حیدرآباد الدوسری ۱/۲۲۷، نہایت لکھنؤ ۲۳۳ طبع معظنی المہاجر المہاجر۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵ حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۲۶ طبع معظنی) کے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس سے متعلق حدیثیں ذکر کی ہیں پھر انہوں نے فرمایا کہ ان سب کی سندوں میں ضعف ہے اور وہاں اس میں سے بعض بعض کو تفسیر سے پہچانی ہیں (تفسیر ابن کثیر ۱/۴۷۸ طبع الامامی)۔

غور و فکر میں حدیث رکھنے والا شخص وہ ہے جو لال قبلہ سے واقف ہو، جو یہ ہیں: ستارے، سورج، چاند، یوں پیاڑ، نہریں اور ان کے علاوہ دوسرے ذرائع و علامات اگرچہ وہ احکام شرع سے ناواقف ہو، اس سے کہہ وہ شخص جو کسی شے کی علامات کا علم رکھتا ہو وہ اس کے متعلق غور و فکر کرنے والوں میں سے ہے، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے ناواقف ہو۔

اور اگر وہ علامات قبلہ سے ناواقف ہو یا نہ حال ہو تو وہ مقلد ہوگا۔ مگر چہ وہ اس کے علاوہ امور سے واقف ہو (۱)۔

لہذا وہ نہ مزی جو غور و فکر کرنے پر قادر ہو اور بغیر غور و فکر کے نماز پڑھ لے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ اگرچہ وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے اور ان کی فی ہوا ہی طرح کر اس کے غور و فکر نے ایک جہت کی طرف رہنمائی کی اور اس نے اس کے علاوہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھ لی۔ پھر اس سے یہ معلوم ہو کہ اس نے جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز کی، اکی ہے تو بھی اس کی نماز اگرچہ بہت کمزور ہوگی، اس لئے کہ اس سے اسے اسب کو ترک کر دیا ہے جیسا کہ اگر کسی نے نماز پڑھ لی یہ سمجھتے ہوئے کہ وہ محدث ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ تو پاک ہے (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”استقبال“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۳۔ جو شخص علامات کے وسیعہ قبضہ معلوم کرے سے عذر ہو، ہاں طور پر قید بدل کی وجہ سے علامات اس پہنچنی ہوں، یا وہ اس پر مشتبہ

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ، بیروت ۱۹۰، ۱۹۲ طبع دار المعرفۃ، بیروت ۵۰۹، دار الفکر الدوسری ۲۲۶ طبع دار الفکر، نہایت لکھنؤ ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱ طبع معظنی المہاجر المہاجر، بیروت ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱ طبع مکتبۃ المدینہ، حیدرآباد۔

(۲) مدہد لکھنؤ کے ساتھ جو لکھتے ہیں۔

تحرری ۳۳-۱۳

۱۰۔ لے کا قبضہ وہ جہت ہے جس کا وہ قصد کرے۔

رواں امر یہ ہے کہ ہوں تو وہ یقین پر بنا کرے گا، خواہ امام ہو یا منفرد (۱)۔

سوم: نماز میں تحرری کرنا:

۱۳۔ جس شخص کو نماز میں شک ہو جائے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو حصیہ کے نزدیک اگر اس کو نماز میں شک لاحق ہوتا ہو اور اس کی ایک رائے ہو تو وہ تحرری کرے گا اور اپنی غائب رائے پر بنا کرے گا اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من شك في الصلاة فليتحجر الصواب" (۱) (جس کو نماز میں شک ہو جائے تو وہ درست پہلو کو تلاش کرے)۔

اور بالکلہ کے نزدیک کم پر بنا کرے گا اور جس رکعت میں شک ہو ہے اس کو مطلقاً دوبارہ ادا کرے گا۔

اور ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر درمیان نماز میں شک ہو جائے تو کم کو اختیار کرنا اس کے لئے لازم ہے اور وہ تجدید سے سو کرے گا۔ اور اگر سردم کے بعد شک ہو تو ان کے نزدیک دو قول ہیں: ایک یہ ہے کہ تجدیدی کے لئے کھڑا ہو جائے گا کو یا اس نے سلام پھیری نہیں اور دوسرا قول: یہ ہے کہ فراغت کے بعد اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس سے کہ اس میں تنگی ہے۔

اور حنا بلہ اپنے مشہور مذہب کے مطابق امام اور منفرد کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ جو شخص امام ہو اور اسے شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت نماز ادا کی ہے تو وہ تحرری کرے گا اور اپنے گمان غالب پر بنا کرے گا، اور منفرد یقین یعنی کم پر بنا کرے گا۔ اور ایک روایت کے مطابق امام کی طرح اپنے غائب ظن پر بنا کرے گا، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی کوئی رائے ہو اور جب اس کے نزدیک

چہارم: روزہ میں تحرری کرنا:

۱۴۔ جو شخص قید میں ہو یا شہر سے دور وراز اطراف میں ہو یا دارالحرب میں ہو جس کی وجہ سے اس کے لئے خبر کے ذریعہ مہینوں کا معلوم نہ رہا ممکن نہ ہو، اور رمضان کا مہینہ اس پر مشتبہ ہو جائے تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس پر تحرری کرنا اور ماہ رمضان کو معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنا لازم ہے، کیونکہ اس کے لئے تحرری اور کوشش کے ذریعہ ایک فرض کا ادا کرنا ممکن ہے، لہذا استقبال قبلہ کی طرح یہ بھی لازم ہوگا۔

اور اس کے دل میں کوئی ایسی علامت ہو جس کی بنا پر گمان غائب یہ ہو کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو وہ روزہ رکھ لے، پھر اگر اسے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ماہ رمضان کو پایا ہے، یہ کوئی حالت مناشفہ ہو سکتی تو عام فقہاء کے قول کے مطابق یہ اس کے لئے کافی ہوگا، کیونکہ اس نے کوشش کے ذریعہ پابندی اس پر تحرری کے ذریعہ مقصود کو پایا۔

اور اگر اسے یہ معلوم ہو کہ اس نے اس سے ایک ماہ قبل ہی روزہ رکھا یا ہے تو ائمہ ثلاثہ کا مذہب اور ثنائیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، کیونکہ اس نے جو عبادت کے سبب سے قبل ہی عبادت کو کیا ہے، لہذا یہ کافی نہ ہوگا جیسے کہ کوئی شخص وقت سے پہلے نماز پڑھ لے۔ اور ثنائیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ رمضان کے گزار جانے کے بعد اگر واضح ہو تو یہ کافی ہوگا، کیونکہ یہ عبادت ہے جو

(۱) فتح القدیر ۵/۵۲۲، مسند ابی یوسف ۲/۵۷۲، الحاشیہ ۲/۵۷۲، بیہق ۱/۵۷۲، المغنی ۲/۱۸۵۔

(۲) حدیث: من شك في الصلاة فليتحجر الصواب کی تخریج فقہ عمرہ کے تحت گذر چکی۔

تحریر ۱۵

ہاں میں صرف ایک ہی دفعہ ۱۱ کی جاتی ہے بعد اجازت ہے کہ طلعی سے ہفت سے پختہ دیرینے سے یہ فرض ساتھ ہو جائے۔

اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے رمضان کے بعد کے ایک ماہ کا روزہ رکھا ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہو جائے گا اور ثانیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے اور یہ ہٹھوں کے ساتھ ہی ہوگا: تعدا کا پورا کرنا (یعنی پورے تیس دن روزے رکھے گئے ہوں) اور ماہ رمضان کے لئے رات سے نیت کرنا۔ چونکہ یہ قضا ہے اور قضا میں ان دنوں شرطوں کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور ثانیہ کا ایک قول یہ کہ وہ مذہبی وجہ سے دیر ہوگا، اس لئے کہ عذر بربا اوقات غیر وقت کو وقت بنا دیتا ہے، جیسے کہ جمع بین اہمالات کی صورت میں۔

اور اس صورت میں اگر وہ مہینہ جس میں اس نے روزہ رکھا ہو ناقص ہو اور جس رمضان کا دوسرے لوگوں نے روزہ رکھا ہو مکمل ہو تو ایک دن روزہ رکھ لے، اس لئے کہ اس کے بعد دوسرے ماہ کا روزہ قضا ہوگا۔ اور قضا کے لئے ضروری ہے کہ وہ ذات شدہ کے بعد ہو۔

اور ثانیہ کے دوسرے قول یعنی یہ کہ یہ بھی ادا ہوگا، کے مطابق یہ کافی ہوگا۔ اگرچہ اس نے ناقص صورت میں روزہ رکھا ہو اور اگر لوگوں نے مکمل روزہ رکھا ہو، اس لئے کہ مہینہ تو دو چاندوں کے درمیان ہوتا ہے، اسی طرح اگر اس نے کچھ روزے رمضان میں رکھے اور کچھ رمضان کے علاوہ دوسرے ماہ میں تو جو روزے رمضان میں یا رمضان کے بعد کے مہینہ میں رکھے وہ کافی ہوں گے اور جو اس نے رمضان سے قبل رکھے ہوں وہ کافی نہ ہوں گے۔

اور اگر یہ نہ ہو کہ بھی رمضان کا مہینہ میں آیا تھا کہ اس نے روزہ رکھا تو یہ کافی نہ ہوگا، اگرچہ اس نے صحیح رکھا ہو، یہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب اس کو ماہ رمضان کی آمد میں شک ہو جائے اور اس کی آمد کے سلسلے میں اس کا عمن غالب نہ ہو۔

اور اگر اس شخص نے جس پر مہینہ گزرنے کا غور و فکر پر قادر ہونے کے باوجود بغیر غور و فکر، تحریر کے روزہ نہ رکھا تو یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، جیسے کہ وہ شخص جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے (۱)۔

اور جس شخص کو بادل کے دن میں غروب آفتاب میں شک ہو جائے اور وہ تحریر نہ کرے تو اس کے لئے اخبار جائز نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہتا ہے (۲)۔

پنجم: زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تحریر کرنا:

۱۵۔ اگر کسی کو اس شخص کے تعلق شک ہو جائے جس کو وہ زکاۃ دے رہا ہے تو اس پر تحریر کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو وہ فقیر ہے تو اس کو دے دے، اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ فقیر ہے یا اس کا کچھ حال معلوم نہیں ہو تو بالاتفاق جائز ہے، اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ مال دار ہے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کا ایک قول اور امام ابو یوسف کا توں اصل بھی یہی ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر اس کا دوبارہ دکرنا لازم ہوگا اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک اگر غور و فکر کے بعد زکاۃ ایسے شخص کو دے جو درحقیقت مستحق نہیں ہے، جیسے کہ ماں، ریا کار کو یہ نہ مان کرتے ہو، اس کے لئے یہ مستحق ہے تو اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔

ثانیہ: اگرنا بلکہ اس کے تعلق دور و ایتیں ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ کافی ہوگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا (۳)۔

(۱) البیہود ۵۹۳، طبع دار المعرفۃ الدینیۃ ۱۳۵۱ھ طبع دار الفکر طاب ۲۷۲ ۳ طبع دار الفکر نہایت ۱۳۵۱ھ طبع معصنی لہجہ لیس، انش ۱۳۵۱ھ طبع کتاب الفتن ۱۳۵۱ھ طبع عالم الکتاب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۵۱ھ طبع در احیاء التراث العربی نہایت ۱۳۵۱ھ طبع معصنی لہجہ لیس، انش ۱۳۵۱ھ طبع مطبوعۃ المیزان لہجہ۔

(۳) البیہود ۵۹۳، طبع دار المعرفۃ الدینیۃ ۱۳۵۱ھ، انش ۱۳۵۱ھ، ۶۶، ۶۸۔

تحریر ۱۶-۱۷، تحریر ۱-۲

اس کے احکام کی تفصیل جاننے کے لئے اصطلاح ”زکاۃ“ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

تحریر

تعریف:

۱- لغت میں تحریر کا معنی اسباب یا حیوان کو اس طرح پر بھیختہ کرنا ہے کہ وہ اپنے ہم جنسوں سے لڑ پڑے، کہا جاتا ہے: ”حقوش میں القوم“ جب کوئی شخص اس میں نسا، چم، دے، در بعض کو بعض کے خلاف براہیجتہ کرے۔

جوہری نے فرمایا کہ لوگوں اور جانوروں مثلاً کتے، دریل، دیرہ میں سے بعض کو بعض کے خلاف براہیجتہ کر کے لڑائی بھڑکانا تحریر ہے، تو تحریر میں اس شخص کو جس کو براہیجتہ کیا جاتا ہے دوسرے پر مسلط کرنا ہوتا ہے (۱)، اور شکاری کتے کو شکار پر مسلط کرنے کے لئے ”امداد“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

اور تحریر کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

مختلۃ الفاظ:

تحریر (آمادہ کرنا):

۲ تحریر کا معنی لڑائی وغیرہ کے لئے براہیجتہ کرنا ہے۔ اس کا استعمال فیہ اور شر دونوں میں ہوتا ہے، اور اس کا بیشتر استعمال اس صورت میں ہوتا ہے جہاں ایک ہی فریق کو بھڑکانا مقصود ہو، اور

ششم: چند متعارف قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا:

۱۶- جب دو قیاسوں کے درمیان تعارض واقع ہو جائے اور اس جگہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی کوئی دلیل نہ ہو اور نہ عمل کے ذریعہ بھی کسی ایک کو اختیار کرنا ثابت ہو تو تحریر کرنا ضروری ہے۔ اس میں مام ثنائی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ تحریر لازم نہیں بلکہ مجتہد کے سے جائز ہے کہ اس دونوں میں سے جس پر چاہے عمل کرے، اور اسی اختلاف پر وہ تحریر بھی مسمیٰ ہے جو صحابیوں کے اقوال کے درمیان کی کئی ہوں ان لوگوں کے مذہب کے اعتبار سے جو قول صحابہ کی حجیت کے قائل ہیں (۱)۔ تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۱- کتب فقہ کے بہت سے ابواب میں تحریر کا ذکر آیا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: کتاب الصلوٰۃ میں، استنبال قلم، ”سجدۃ“، ”سہو“، ”بحث کے ضمن میں، اور حیض و طہارت اور روزہ کے ابواب میں، اور صاحب ”المسوط“ نے تحریر کے لئے ”کتاب التحریر“ کے عنوان سے ایک مستقل کتاب خاص کی ہے (۲)، اسی طرح اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”استنبال“، ”استفاضہ“ اور ”اشتہاد“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) مسلم الشیخ، ۴/۱۹۳۔

(۲) المسوط، ۱۰/۱۸۵۔

(۱) لسان العرب مادة ”حرش“۔

تخریض ۱-۵

ب- ارجاف (بھڑکانے کے سے بری خبر کا پھیلانا):

۳- ارجاف لرحف فی الشیء کا مصدر ہے، یعنی وہ اس میں اخل ہو گیا، اور ارجاف القوم کا معنی ہے: لوگوں کا بری باتوں اور فتنوں کے تذکرہ میں مشغول ہو جانا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "والمرحضون فی الملبیۃ" (۱) اور یومینہ میں فوایں ریا کرتے ہیں)۔

اور یہ وہ لوگ ہیں جو بری جھوٹی خبریں پھرتے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں میں کج فہم است ہو جاتی ہے (۲)۔
اس طرح ارجاف اس تشبیہ کا ایک ذریعہ ہے جو تخریض کی ضد ہے۔

ج تخریش (برا ہیچنتہ کرنا):

۴ تخریش کا معنی ہے: انسان یا حیوان کو اس کے ہم جنسوں سے لڑنے کے لئے برا ہیچنتہ کرنا۔ اور اس کا استعمال صرف بری چیزوں میں ہی ہوتا ہے اور اس کا تعلق اس صورت میں ہوگا جبکہ فریقین کو بجز دایا جائے۔ اور اگر ایک ہی فریق کو بجز دایا جائے تو وہ تخریش ہے۔

شرعی حکم:

۵- موضوع کے اکتاف کے اعتبار سے تخریض کا حکم مختلف ہوتا ہے: پناہ، اور ان جہاد قتال پر تخریض مطلوب ہے، یہی حکم بھائی اور نیکی کرنے مثلاً مسینوں، رقیبوں کو کھانا کھلانے پر تخریض کرنے کا بھی ہے، اور فساد اور ہرج منہج کے لئے تخریض حرام ہے۔

اور شکاری درندوں اور کانٹے والے کتے کی تخریض "موصوم الدم"

تخریض

تعریف:

۱- تخریض کا معنی لغت میں ٹہنی پر بھڑکانا اور اس پر اکسانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے: "لَقَاتِلْ فِی سَبِلِ اللّٰهِ لَا تَکُلْ فِی السَّبَلِ مَوْتًا" (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے۔ آپ پر یہ مردہ کی نہیں، اہل حیات پر، اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہنے)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

حاث (بھڑکانا)، تخریش (برا ہیچنتہ کرنا)، اغراء (بھڑکانا) اور تہییج (آمادہ کرنا) یہ سب تخریض سے مترادف ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

نف- تشبیہ (باز رکھنا):

۲- تشبیہ، ثبطہ عن الأمر تشبیہ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو اس سے روک دیا اور باز رکھا، اور اسی کے مثل تقدیل ہے جس کا معنی ہے: فی شخص کو کسی شخص کی مدد کرنے سے روکنا اور باز رکھنا۔ اس طرح تشبیہ تخریض کی ضد ہے (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۸۴۔

(۲) لسان العرب مادة "خض"۔

(۳) مختار الصحاح۔

(۱) سورہ اعراب ۶۰۔

(۲) لسان العرب مادة "رجف"۔

تحریر ۶-۸

نہ یہ مال محترم کے خلاف حرام اور موجب خمان ہے جس کی تفصیل آ رہی ہے۔

قتل کے لئے مجاہدین کی تحریض:

۶۔ امام اور امیر جب کسی شہر یا قلعہ کو جہاد میں نکلنے کے لئے تیار کریں تو ان کے لئے مسنون ہے کہ قتال کرنے سے پہلے ہر جہاد کرنے پر ان کی تحریض کریں (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكْذِبَ الْأَمْوَالَ وَالْحَيَاةَ" (تو) آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے، آپ پر دھوکہ دہی نہیں ڈالی جاتی، بچہ، اپنی ذات کے، آپ مسلمانوں کو بھی آماجہ کرتے رہتے۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْأَعْيُنَ الْمُؤْمِنِينَ" (۲) اے نبی! کفر، منافق اور ظاہری مسلمانوں کو جہاد کی راہ میں لڑائی لڑ۔ اس کی تفصیل "جہاد" کے باب میں ہے۔

مقدمہ کی تحریر:

۷۔ گھڑباز کے مقابلہ میں سوار کی ہر گھڑ ساری کے لئے مرد میں فی
تخریف مسنون ہے، اور ہام کے لئے جار ہے کہ بیت امان اور
چنے ہاں خاص سے اس کا معاوضہ کرے، جیسا کہ "میرزا" کے
لئے بھی جائز ہے کہ اس کا معاوضہ کرے، کیونکہ یہ نیک کام
میں صرف کرنا ہے۔ اور اس پر ثواب دیا جائے گا۔ (۴) اس لئے کہ یہ
اس کا ایک حصہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں دیا
ہے: "وَأَعْلُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ"

() روض الطالب ۱۸۸۲

(۲) سوره نساء - ۸۴

(۳) سورة الفاتحة ۱-۶۵۔

(۴) روضتہ الطیبین، ص ۵۳، فی مطالب ص ۲۲۸، الفیاض ص ۲۵۲۔

الحیل" (۱) (اور ان کا فرہاں کے لئے جس قدر رقم سے ہو سکتے تھے ہر
سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو) نیز اس لئے کہ
حدیث ہے: "ان العی سید خراج یوما علی قوم بتصاصوں
فقال ارموا بنی اسماعیل فان اباکم کان راعیا" (۲) (نبی
ﷺ ایک اس ایسے لوگوں کے پاس تشریف لے گئے جو تیر مد زری
میں مقابلہ کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے رما فرمایا کہ، عی کی
اولاد! تیر مد زری کر، چونکہ تمہارے ہر ہر تیر مد زری تھے)۔ نیز
حدیث ہے: "الا بنی القوة الرمی، الا بنی القوة الرمی" (۳)
(سوا قوت تو تیر مد زری ہے، سوا قوت تو تیر مد زری ہے)، اس
طرح حدیث ہے: "ان الله یدخل الجنة بالسهم الواحد
ثلاثة: صاعه یحتسب فی صاعه الحبر، والرأی بہ،
ومصلہ الخ" (۴) (اللہ تعالیٰ ایک ہی تیر کے بدلہ تین اشخاص کو
جنت میں داخل فرمائے گا، اس کے بنانے والے کو جو اس کے
بنانے میں نیکی کی نیت کرے، اور اس کے چارنے والے کو، اور اس
کے بننے والے کو الخ)۔

تفصیل "سباق" کی اصطلاح میں ہے۔

جانور کی تحریک:

۸۔ اُرسی نے کسی جانور کی تحریض کی اور اس نے کسی انسان کو

(۱) سورۃ انفال، ۶۰۔

(۲) حضرت عمرؓ فرمایا: "بسماعیل" کی روایت بخاری (طبع ۹۱، ص ۶) (انتقیر) نے حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے لی ہے۔

(۳) حدیث: ”لا إنا القوة الرومي“۔ ”کی روایت مسلم (۵۴۲/۳) شیخ
الجلبی نے حضرت شہر بن حارس کی سند

(٢) **عَدِمْهُ** : اِنْ اَللّٰهُ يَدْعُلُ الْجَنَّةَ بِالْمَسْجِدِ الْاَوَّلِ . ^{١٢} كَيْ رُوِيَتْ اَعْمَد

(۳۳ طبع لکھنؤ) اور حاکم (۵۹۲ طبع دار الفاروق القا مہ) کے

کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے اس نام افقت کی ہے

تخریض ۹، تحریف ۱

نقص پانچویں تو تخریض کرنے والے پر ضمان واجب ہوگا، چونکہ وہ اس کے نقص کا سبب بنا ہے۔ یہ نئے مالکیہ اور حنبلیہ کی ہے (۱)۔
اور ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ نبی و سچ و عریض جگہ میں تھا، مثلاً جنگل میں پھر اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں ہے، چونکہ اس نے اس جاہ کو اس شخص کے قتل کرنے پر آمادہ نہیں کیا تھا، اور جو فعل اس کی طرف سے پایا گا وہ مہلک نہیں۔ ہاں اگر وہ جنگ جگہ میں ہو یا ایسا خونخوار و رحمہما اور ہوک جنگل میں بھی اس سے بھاگ کر چن مشکل ہو تو اس بھڑکانے والے شخص پر ضمان واجب ہوگا (۲)۔
بشرطیکہ جاہور اس کو قتل کرے۔ اور حسب کے بریک ضمان نہ ہوگا۔

تخریف

تعریف:

۱- تحریف لغت کے اعتبار سے "حرف الشيء" کا مصدر ہے، یعنی جب کوئی کسی چیز کو ایک نام سے دھوے دے یا اس کے نام سے کچھ بدلے کو لے لے۔

"و تحریف الکلام عن مواضعه" کا معنی ہے: کسی کلام کو بدل دینا، اس کو اس کی اصل جہت سے پھیر دینا، اور اسی سے یہود سے "تعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "يُحَوِّلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ" (۱) (جو کلام کو اس کے موقعوں سے پھیرتے رہتے ہیں)۔
یعنی یہ لوگ کلمات کو ان کی جگہوں سے بدل دیتے ہیں (۲)۔

۲- اصطلاح میں تحریف ظاہر کی اس تبدیلی کا نام ہے جو کبھی اس کی حرمت کے بدلے سے پیدا ہوتی ہے۔ جیسے الفسک، الفلک، اور جیسے الحلق (اللہ کی مخلوقات)، الحق (خلاق انسانی)، یا کبھی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینے سے پیدا ہوتی ہے، خود وہ دونوں رسم الخط میں یک دوسرے کے مشابہ ہوں یا نہ ہوں، یا ایک ظاہر کو دوسرے ظاہر سے بدل دینے سے جیسے "سری

"نصیل" بنیاد کی اصطلاح میں ہے (۳)۔

محرم (احرام والے شخص) کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض:

۹- اگر کوئی محرم کسی کتے کو شکار کے لئے بھڑکائے تو وہ ضمان ہوگا، جیسے کہ کوئی غیر محرم شخص حرم میں ایسا کرے۔ چونکہ دونوں صورتوں میں اس کا سبب بنا قد رشتہ رک ہے (۴)۔
"نصیل" احرام کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) سورہ نساء ۴۶۔

(۲) دیکھئے اصباح لہمیر، ج ۱، اصباح لاندہ "حرف" تفسیر جلالین اللہ تعالیٰ کے اور ۵ "يُحَوِّلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ" کے ضمن میں جامعہ الصواعق علی الجلالین ۳۹ طبع بیروت۔

(۱) مطالب کون انیس ۳۳، ۳۴ جامعہ مصری علی الخرش ۸/۸۔

(۲) روحہ طائیں ۹/۳۳، الویجہ ۴/۱۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵/۹۰، فتح القدیر ۹/۳۳۔

(۴) اسکی اصطلاح ۱۵/۳۱۵، روحہ طائیں ۳۸/۳۸۔

تحریف ۲

سے خطیب تین "الکفایہ" میں، حاکم تین "معرفتہ علم الہیہ" میں، نووی "القریب" میں اور ابن الصلاح وغیرہ، یہ اس معنی کے حاد سے تحریف کے قریب قریب ہے، تحریف زیادہ جامع ہے، چونکہ اس میں دو تبدیلی بھی شامل ہے جو لفظ کے پانچ حاد پر ہر قدر رہنے کے ساتھ معنی میں کمی جاتی ہے۔

اس طرح تعینت کا۔ کہ نقطہ یا مثل یا اس کے حرف میں تحریف کا کام ہے، اور جو اس کے علاوہ ہو، وہ معنی میں تحریف ہے۔ بن جبر و ان کے مؤیدین کا خیال ہے کہ تعینت ایک کلمہ کو دوسرے کی جگہ پر بدلنے کے لئے کے ساتھ خاص ہے جو رسم الخط میں اس کے مشابہ ہو۔ نقطہ میں اس کے خلاف ہو، اسلئے کہ اس کی کتاب ”شرح تصحیف“ میں یہی اصطلاح ہے اور اس کی مثال ”الغمر“ کو ”الغمر“ سے اور ”الحطب“ کو ”الحطب“ سے بدل دیتا ہے۔

اور تحریف کی اس قسم کا نام تحریف اس لئے رکھا گیا کہ یہ
ادفات صحیفہ (کتاب) سے اخذ کرنے والے کے لئے کلمہ مراد اور
اس طرز کے درمیان جو صورت میں کلمہ مراد سے مشابہ ہونے کی وجہ
سے اس سے مشتبه ہو جاتا ہے، فرق کرنا ممکن نہیں ہوتا، بحال اس
شخص کے جو اہل علم کی ربانی حاصل کرتا ہے، یہ اشتباہ زیادہ تر
۱۰۰۰ کی صدی ہجری میں نقطہ کی ایجاد سے قبل پیش آتا تھا اور اس کے
بعد کم ہو یا کم بالکل ختم نہیں ہو حتیٰ کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی جو
اس کی پابندی کرتے ہیں، یہ نکتہ نقطے کبھی کبھی اپنی جگہ سے ہٹ جاتے
ہیں اور اس کے نتیجے میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔

بالقوم“ اور ”سوی فی القوم“ اور کبھی کھام میں زیادتیاں کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اس کو اس کی مراد کے علاوہ پر محمول کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۱۔ علم اصول حدیث میں بعض لوگوں نے اس کو اس تبدیلی کے ساتھ خاص کیا ہے جو ایک طوطہ کو دوسرے طوطے سے تبدیل کرنے کی صورت میں پیدا ہو جو رسم النجدۃ اور نقطۃ میں پکا طوطے کے مشابہ ہو اور حرکت میں اس کے خد ف ہو جیسے الحلق کو الحلق اور القدم کو القدم سے تبدیل کر دینا۔ یہ مصطلح ابن حجر کی ہے جیسا کہ ”نخبۃ فکر“ و اس کی شرح کے ظہر سے سمجھ میں آتا ہے (۱) اور انہوں نے اس کو تعریف کا مقابلہ کر دیا ہے۔

متعمد غلط:

نف۔ تصنیف (پڑھنے میں غلطی کرنا):

۲- تعریف لفظ کو اس طرح ہلانا ہے کہ اس کا معنی مراد بدل جائے۔ اور اس کی حقیقت غلطی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: صحیفہ لخصٹف، یعنی اس نے اس کو بدل دیا تو وہ ایسا بدل گیا کہ مشتبر ہو گیا (۳)۔

وَرْتَعِیْف کی اصطلاحی تعریف میں دو اقوال ہیں:

ایک قوس یہ ہے کہ لفظ کی تبدیلی کا امام تحفیف ہے، جو دو نقطہ کے اختلاف سے ہو یا قسمل کے اختلاف سے، یا ایک حرف کو دہرے حرف سے یا ایک لفظ کو دہرے لفظ سے بدلنے کے واسطے ہو، اس پر خبر سے پہلے بیشتر محدثین کی اصطلاح میں یہی تعریف دی ہے، ان میں

() تفهيمات الجند في الحكرى المتقدمه . ساهله المدرس على شرح منوعة الفكرى

۸۴ القاهر مطبوعه عبد الحمید علی۔

۳ احمد صباغ البخیر بارہ "عقوب"۔

(۱) نسخة الفکر لکھنؤ ۸۳، التقریر و التوضیح شرح مقدمہ ابن الصوارح طبع
 طبرقہ رص ۲۸۲، ۲۸۳ طبع بیروت دار الفکر ۱۳۵۱ھ، الفکر سیر فی الصوارح
 الروایہ للخلیب لکھنؤ رص ۱۳۶، ۱۳۹، مقدمہ ابن الصوارح شرح تقریب
 ابن ابی رص ۳۸۳ طبع طبرقہ الصوارح المکتبۃ العلمیہ ۱۳۵۹ھ، تقریب
 لکھنؤ رص ۳۰

تخریف ۳-۴

ب- ترویر:

۳- زور کا لغوی معنی ہے: جھوٹ، اور مزید کا معنی ہے: جھوٹ کی منع سازی (۱)۔

در صحت میں ترویرم، وقول و عمل ہے جس کے درمیان باطل کو آراستہ کرنے کا اور وہ یہاں تاکہ اس کے حق ہونے کا ثمان ہو جائے چاہے یہ قول میں ہو مثلاً جھوٹی کوئی دینا یا فعل میں جیسے باطل کو ثابت کرنے مقصد سے تحریر یا سکون کی غل اٹانا۔

تو اس کے تخریف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترویر سے مقصد کی تبدیلی و جوہر میں ہوتی ہے، تخریف سے کبھی حقیقت بدل جاتی ہے اور کبھی نہیں بدلتی ہے۔ تخریف کبھی مقسود ہوتی ہے اور کبھی مقسود نہیں ہوتی، اس طرح نہ وہوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

تخریف و تعینف کے قسام:

۴- تخریف و تعینف ہوگی و معنوی۔

تخریف عقلی کبھی سند میں ہوتی ہے جیسا کہ طبری نے متذہب بن اندر کے نام میں تعینف کی، در سے اس لہذا کہ یہ دیا۔

در کبھی متن میں ہوتی ہے جیسے ابن ابیہ نے حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" (۲) میں تعینف کی اور "احتججوا فی المسجد" کہہ دیا۔

در عقلی کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو نہ صریح سے کبھی جاسکتے جیسا کہ کہ را۔
دوسری قسم: وہ ہے جو نہ کر معلوم کی جائے جیسا کہ بعض

لوگوں نے عام احوال کی حدیث روایت کی تو فرمایا: "راصل الأحاد" چنانچہ اراصلی نے کر کیا ہے کہ یہ صحت کی تعینف ہے، نکاد کی نہیں، ویان کا خیال یہ ہے (صل علم تو اللہ ہی کو ہے) کہ یہ تحریر کے اعتبار سے مستند نہیں بلکہ ان لوگوں نے اس کی روایت اس طرح کی ہے ان سے سے میں کتاب نے مطلبی کی ہے۔

در تخریف معنوی یہ ہے کہ معنی میں یا زبید ہو جائے اس طرح کہ کسی قاسدنا و مل کے ذریعہ لفظ کو غیر مرادی معنی پر محمول کیا جائے، خواہ یہ بالقصد ہو یا بلا قصد، اس کی ایک مثال وہ روایت ہے جو محمد بن ایشی احرزی نے بیان کی ہے۔ انہوں نے حدیث یوں بیان فرمائی: "ابن النبی ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم" (۱) (یعنی نبی ﷺ نے نیزہ کی طرف رخ کر کے ماز پڑھی) تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ ہیں جن کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی ﷺ نے ہماری طرف رخ کر کے مارا، فرمائی ہے، حالانکہ یہاں عذرہ سے مراد وہ نیزہ ہے جو نبی ﷺ کے سامنے صوب یا یا تھا، در آپ ﷺ نے اس کی طرف رخ کر کے مارا، فرمائی تھی، عذرہ سے تفسیر عذرہ نہیں ہے۔ در ابن الصلاح نے کہا ہے کہ اس سے زیادہ ٹپس بات یہ ہے کہ ایک عربی نے دعویٰ کیا کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھتے آپ کے سامنے ایک بکری کو کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ یعنی اس نے عذرہ کے نون کو ساکن کر کے تعینف کی (۲)۔

تخریف و تعینف کا حکم:

تخریف یا تو کتاب اللہ میں مقصود ہوگی، یا احادیث نبویہ میں یا

- (۱) حدیث: "صلی اللہ علیہ وسلم" کی روایت بخاری (صحیح ۴۶۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔
(۲) مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۸۳، کتاب اصطلاحات اصول ص ۶۸۶، شرح ہدایہ لمرآۃ ۲/۲۹۶، ۲۹۸۔

- (۱) مختار اصحاب ماہ روز۔
(۲) حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۰ طبع استقبر) اور مسلم (۵۳۹۷ طبع النسخ) نے کی ہے تعینف و مل روایت سند احمد (۱۸۵/۵ طبع المصیبر) میں ہے۔

تحریف ۵

ان دونوں کے علاوہ کلام میں:

غ - اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحریف:

۵ - اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ضمانت لی ہے کہ وہ اپنی کتاب کے الفاظ اور اس کے حرف میں تبدیلی و تحریف سے اس کی حفاظت فرمائے گا۔ یہاں تک کہ وہ قیامت تک اسی طرح باقی رہے گی جس طرح نازل کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”إِنَّا مَحْصُوا نُورُ الْذِّكْرِ وَإِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ“ (۱) (قرآن ہم نے ہی نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں)، چنانچہ اس نے شیاطین کو اس کے سننے سے روک رکھا اور اس کے بھیجے وقت اس کو شاب و ثاقب سے مارا اور قرآن کو ایسے صحیفوں میں کر دیا جو مکرم ہیں، بلند مرتبہ ہیں، پائیدار ہیں۔ ایسے کتابوں کے ہاتھوں میں ہیں جو مہر زبیں نیکوکار ہیں (۲) اور اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ اللہ کے کلام کو بدل دے اور اس میں تبدیلی کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَإِذَا تَنَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا نَسِيتَ قَالَ الْقَيْنُ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَا أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ فَكُلْ مَا يَكُونُ لِي أِنْ أَبَيْتُكَ مَنْ تُلْقَاهُ نَفْسِي إِنْ اتَّبِعْتُ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيَّ“ (۳) اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے کہنے لگتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا ہی میں ترمیم کر دو، آپ کہہ دیجئے میں یہ نہیں رستا کہ اس میں پنے جی سے ترمیم کر دوں، میں تو اس ہی کی پیروی کروں گا جو میرے پاس وحی سے پہنچتا ہے۔

و شریعت نے مسلمانوں کو قرآن کریم کے حفظ کرنے، اس کی

حفاظت کرنے اور یاد کرنے کی دعوت دی ہے۔ چنانچہ امت مسلمہ نے اس کام کو اچھی طرح انجام دیا۔ یہاں تک کہ اطمینان ہو گیا کہ قرآن میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوئی۔ نہ کوئی آدمی کسی ایک حرف میں تبدیلی کر دیتا تو اسے دسیوں نہیں بلکہ سیکڑوں چھوٹے بڑے مسلمان ایسے مل جاتے جو اس تحریف کو یاد دلاتے اور اس تبدیلی کو دور کرتے۔

اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس کتاب کا قصہ بیان کیا ہے جسوں نے اپنے پاس موجود آسمانی کتابوں میں تبدیلی کی اور تبدیلی کے ذریعہ تحریف کی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَمِنْهُمْ لَمَنْ أَهْلًا بِآيَاتِنَا لِيَحْمِلُوا فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ يُخْبِرُونَ كَذِبًا وَمَنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عِزٌّ“ (۱) (اور انہی میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی زبانوں کو کتاب میں کج کرتے ہیں تاکہ تم اس (جز) کو بھی کتاب میں سے سمجھو درآئیں حالیکہ وہ کتاب میں سے نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے درآئیں حالیکہ وہ اللہ کی جانب سے نہیں ہے) اور فرمایا: ”تَقَطَّعُوا عَنْ يَوْمِئِذٍ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ لفرِيقٍ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْزَنُونَ عَلَى مَا غَلَبُوا عَلَيْهِمْ وَمِنْهُمْ لَمَنْ أَهْلًا بِآيَاتِنَا لِيَحْمِلُوا فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ يُخْبِرُونَ كَذِبًا“ (۲) (تو کیا تم اس کی توقع رکھتے ہو کہ وہ لوگ تمہارے (کہنے سے) ایمان لے آئیں گے درآئیں حالیکہ ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ اللہ کا کلام سنتے ہیں پھر اسے کچھ کا کچھ کر دیتے ہیں بعد اس کے کہ اسے سمجھ چکے ہیں اور وہ اسے (خوب) جانتے بھی ہیں) اور فرمایا: ”فَبِمَا نَفْسِهِمْ مِثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“ (۳) (غرض ان کی بیگان

(۱) سورۃ آل عمران ۷۸

(۲) سورۃ بقرہ ۷۵

(۳) سورۃ مائدہ ۱۳

(۱) سورۃ حجر ۹

(۲) سورۃ غفرہ ۱۶

(۳) سورۃ یونس ۵

تحریف ۵

نہیں ہے^(۱)۔

امام شوکانی کی رائے اس سے مختلف ہے جس کو انہوں نے اپنی تفسیر میں سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”الذین یأمنون المؤمنون“^(۲) کے ضمن میں بیان کیا ہے: انہوں نے فرمایا کہ لوگوں نے اسے مصحف میں ”و“ کے ساتھ لکھا ہے یہ شخص ایک اصطلاح ہے جس کی پیروی ضروری نہیں، یہ تک یہ تمام تحریری نقوش یہ اصطلاحی امور میں جن میں اختلاف نہیں کیا جاتا، سوائے اس صورت کہ جس میں اس کے درمیان کسی ایسے حرف پر دلالت ہو رہی ہو جو اصل کلمہ میں موجود ہو، نیز اسی طرح کی دوسری صورتیں، انہوں نے فرمایا کہ ہر کیف طبعی ثابت اور اس کے تحریری نقش کو اس کے تلفظ کے تقاضا کے مطابق ہی لکھنا یا دوبارہ ہے^(۳)۔

لہٰذا قرأت میں ایسا تغیر کرنا جو مصحف عثمانی کے رسم الخط کے خلاف ہو اسی طرح جائز نہیں اور جو وہ قرأت صحیح روایت سے ثابت ہیں ان میں تغیر کرنا جائز نہیں اگرچہ مصحف امام میں اس کا احتمال ہو۔

۱۔ الفاظ قرآن میں تحریف سے حفاظت اس سے بھی ہوتی ہے کہ قرأت کا علم رکھنے والے قراء کی زبان سے انہیں سیکھا جائے، اور اس کو محض قرآن کریم میں دیکھ کر سیکھ لینا مناسب نہیں۔

۲۔ قرآن کریم کی ایسی تفسیر بیان کر کے جو اس سے مقصود نہ ہو، معنی کو بدل، یا نگیں نوعیت کی تحریف ہے۔

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ قرآن کی تفسیر یا تو قرآن کے درمیان واجب ہے یا سنت صحیح کے ذریعہ یا عربی زبان کا علم رکھنے

(۱) المبرہن فی علم القرآن ۱/ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸

تخریف ۶

اور متن کے اعتبار سے جاں بوجہ نہ جان جائے، بلکہ حذوالات الفاظ سے، اہل شخص کے لئے جو اس امر سے، تفہیم ہو کہ معنی اس طرح تبدیل ہوتے ہیں تو، یہ شخص کے سے تغیر نہ جان جائے، بشرطیکہ معنی کو تبدیل کرنے سے اجتناب کرے اور بالارادہ تعریف روایت بالمعنی کی ایک قسم ہے (۱)۔

جہاں تک غلطی سے ہونے والی تعریف و تخریف کا تعلق ہے تو جس شخص کی روایت میں اس قسم کی کچھ ناش غلطی ہو اس کے متعلق کہا جائے گا یہ سنی اصطلاح (کنز و حنفیہ والا) ہے، یہ شخص کی حدیث کو ترک کر دیا جائے گا اور سے نہیں لیا جائے گا، ابو احمد الحسکری نے عندہ بن ابی ہریرہ المیدنی سے نقل کیا ہے، وہ غفلت جس کی وجہ سے روایت قائل رہا جاتی ہے، یہ شخص کی غفلت ہے جو ایسا خوش فہم ہو کہ جھوٹ کو نہ جانتا ہو، باریں نہ رک اس کی تحریر میں کوئی غلطی ہو، اس سے اس سلسلے میں کہا جائے تو وہ لوگوں کے کہنے کے مطابق حدیث بیاں کرے، وہ لوگوں کے کہنے پر اپنی تحریر میں تبدیلی کرے، اور ان دونوں کے فرق کو نہ جانتے، یا کسی ناش غلطی کرے جس سے معنی تبدیل ہو کر غیر معقول ہو جائے، جی بن مہین سے نقل کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم سے حدیث بیان کرے وہ وہ صحیح نہ غلط کے درمیان فرق نہ جانتا ہو تو وہ اس کا ہل نہیں کہ اس سے حدیث لی جائے (۲)۔

اگر اس طرح کی غلطی بھی بھار ہو یا کم ہو اور زیادہ بڑی نہ ہو تو اس سے روایہ نثر من نہیں ہوگا، امام احمد نے فرمایا کہ غلط اور تعریف سے بڑی کون ہے؟ (۳)۔

والوں کے سے جو عربی روایت کے متعلق ہو، اور شخص نے سے اس کی تفسیر نہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ بنی غلطی نے ارشاد فرمایا: "من قال في القرآن برأيه فإصاب فقد أخطأ" (۱) (جس نے قرآن کے متعلق اپنی رائے سے درست بات بھی کہی تو اس نے غلطی کی)۔

وہ تر خواہشات کی موافقت اور اس کی تائید کے لئے تخریف کی جائے تو ایسا کرنے والا شخص سخت گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہوگا، یونکہ کتاب اللہ پر یہاں کا مطلب یہ ہے کہ کتاب اللہ کو اس طرح متبوع نہ جائے کہ مومن اس کا ہر بھالائے اور اس کی موافقت کے پاس رک جائے، نہ یہ کہ اس کو اپنی خواہشات کے تابع بنایا جائے جیسا کہ بعض گمراہ فرقوں نے اسے ایسا کر دیا ہے۔

یہ حکم معنی کی اس تبدیلی اور تخریف سے متعلق ہے جسے مفسر جان بوجھ کر کرتا ہے، جہاں تک غلطی سے معنی میں تبدیلی پیدا کر دینے والی تفسیر کا تعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس سے بھی بچا جائے، یونکہ تفسیر کا کام قرآن، سنت، و عربی روایت کا عام ہی انجام ہے، سنا ہے جو اہل تفسیر کو یکدہ چٹا ہو تو قرآن کے معنی غلط ہو جائے، زمین تیز کر سکتا ہو، عمومی مضمون، اور ان کے علاوہ دیگر امور کو ان سے مفسر کا تعلق ہونا ضروری ہے، جانتا ہو (۲)۔

ب۔ حدیث نبویہ میں تخریف و تعینف:
تعینف کا حکم:

۶۔ محدثین نے، اتنے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق صورت حدیث کو سند

(۱) حدیث: "من قال في القرآن برأيه" کی روایت ترمذی (۲۰۰/۵) بھی ہے کہ اس کے بعد فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے، سہیل بن ابی ہریرہ کے متعلق بعض اہل علم نے کلام کیا ہے۔

(۲) انھوں نے علوم قرآن ۱/۲۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) شرح تفسیر القرآن علی فقہاری المصنف ص ۳۵۔

(۲) تعینفات الحدیث ص ۱۲۔

(۳) تخریب الروایہ ص ۸۳، شرح تفسیر القرآن ص ۲۹۲۔

تحریف ۷-۹

سے غلط روایت سنتے ہیں تو اس کی روایت چھوڑ دیتے ہیں، یہ نکتہ اگر وہ اس کا اتنا نہ کریں تو بنی علیہ السلام نے حکام میں غلطی نہیں کرتے تھے۔ اور اگر صحیح طریقہ پر اس سے اس کی روایت کریں تو اس نے اس سے اس طرح نہ نہیں ہے (۱)۔

اور جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس میں تصنیف ہوئی ہو تو اگر یہ تصنیف متن حدیث میں ہوئی ہو تو وہ مضمون سے قریب ہوگی، اور اگر سند میں ہوئی ہو تو وہ حدیث اس سند کی بنا پر ضعیف قرار پائے گی (۱)۔

تصنیف کی صحت:

۷- ”مقدمہ ابن صلاح“ اور ”المباحث الحشیش“ میں ہے کہ اگر شیخ غلط کرے تو درست یہ ہے کہ سننے والا درست طریقہ پر اس سے اس کی روایت کرے۔ یہ ابو زاعری، ابن المبارک اور جمہور سے منقول ہے۔

ابن سیرین سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ اسی طرح غلط صورت میں اس کی روایت کرے گا، ابن الصلاح نے فرمایا کہ یہ اتباع لغو کے نقطہ نظر میں غلط ہے۔

اور قاضی عیاض نے فرمایا کہ جس طریقہ پر عمل جاری ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسی طرح نقل کرتے ہیں جس طرح انہیں روایت پہنچی ہے۔ اور وہ اپنی کتابوں میں کوئی تغیر نہیں کرتے، جیسا کہ صحیحین، مسو حاکم میں ہو ہے، مگر اہل علم حاشیہ میں اس کی طرف رہنمائی کرتے ہیں، اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے کتابوں میں تغیر، ابن ابی اصحاح کی ہدایت کی ہے۔ اور بہت یہ ہے کہ تغیر، اصلاح کا رد و بدتر یا جائے ناک۔ اس کی ہدایت ایسا شخص نہ کرتے جو اس کو اچھی طرح انجام میں دے سکتا، اور عبد اللہ بن امام احمد سے مروی ہے کہ ان کے والد قاضی غلطی کی اصلاح فرمایا کرتے تھے، اور ملکی، چشمد و غلطی پر خاموش رہتے۔

اور ابن کثیر سے فرمایا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب کسی شیخ

قرآن و حدیث کے علاوہ میں تصنیف و تحریف:

۸- ”مباحث الحشیش“ وغیرہ میں عموماً تصنیف و تحریف کرنا ایک قسم کی ترمیم (تجلیف کی طبع کاری) ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حرام ہے، اور اس کے درمیان سے کسی کا حق ساقط ہو رہا ہو، پتے لے کر کسی اور کے لئے ایسا حق ثابت یا جارہا ہو، جس کا وہ مستحق نہیں، یا کسی شخص کو ماقبل نقصان پہنچایا جارہا ہو، اور جو شخص اس سے مستحق قرار دے رہا ہے (۲)۔

”تجلیف“ ترمیم۔

تحریف و تصنیف سے بچنا:

۹- محدثین نے ایسے طریقے بیان کئے ہیں جن کے ذریعہ تصنیف و تحریف سے بچا جاسکتا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱- اہل علم کی زبانی علم حاصل کرنا، کیونکہ تصنیف و بدتر صورت میں حرف کے باہم مشابہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، چنانچہ ایک کلام ایک سے زیادہ طریقوں پر پڑھا جاتا ہے، اہل علم کی زبانی اس کو اپنے شیخ کی زبانی سننے کا صحیح طریقہ پر سننے کا (۳)۔

۲- روایت روایت روایت کو لکھ لیا، اور لکھے ہوئے کو یاد کر لیا تاکہ

(۱) المباحث الحشیش، ص ۵۳۱، طبع سوم القا، محمد علی مسیح، شرح لکھنؤ عراقی، ص ۱۷۲، ۱۷۵۔

(۲) ابن ماجہ، ص ۳۹۵، ۳۹۶، قلیوبی، ص ۲۰۵۔

(۳) المباحث الحشیش، ص ۵۳۵، مقدمہ ابن الصلاح، ص ۲۲۹۔

کتاب، ملاحظہ حالت، ص ۳۶۔

تخریف ۹

ان طرح انہوں نے اس سے بھی آگاہ کیا ہے کہ شیخ فنی حدیث کو سطلی کرنے والے اور تعریف کرنے والے کے پڑھنے کی کیفیت کے ساتھ یاں فرے (۱)۔

یہ راہوں نے ضبط روایت، سماعت، کتابوں سے نقل، سن کر لکھنے اور اصل سے قائل کرنے کی کیفیت سے متعلق و طریقے بیان کیے ہیں جو ان کے ایک جلیل القدر امر سے منقول طریقوں کے استقراء سے ثابت ہیں، نیز روایت بالمعنی وغیرہ کے وضو البیان سے روایت کا ضبط متعلق ہوتا ہے تاکہ حدیث اپنی اس وضع سے نہ ہٹے جس پر دو تہی (۲)۔

اور تحریر شدہ کلام کو تحریف سے بچانے کی غرض سے جن لوگوں نے اس کے صیغہ پر تنگی کی ہے ان ہی میں سے وہ حضرات بھی ہیں جنہوں نے اصول فتویٰ کے سلسلے میں تنگی کی ہے، چنانچہ اس نے فرمایا کہ اگر جواب کے کاغذ میں فتویٰ کی جگہ تنگ پڑ جائے تو دوسرے کاغذ میں جواب کھٹا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں فتویٰ کے خلاف حیلہ کا اندیشہ ہے، اسی لئے مناسب ہے کہ رقعہ میں مفتی کا کلام "خری" طریق متصل رہے اور درمیان میں کوئی خالی جگہ نہ چھوڑے، کیونکہ اندیشہ ہے کہ سوال کرنے والا اس میں اپنی کوئی ایسی غرض لکھ دے جو نقصان دہ ہو۔

نیز اسوں نے فرمایا کہ: ”مفتی سواں کے پروردہ میں بعض عروں کے درمیں یا اس کے اثر میں کوئی خالی جگہ، کچھ تو اس پر محض سمجھتی ہے اور اس کو مشغول کر دے، اس سے کہ بعض دوسری کوئی شخص مفتی کے ساتھ برائی کارواں دیکھتا ہے اور اس کے فتویٰ دینے کے بعد اس خالی جگہ میں دوسری باتیں لکھ دیتا ہے جو فتویٰ میں مسدود کرنے

 $\frac{1}{4} \text{ t b l}$

(۱) شرح الفیه العربیہ ص ۲۷۲

(۲) شرح النبیۃ الخیر ص ۱۵۷/۲ احوال کے بعد کے صفحات۔

دوسرے کسی علم سے اس کا اختلاط نہ ہو جائے اور یہ اس لئے کہ صرف حافظہ پر غما و رونا کافی نہیں، بعض سلف نے فرمایا کہ علم کو قلم بند کر لو۔
سوم: تحریر میں منقوٹ التماظ پر نقطوں کی تکمیل تاکہ ہم مثل حرف مشابہاء، نون، میاء اسی طرح قاعہ اور کاف میں امتیاز ہو سکے، اور جہاں تحریف کا مدیہ ہو وہاں عربی ابجد لکھا جائے، اس بات کلمات کے ذریعہ ضبط حرفات کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً ان کا قول: "البرءاء، موحده کے کسرہ و در، مضملة کے ساتھ۔"

چہرہ: مہمالت میں ہوا۔ یہ نکلے ان کے ریشہ نیا، ورتحہ یف
تھینف، ضخ ہو جاتی ہے (ک)

علماء نے مسلم حدیث، علماء اہل جہاں اور اساتیدِ نمبر و کی کتابوں میں ان مقامات کی نشاندہی کی غرض سے جہاں تھیب تحریف کا مکان ہوتا ہے مخصوص کتابیں تھیب فرمانی ہیں۔ اہل حجاب علم اس کو پرچہ لے تو خطی "تحریف سے محفوظ رہے گا" (۲)۔

در کتب حدیث وغیرہ میں غلط پیش آئے، بل غلطیوں کی توضیح کے لئے انہوں نے دوسری کتابیں بھی تفسیر فرمائی ہیں^(۳)۔

ور انہوں نے علم اصول حدیث سے متعلق اپنی کتابوں میں تعریف سے آگاہ کیا ہے، اور اس سے متعلق پیش آ چکی بہت سی ایسی مثالیں ذکر فرمائی ہیں جن کے رمیز اس باب میں مقامات لغزش سے حاصل ہو جاتی ہے (۳)۔

(١) شرح الفقه العراقي، ١٢/٤٤٣، فاس المطبعة الجديدة، ١٤٣٥ هـ.

(۲) اس میں سے ایک قاضی عیاض کی مشاورت والا نور اور اعلیٰ انتظامی کی تصدیق حاصل ہے۔

(۳) اس عی میں سے حمزہ من الحسن اور منہائی کی ”انتہیہ علی عدوت“ لکھیں اور
عسکری کی باقی یہ لکھیں ”والتحریر“ ہے اور ان عی کی ایک کتاب تصنیفات
لکھ شین ہے اور خطائی کی اصلاح خط لکھ شین ہے۔

(۳) مثلاً مکے طور پر اس سلسلے میں دیکھتے-الباحث الحقیقیت ۱۷۷۰ء، ۱۷۷۱ء،
بعد اسی کی الفتحا ۱۷۷۱ء، ۱۷۷۲ء اور غیرہ لکھی کتابیں جن کا اس بحث میں حوالہ

تخریق تحریم

والی ہوتی ہیں۔ اور مناسب ہے کہ جواب واضح اور رمپی فی قسم کی تحریر میں لکھا جائے اور اس کی سطر میں تحریر اور خط ایک دوسرے سے قریب رہیں تاکہ کوئی شخص اس میں جھوٹ کی آمیزش نہ کرے (۱)۔

اور تمام تفصیلات جیسا کہ مکتبی نہیں، بشیقہ نہیں، اور شما، ایں اور
ال تمام دستاویزات کو ضبط تحریر میں لانے پر منطبق یوقی میں جن کے
ذریعہ حقوق ثابت ہوتے ہیں۔

تخیم

تقریب:

۱- لغت میں تحریم تحلیل کے خلاف اور اس کی ضد ہے، اور حرام حلال کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: حرم علیہ الشيء حرمة و حراما (اس پر ایک چیز حرم ہوئی)۔

۱۔ حرام: وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو، اور
 "الحرم" کا معنی ہے: حرام۔ اور محارم: وہ چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
 نے حرام قرار دیا ہے۔ اور "احرم بالحج أو العمرة أو بهما"
 اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص تلبیہ کو باواز بلند ادا کر کے احرام
 میں داخل ہو جائے، اس کے بعد اس پر بہت سی ایسی چیزیں حرام
 ہو جائیں گی جو اس سے قبل حلال تھیں جیسے شکار، اور عورتیں اور اس کو
 اب ان تمام چیزوں سے اجتناب کرنا ہوگا ان سے شریعت نے منع کیا
 ہے جیسے نوشہہ، کھانے اور شراب وغیرہ اور ان سب میں اصل ممنوع ہونا
 ہے، دیکھو احرام باندھنے والے شخص ان تمام چیزوں سے باز رہے گا۔ اور
 اسی سے مار سے متعلق یہ حدیث ہے: "تحریمها الکبیر" (۱)
 (مار کا تحریم عظیم ہے)، دیکھو کہ نمازی شخص عظیمہ، نماز میں داخل
 ہونے کے ذریعہ نماز کے کلام اور اس کے افعال کے دائرہ سے خارج
 کلام اور افعال سے رک جاتا ہے، اسی لئے عظیمہ کو تحریم کہا گیا ہے،

(۱) حدیث: "الصلاة معروجة بها النكبو" کی روایت ترمذی (۱/۹ طبع
الجلدی) اور حاکم (۱/۱۳۲ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے اور اس کو
صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

تخریق

ہم کہے "حق"۔



(۲) صحت الفتویٰ والاحتیاج فی المسئلتین من ۳۶، ۵۹، ۵۸ فصل الملک الاولای

1374

تحریم ۲

یونکہ وہ نمازی کو ان سب چیزوں سے رک دیتی ہے۔

اور احرام بھی تحریم کے معنی میں آتا ہے، چنانچہ احرام اور حرم دونوں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۱)۔

اور یہ اصطلاحیں کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو یقینی طور پر کسی کام سے رکے کا تقاضا کرتا ہو یا اس طرح اس کا تقاضا جائز نہ ہو (۲)۔

یہ اہل اصول میں سے متکلمین کی اصطلاح کے مطابق ہے۔ اور حنفی اصطلاحیں نے اس کی تعریف یوں کی ہے: ”وہ یہ ہے کہ کسی دلیل قطعی کی بنا پر کسی فعل سے رکے کا مطالبہ یا حاکم (۳) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَدْلَامُ رَحْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَبِرُوهُ بَعْلُكُمْ تَصْغِرُونَ“ (۴) (۱) ایمان، الواشراب اور جوا اور بت اور پانسے تو بس بری گندی باتیں ہیں، شیطان کے کاموں میں سے بچے رہنا کہ نذر ہے، چنانچہ اس جگہ تحریم اور بار سے حاکم قرآن کے نص قطعی سے ثابت ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَحُرْمَ الثَّوْبَا“ میں رہا کا حرام قرار دیا جاتا ہے (۵)۔

ابو کی ہے ”پنی“ تعریفات لکھیہ میں تحریم کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ کسی بھی کو حرام کر دیتا ہے۔ اور نماز کی تعبیر اولیٰ کو تحریم کے ساتھ اس لئے خاص کیا گیا ہے کہ وہ نماز شروع کرنے سے پہلے کی تمام اہل چیزوں کو حرام کر دیتی ہے، نتیجہ یہ کہ یہی تعبیر اس میں آئیں کرتیں (۶)۔

(۱) سب العرب، بخاری صحیح، باب ”حرم“۔

(۲) مجمع جوامع، ۸۰۔

(۳) شرح مسلم الثبوت، برصاری، ۸۵۔

(۴) سورہ مائدہ، ۹۰۔

(۵) سورہ بقرہ، ۲۷۵۔

(۶) تعریفات لکھیہ، ص ۲۲۱۔

حاکم اور اس سب تحریم کا صدور غیر ثابت سے ہوتا اس کا ایک اور اطلاق ہے، جیسے شوم کا پنی بیوی کو پنی دینا پر حرام کرنا، یا بعض مباح چیزوں کو قسم یا دھرمی چیزوں کے وسیع حرام کرنا، اس موقع پر اس کا مفہوم ہوتا ہے: روکنا۔

محتاجہ الفاظ:

کرامت (نا پسند کرنا):

۲۔ کرامت اور کرامت شارح کا وہ خطاب ہے جو غیر قطعی طور پر کسی کام سے رکے کا تقاضا کرتا ہو جیسے صحیحین کی حدیث میں ہے: ”إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَّى يَصْنَعِيَ رُكْعَتَيْنِ“ (۱) (جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے بغیر نہ بیٹھے)، اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں ہے: ”لَا تَصْنَعُوا لِي أُعْطَانَ الْإِبِلِ فَإِنَّهَا حَلَقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ“ (۲) (اوت کے بیٹھنے کی جگہ مار نہ پڑھو، یونکہ وہ شیطان سے پیدا کیا گیا ہے)۔

اور تحریم اور کرامت تحریم، دونوں میں قدرشتہ کا پوزیشن بننے کی صورت میں مذاب کا مستحق ہونا ہے، مگر اس اعتبار سے، دونوں حد میں کہ تحریم و ممانعت ہے جس سے بار رہنا، دلیل قطعی کی بنا پر یقینی طور پر ثابت ہو، اور ممانعت وہ ہے جس سے رہنا، دلیل قطعی کی بنا پر رجحان قرار پائے (۳)۔

(۱) حدیث ”إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ“ کی روایت

بخاری (الفتح ۲۸۳، طبع استقہ، بود مسلم (۱۵۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) مجمع الجوامع، ۸۰، شرح مسلم الثبوت، برصاری، ۸۵۔

حدیث ”لَا تَصْنَعُوا لِي أُعْطَانَ الْإِبِلِ“ کی روایت ابوداؤد (۳۳

طبع عزت عید دماس) اور ابن ماجہ (۲۵۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور

مخطاتی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۰۰/۳۰۰

انباریہ) میں ہے۔

(۳) شرح مسلم الثبوت، برصاری، ۸۵، ۵۸، تعریفات لکھیہ جانی۔

تحریم ۳

”مرقی العداح“ میں ہے کہ مکروہ وہ ہے جس میں ممانعت دلیل نفسی کی بنا پر ہو، وہ اس کی دو قسمیں ہیں: ایک مکروہ تنزیہی جو حلال سے زیادہ قریب ہے، اور دوسری مکروہ تحریمی جو حرام سے زیادہ قریب ہے، ترکی کام کا رکن ترک، سب کو مستلزم ہوتا ہے مکروہ تحریمی ہے، اور ترک سنت کو مستلزم ہوتا ہے مکروہ تنزیہی ہے، مگر اس کی راست شہید ہونے اور تحریم سے قریب ہونے میں سنت کے مواضع ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوگی (۱)۔

جہاد حکم:

شارع کی تحریم اپنی تفصیل میں اصولی اصطلاح سے مربوط ہے، اور جہاں تک مکلف کی طرف سے کسی حائل چیز کے حرام قرار دینے جانے کا تعلق ہے تو اس سے مندرجہ ذیل احکام متعلق ہیں:

ول-بیوی کی تحریم:

۳۔ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے تو اس سے اس کی بیعت کے تحقق، ریاست یا جائے گا، اگر وہ کہے کہ میں نے جھوٹ کا روہ کیا تھا تو اس کے قول کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت مراد لی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ ظاہر میں نہیں ہے، اس لئے کہ حلال کی تحریم نص کی بنا پر یقین ہے، ”وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: یا ایہا النبی! لم نحرّم ما أحلّ اللہ لک“ (۲) (۱) اے نبی! جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے اسے آپ کیوں حرام کر رہے ہیں (۲) ”قد فرض اللہ لکم نحلّہ ایماکم“ (۳) (۲) اللہ نے

تہمارے لئے تمہاری قسموں کا حوالہ مقرر کر دیا ہے، لہذا ظاہر کے خلاف نیت کرنے میں قضاء اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ یہی درست ہے جیسا کہ اس پر عمل اور فتویٰ ہے۔ اور اگر وہ کہے کہ میں نے طلاق مراد لی تھی تو یک طلاق بائن ہوگی، الا یہ کہ وہ تین طلاقوں کی نیت کرے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے ظہار مراد لی تھی تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظہار نہیں ہوگا، اس لئے کہ عہدہ کے ساتھ تنبیہ بوطہار میں رکس ہے، مفقود ہے، مرنجھیں کی دلیل یہ ہے کہ اس نے حرمت کو مطلق رکھا، ورنہ رخصت بھی ایک قسم کی حرمت پائی جاتی ہے اور مطلق میں مقید کا اہتمام ہوتا ہے۔

۴۔ اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم مراد لی تھی تو میں نے کچھ مراد نہیں لیا تھا تو یہ یقین ہے، وہ اس کے ذریعہ پلا کرنے والا ہوگا۔ اور بعض تنبیہ کہتے ہیں کہ عرف کی بناء پر لفظ تحریم سے بلا نیت طلاق مراد ہوگی، یہ نکلہ لوگوں کے درمیان یہ عرف قائم ہے کہ ہمارے زمانے میں لوگ اس لفظ سے طلاق مراد لیتے ہیں۔ ابو الیث نے بھی فرمایا ہے (۱)۔

اور اگر اپنی بیوی سے کہے کہ میں تیرے ”پر حرام ہوں، اور طلاق کی نیت کرے تو وہ مطلق ہو جائے گی (۲)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے اور وہ اس سے طلاق یا ایلاء کی نیت کرے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے صرف ظہار ہی ہوگا۔ اور حضرات صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نیت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ لفظ ان تمام کا احتمال رکھتا ہے، مگر امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی ہے تو ظہار نہ ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں وقوع

(۱) جامعۃ الصحاح، وی علی مرآۃ الفلاح، ص ۱۸۸، ۱۸۹۔

(۲) سورہ عہریم۔

(۳) سورہ عہریم۔

(۱) فتح القدیر، ۱۹۶۳ء، ۱۹۷۱ء طبع دارصادر۔

(۲) فتح القدیر، ۱۹۶۳ء۔

تحریم ۳-۴

ہوں گے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا اس میں اس کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے (۱)۔

اور اگر صرف لفظ ظہار کا استعمال کرے، چنانچہ اپنی بیوی سے کہے: "انت علی کظہور لسی" تو اس سے ظہاری مہر یا جائے گا اور اس کی وجہ سے اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور اس سے وٹ کرے، اس کو چھوے اور اس کو بوسہ لے یا جائز نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ کفارہ ظہار نہ کر دے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْمُحْضِنُ يُظَاهِرُونَ مِنْ بَيْنِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا" (۲) اللہ تعالیٰ کے قول: "فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَبِأَصْحَابٍ سَتْنٍ مُّسْكِينًا" (۳) (اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کبھی ہوئی بات کی عاقبتی کرنا چاہتے ہیں تو اس کے ذمہ ایک غلام کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ باہم دونوں اختلاط کریں)، پھر جس کو پیسہ نہ ہو تو قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ کھانا ہے ساٹھ مسکینوں کو)۔

اگر کفارہ ادا کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے محاسنت کر لی تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے گا۔ اور پہلے کفارہ کے علاوہ کوئی اور چیز اس پر واجب نہ ہوگی، اور اب کفارہ کی ادائیگی سے قبل دوبارہ زوجیت نہیں کرے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص سے جس نے کفارہ ظہار کی ادائیگی کے درمیان اپنی بیوی سے محاسنت کر لی تھی فرمایا: "لَا تَعْتَرِلَهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَنْكَ" (۴)

(۱) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۵۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۴) حدیث: "لَا تَعْتَرِلَهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَنْكَ" کی روایت ابو داؤد (۲۶۶۴)۔

(تو اس سے الگ رہیں یاں تک کہ کفارہ ادا کرے) اور اگر کوئی اور چیز اس پر واجب ہوتی تو ضرور اس پر تنبیہ فرماتے (۱)۔

اور اگر وہ کہے کہ تو میری ماں کی طرح میرے لئے حرام ہے، تو اس میں طلاق ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میری نیت ظہار یا طلاق کی تھی تو اس کی نیت کا اعتبار یا جائے گا، کیونکہ اس میں دونوں کا احتمال ہے یعنی ظہار کا تشبیہ پائے جانے کی وجہ سے اور طلاق کا تحمیل کی وجہ سے۔ اور اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق یہاں ہو جائے گا اور امام محمد کے قول کے مطابق ظہار (۲)۔

علاوہ ازیں بیوی کو حرام کرنے کی چار صورتیں ہیں: طلاق، ایلاء، ایحسان اور ظہار۔ اس کے قابل حنفیہ ہیں (۳)۔

۴- مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے "انت عسری حرامہ" (تو مجھ پر حرام ہے) کہا تو یہ بات یعنی بیعت کبریٰ ہے (۴)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے لئے ہر اس شے کی طرح ہے جس کو کتاب (قرآن) نے حرام قرار دیا ہے، اور یقیناً کتاب نے مردار، خون اور خنزیر کے دشت کو حرام کہا ہے، تو گویا اس نے کہا کہ مردار اور خون کی طرح ہے، تو اس پر بیعت کبریٰ لازم ہو جائے گی، یہی ابن القاسم اور ابن مافع کا مذہب ہے۔

اور "اللہ نہ" میں ہے: یہ نے فرمایا: جس شخص نے یہ کہا کہ

= (فتح عزت عید دعا) نے کہا ہے ورنہ مگرے فتح الہادی (۲۳۳ طبع انتقد) میں اس کو صریح قرار دیا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۸۲، ۱۸۳ طبع درمنا۔

(۴) جوہر لا کلیل ۳/۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳۔

تحریم ۵-۶

توہ اس چیز کی طرح ہے جس کو کتاب اللہ نے حرام یا ہے تو وہ ظہار کرنے والا ہوگا اور اس الماشون کا یہی قول ہے (۱)۔

۵- اور شافعیہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم میرے سے حرام ہے یا میں نے تجھے حرام کر دیا ہے اور طلاق یا ظہار کی نیت کی تو نیت ردوشی کا اثر ہوگا اور اس کا مذہب خفیہ کی طرح ہے اور حنا بد کی مشہور روایت امام احمد سے یہ ہے کہ اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہو جائے گی مگر رجعی ہوگی۔ اگر اس نے عد طلاق کی نیت کی ہے تو جتنی طلاق کی نیت کی ہے تنی، قلع ہوگی، اور ان کی رائے خفیہ کی رائے کی طرح ہے کہ اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ان کے نزدیک ایک ہی ظہار ہوگا جیسا کہ امام صاحب کے نزدیک وہ ظہار ہے۔

اور اگر اس نے طلاق اور ظہار دونوں کی ایک ساتھ نیت کی تو اسے اختیار ہوگا اور وہ ان میں سے جس کو متعین کرے گا وہی متعین ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ طلاق، قلع ہوگی، کیونکہ ارادہ ملک میں طلاق زیادہ قوی ہے، اور ایک قول ہے کہ ظہار ہوگا، کیونکہ اصل نکاح کا باقی رہنا ہے، اور طلاق، نکاح ایک ساتھ نہیں روکتے، اس لئے کہ طلاق نکاح کو ختم کر دیتی ہے، اور ظہار اس کی بقاء کا مقتضی ہے۔

اور اگر اس نے اس عورت کی ذات یا اس کی شرم گاہ یا اس سے وہمی کرنے کی تحریم کی نیت کی ہو تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی، ہاں اس پر کہ رویمین، حسب ہوگا (۲)۔

اور اگر اس سے چپہ قول: "است علی حرام" کو مطلق رکھا اور کچھ نیت نہ کی تو اس میں "اقول میں:"

ن میں سے ظہار یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوگا۔ اور اس کا قول:

"است علی حرام" وہوب کفارہ میں صریح ہوگا۔

اور اگر اس نے یہ ہے کہ اس پر کچھ بھی، جب نہیں ہے۔ اور یہ

لفظ وہوب کفارہ کے لئے نایہ ہوگا (۱)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے تو مجھ پر حرام ہے،

اور حرام کرنے کی نیت بھی نہ کرے تو یہ بات اس نے ایک ہی شخص

میں کہی یا چند مجلسوں میں کہی اور تاکید کی نیت کی تو اس پر ایک ہی کفارہ

واجب ہوگا، اور اگر یہ بات چند مجلسوں میں کہی ہو تو کفارہ حرمت کی

نیت کی تو اس قول کے مطابق متعدد کفارہ واجب ہوگا اور ایک قول یہ

ہے کہ اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو دونوں

ہیں (۲)۔

اور اگر کہے کہ تو مجھ پر مر، ر، خوب، شرب، درخیز کی طرح

حرام ہے، اور کہے کہ میں نے طلاق یا ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کی

تصدیق کی جائے گی اور اگر اس نے حرام کرنے کا ارادہ کیا ہے تو اس

پر کفارہ لازم ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو ظہار نہیں یہ ہے کہ وہ لفظ

"حرام" کی طرح ہوگا اور وہ سابقہ اختلاف کے مطابق ہوگا (۳)۔

۶- اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے:

"است علی حرام" یعنی تو مجھ پر حرام ہے، اور اسے مطلق رکھے تو

یہ ظہار ہے، کیونکہ یہ بیوی کو بعیر طلاق کے حرام کرنا ہے، لہذا

کفارہ ظہار واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں جب کوئی شخص کہے

کہ تم میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے۔

اور اگر ظہار کے علاوہ کا ارادہ کرے تو امام احمد سے ایک

جماعت کی روایت یہ ہے کہ وہ ظہار ہے، خواہ طلاق کی نیت کرے یا نہ

کرے۔

(۱) روحہ المائیں ۲۹/۸۔

(۲) روحہ المائیں ۳۰/۸، ۳۱۔

(۳) روحہ المائیں ۳۱/۸۔

(۱) المدون علی شرح کلیر ۳۲۲، ۳۲۳۔

(۲) معراج المائیں وحاشیہ کلیری ۳۲۶، ۳۲۷، روحہ المائیں ۲۸/۸، ۲۳، طبع

مکتب اسلامی، اسی لابن قدامہ ۵۶۷، ۵۷۷، ۳۳۳۔

تحریم ۷

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر آپ قول: "انت علی حرام" کے ذریعہ یحیٰن کا ارادہ کرے تو یحیٰن ہو جائے گی اور اس پر کفار یحیٰن ہو جائیں گے، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے "پر حرام کر لے تو یہ یحیٰن ہے" اور وہ یحیٰن کا کفارہ دے گا۔ "فرمایا: "لقد کان لکم فی رسول اللہ أسوة حسنة" (۱) (تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "یا ایہا نبی لہ نجوہ ما احل اللہ لک تبخی مراضا وواحک و منہ عموذ ذہوم قد فرض اللہ لکم فحلۃ ایماکم" (۲) (اے نبی! اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال کیا ہے، آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے، اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر فرمادیا ہے)۔ تو اللہ تعالیٰ نے حرام کو یحیٰن قرار دیا ہے (۳)۔

اور اگر یہ کہے: "اعنی بامت علی حرام" الطلاق" (میرے مراد "الطلاق" ہے) تو طلاق ہوگی، امام احمد کی مشہور روایت یہی ہے، اور اگر اس سے اس سے تیس کی نیت کی تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، کیونکہ اس سے تحریم کی تفسیر کرتے ہوئے الف لام کا استہساں کیا ہے جو استغفر کے لئے ہوتا ہے تو اس میں تمام طلاقیں داخل ہوں گی، اور اگر کہے: "اعنی بہ طلاقاً" (میری مراد طلاقاً) ہے تو ایک ہی طلاق ہوگی، کیونکہ اس نے طلاق کو کفر دے دیا ہے، لہذا ایک ہی طلاق ہوگی (۴)۔

(۱) سورہ احزاب ۳۰

(۲) سورہ مجیم ۲۰

(۳) انہی لایں قد امده ۱۵۱، ۱۵۲ طبع المراسم المحدثہ

(۴) انہی لایں قد امده ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳

اور اگر یہ کہے کہ تو میرے "پر میری ماں کی بیچ کی طرح ہے" اس سے طلاق مراد لی تو طلاق نہ ہوگی کیونکہ یہ لفظ ظہار کے صریح ہے، لہذا ظہار کے علاوہ دوسری چیز مراد نہ لی جائے گی اور یہ طلاق کے لئے ناپید ہوگا جیسا کہ لفظ طلاق ظہار کے لئے نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اور اگر کہے کہ تو میرے لئے مرد اور عورت کی طرح ہے اور اس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائے گی، اور اس سے بطنی طلاق کی نیت کرے گا اتنی طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر کچھ نیت نہ کرے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اور اگر ظہار کی نیت کرے یعنی اس کو حالت نکاح پر ہوتی رکھتے ہوئے اپنے "پر حرام کرنے کا ارادہ کرے تو اس میں ظہار اور عدم ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر اس نے یحیٰن کی نیت کی یعنی یہ کہ اس سے وہی نہ کرنا مقصود ہو، اس کو حرام کرنا یا طلاق دینا مقصود نہ ہو تو یہ یحیٰن ہے، اور اگر کچھ بھی نیت نہ کی ہو تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ نہ تو طلاق کے صریح ہے اور نہ ہی اس نے اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کی۔

اور اس صورت میں کیا ظہار ہوگا یا یحیٰن؟ دو قول ہیں: ایک یہ ہے کہ وہ ظہار ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ وہ یحیٰن ہوگا (۲)۔

۷۔ اور اگر مرد اپنے قول: "انت علی حرام" کے ذریعہ ظہار کی نیت کرے تو وہ ظہار ہے جیسا کہ جمہور فقہاء (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام احمد) کا قول ہے اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی۔ اور اگر مطلق رکھ تو اس میں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یہ ظہار ہے، دوسری یہ ہے کہ یہ یحیٰن

(۱) انہی لایں قد امده ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳

(۲) انہی لایں قد امده ۱۵۱، ۱۵۲

تحریم ۸

ہے۔

اور اگر ہے "انت علی حرام" اور ایک ساتھ طاق و ظہار دونوں کی نیت سے تو ظہار ہوگا طاق نہ ہوگی، چونکہ ایک ہی فقہ طاق و ظہار کے سے ایک ساتھ نہیں ہو سکتا، اور اس فقہ سے ظہار کا ہونا اولیٰ ہے، لہذا اسی کی طرف لوٹ جائے گا۔ اور بعض اصحاب ثانی کا خیال ہے کہ اسے اختیار ہوگا، چنانچہ اس سے کہا جائے گا کہ اس میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے جیسا کہ ما قبل میں ذکر چکا (۲)۔

عموم فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے قبل اپنی بیوی سے جماعت کرنا حرام ہے جیسا کہ اس کا بیان گذر چکا (۳)۔

دوم حلال کو حرام کرنا:

۸- اشیاء کے اندر اصل مباح ہے، جب تک کہ اس کے حرام ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔ ثانویہ، بعض ضعیفے دین میں کرتی بھی ہیں، لیکن فرمایا ہے، "اور اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس رشتہ سے ہوتی ہے: "ما أحل الله فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عمو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن ليجسئ شيئا" (۴) (جس کو اللہ تعالیٰ

(۱) ابن ماجہ قدس سرہ ۱/۲۳۳ فتح القدیر ۱/۱۷ طبع دار صادر، منہاج الدینین مع جامعہ الشریعہ فی ۳/۶۲ روح المعانی ۸/۸۲ ۲۳۳ مکتب لومباردی۔

(۲) ابن ماجہ قدس سرہ ۱/۲۳۵ منہاج الدینین مع جامعہ الشریعہ فی ۳/۲۶۳، روح المعانی ۸/۸۲ ۲۳۳ مکتب لومباردی۔

(۳) ابن ماجہ قدس سرہ ۱/۲۳۵ ۶۸ فتح القدیر ۳/۲۶۳، ۲۲۸، ۲۳۳۔
(۴) حدیث ۳۷۷۷ "ما أحل الله فهو حلال" کی روایت بخاری (۳۲۵)، شیعہ (۱۱۵۳) طبع دار صادر (۳۲۵)، کشف الاستار طبع المرسلہ (۱۷۷) کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (بیرونی لا اعتدال سند ہی ۱/۲۳۲ طبع المجلس)۔

نے حلال قرار دیا ہے، وہ حلال ہے، اور جس کو حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہے، اور جس سے تعلق نکوت فرمایا ہے، وہ معاف ہے، لہذا اللہ کی طرف سے اس معافی کو قبول کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ یہ نہیں کہ کسی چیز کو بحال جائے)۔ اور یہ انی نے حضرت ثمر سے نقل کیا ہے: "بسم الله فرض فرائض فلا تصعبوها، وبهي عن اشياء فلا تتكفوها، وحد حدودا فلا تعتدوها، وسكت عن اشيء من غير نسيان فلا تبغثوا عنها" (اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو بے شک فرض کیا ہے تم لوگ اس کو ضائع مت کرو، اور چند چیزوں سے منع فرمایا ہے تم لوگ اس کی خلاف ورزی نہ کرو، اور چند حدود مقرر فرمائی ہیں تم لوگ اس سے تجاوز نہ کرو، اور چند چیزوں کو بغیر نسیان کے بے شک فرض کیا ہے، لہذا تم لوگ اس کے باب میں تکلف میں نہ پڑو، اور ایک روایت میں ہے: "وسكت عن كثير من غير نسيان فلا تتكفوها رحمة لكم فاقبلوها" (۱) (اور بہت سی چیزوں کو بغیر جوئے یا نسیان یا لہذا تم لوگ اس میں نہ پڑو، یہ ظہار سے لئے رحمت ہے تم لوگ اس کو قبول کرو) اور ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت سلمان سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ سے پیروی گئی، اور غزوہ کے متعلق دریافت کیا یا تو آپ ﷺ نے فرمایا "الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه" (۲) (اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس کو

(۱) حدیث ۳۷۷۷ "بسم الله فرض فرائض فلا تصعبوها..." کی روایت دارقطنی (۱۸۸) نے کی ہے اور اس کی تصحیح میں ہے مشعل کے درجے میں جو اس کی سند میں ہے اسحاق بن راہوی کا خیال ہے کہ وہ کذاب ہے اور ابو حاتم ورنشانی نے کہا کہ وہ متروک ہے۔

(۲) الاشارة لظاهر للسيوطی ۱/۱۵، الاشارة لاسنن ۱/۲۶، ۲۷۔
حدیث ۳۷۷۷ "ما أحل الله في كتابه" کی روایت بخاری (۳۲۵) طبع المجلس (۱۱۵۳) اور حاکم (۱۱۵۳) طبع دائرة المعارف اشراعیہ (۱۷۷) کی ہے اور اس کے ایک روایت کے ضعیف ہونے کی وجہ سے بھی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تحریم ۸

حلال یا ہے وہ حلال ہے، ورنہ کتاب میں جس کو حرام یا ہے وہ حرام ہے، ورنہ چیزوں کو حلال نہیں کیا وہ ان چیزوں میں ہے جس کو معاف رہا ہے۔

وہ حلال کو حرام کرنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ماننا نازل ہوا ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۱) ”قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم“ (۲)۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے پاس قیام فرمایا کرتے تھے اور ان کے پاس شہد ہوا کرتے۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے اس حصہ سے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ ہم میں سے جس کے پاس رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر بیٹھ لائیں تو وہ کہے کہ آپ سے مغایر کی برآری ہے۔ کیا آپ نے مغایر استہار فرمایا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے ایک کے پاس بیٹھ لائے تو اس نے آپ سے یہی کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد کیا ہے، اور اب جو نہ پیوں گا، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۳) ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۴) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں)، (۵) اور تم دونوں (یعنی عائشہ و حفصہ) تو پہ کرلو۔

در ایک روایت میں ہے کہ ان کو آپ نے حرام کیا تھا وہ ماریہ تبدیلہ تھیں، چنانچہ دشمن، اہل کلب کے حضرت عمرؓ سے روایت لی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت حفصہؓ سے فرمایا: ”لا تخبری

(۱) سورہ بقرہ ۲۰۷

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۷

(۳) سورہ بقرہ ۲۰۷

(۴) آیت کریمہ: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان ازہی والی حدیث کی روایت مسلم (۳/۱۱۰ طبع کلکتہ) نے کی ہے۔

أَحَدًا وَلَئِنْ آمَ ابْرَاهِيمَ (یعنی ماریہ) علی حرام“ (کسی سے نہ کہتا، ام ابراہیم یعنی ماریہ میرے لئے حرام ہے) تو انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو حرام کر رہے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ”لَوْ أَنَّ اللَّهَ لَا أَقْرَبُهَا“ (بند میں اس کے قریب بھی نہ جاؤں گا)۔ چنانچہ آپ ان کے قریب نہ گئے یہاں تک کہ میں نے حضرت عائشہ کو بتایا۔ روای کہتے ہیں کہ پھر آیت کریمہ: ”قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم“ نازل ہوئی (۱)۔

ان وہب نے مالک سے اور انہوں نے حضرت زید بن سم سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ام ابراہیم کو حرام کر لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَمَّا عَلَيَّ حَرَامٌ، وَاللَّهِ لَا أَتَمُكُّ“ (و مجھ پر حرام ہے، بخدا میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا) اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) یہ وہ روایات ہیں جو اس آیت کی شان نزول کے سلسلے میں منقول ہیں۔ اور ان میں مذکور تحریم ایسے ہے جس کی وجہ سے کفار و کفین واجب ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم“ (۳)۔

یہ اللہ تعالیٰ کی حلال شدہ چیزیں کو حرام کرنا ایسے ہے، کیونکہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا اسے حرام قرار دینے کا حق کسی کو نہیں، ورنہ وہ شیئی کسی کے حرام قرار دینے سے حرام ہو جائے گی، اور رسول اللہ

(۱) حضرت عمر کی حدیث: ”لا تخبری احدا“ کی روایت ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں دشمن بن کلب سے کی ہے جو فرمایا کہ یہ منہج ہے اور صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے کسی نے اس کی روایت نہیں کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۷/۵ طبع دارالاندلس)۔

(۲) حدیث ابن وہب: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول کی روایت ابن جریر (۲۸/۱۵۶ طبع کلکتہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۰۷

تحریر، تحسین ۱-۲

تحسین

تعریف:

۱- تحسین کا لغوی معنی مزین و آراستہ کرنا ہے، اور اسی کے مثل تمجیل (خوبصورت بنانا) ہے۔ جوہری نے کہا: حسنت الشيء تحسیناً یعنی میں نے اس کو آراستہ کیا۔

راغب اصفہانی نے کہا کہ لفظ ”حسن“ عرف عام میں زیادہ تر اس شے کے لئے بولا جاتا ہے جو دیکھنے میں اچھی ہو، اور قرآن کریم میں اس کا بیشتر ذکر ایسی شے کے سلسلے میں آیا ہے جو بصیرت (فرست) کے اعتبار سے بھلی ہو۔

اہل لغت نے زینت الشيء (جس نے چیز کو مزین کیا) اور حسنه (میں نے چیز کو آراستہ کیا) کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے بلکہ دونوں کا ایک ہی معنی تجویر کیا ہے۔
تحسین کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجوید (عہدہ بنانا):

۲- تجوید: ”جوّد الشيء“ کا مصدر ہے۔ یعنی اس نے اس کو عمدہ کر دیا۔

(۱) اصطلاح التجویدی مادہ ”حسن“، اراج العروں، شرح لغات العرب، سلسلہ عرب، مجمع الوسیط، محیط الحیط، تمام کی تمام مادہ ”حسن“ میں ولسان العرب مادہ ”جس“ میں بتغیر القرطبی ۲۲۹/۱۲ طبع دارالکتب المصریہ بتغیر ابن بیشر ۳۳۰/۴ طبع دارالعرف المرقدت للرافد اصفہانی مادہ ”رین“۔

تحریم

دیکھیے: ”عجيرة الاحرام“۔

ﷺ سے بیٹا بت نہیں۔ آپ ﷺ نے اس چیز کے متعلق جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال قرار دیا ہے یہ نہ مایا ہو کہ میرے اہم حرام ہے، حضرت ماریہؓ سے تو آپ ﷺ اس یحیٰ کی ہٹا بازار نے گئے تھے، جو آپ ﷺ کی طرف سے واقع ہو چکی تھی یعنی وہ آپ ﷺ کا بیٹا مانا ہے: ”والله لا اقربها“ اس پر آپ سے کہا: ”لعمروہ ما احسن الله لك“ یعنی یحیٰ کی ہٹا آپ اللہ تعالیٰ کی حلال کر دہی سے یہ دور ہو رہے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ آپ یہ کام کر رہے ہیں وہ کفارہ کر رہے ہیں۔ عید من جہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے وپر حرام کر لے تو یہ یحیٰ ہے جس کا وہ کفارہ لا کرے گا (۱)۔
تمام تفصیلات کے لئے اصطلاح ”ایمان“ نیز ”ابواب طلاق“، ”ظہار“ اور ”ایلاء“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تحسین ۲-۵

لے تفصیح کا استعمال ہوتا ہے اور یہ تحسین کی ضد ہے۔

تحسین و تنقیح کی بنیاد:

۵- تحسین و تنقیح کا اطلاق تین طرح سے ہوتا ہے:

پہلی صورت طبیعت کے مناسب اور نامناسب ہونے کے اعتبار سے ہے جیسے ہم کہتے ہیں: گلاب کی مہک اچھی ہے، اور مردار کی مہک بری ہے۔

دوسری صورت صفت کے کامل اور ناقص ہونے کے اعتبار سے ہے: ۱۴۰ ملٹم اچھا ہے، رہنماست بری ہے۔

۱۴۱ ملٹم، دونوں اقسام کا سرچشمہ عقل ہے، شریعت پر موقوف نہیں اور اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

اور تیسری صورت ثواب شرعی اور مذہب شرعی کے اعتبار سے ہے، اس کے تعلق قدرے اختلاف ہے، چنانچہ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا سرچشمہ شریعت ہے، عقل نہ اسے اچھا ثابت کر سکتی ہے اور نہ وہ اسے واجب کر سکتی ہے اور نہ حرام۔

۱۴۲ ملٹم یہ کہتا ہے کہ اس کو بھی عقل ہی اچھا یا بر کہہ سکتی ہے، دیکھا کہ انہوں نے حسن شرعی اور جہ شرعی کو مناسب اور نامناسب ہونے کی طرف بھی دیا ہے۔

۱۴۳ ملٹم کا خیال یہ ہے کہ عقل ہی اچھا تر رویتی ہے اور بر ہونا ثابت کرتی ہے، واجب کرتی ہے اور حرام کرتی ہے۔ اس مسئلہ میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیر ہے (۲)۔

(۱) شرح الملوک لہیر لابن اللہ ۳۰۰ طبع مرکز اچھ افغانی فی جامعہ ملک عبدالعزیز ۱۴۰۰ھ فواتح المصنوع ۲۵۱ طبع دار الفکر لاہور ۱۳۲۲ھ حاشیہ المصنف، نہایت اصول شرعی منہاج الامور، من سنون ۱۳۵۱ طبع مطبعہ لسانہ مصر۔
(۲) کشف الاسرار ۳۳۰، طبع دار الفکر لاہور، شرح الملوک لہیر

اور اصطلاح میں تجوید کا مطلب ہے: حرف کو ان کا حق دینا، اس کو ان کے درجے میں رکھنا، حرف کو اس کے مخرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا اور اس کو پورے طور پر اس طرح کثافت کے ساتھ ادا کرنا کہ اس میں نہ کوئی ریوہانی ہو، نہ نمی اور نہ ہی طرح کا اثر ادا ہو اور نہ کوئی تکلف (۱)۔

اس طرح تحسین تجوید سے عام ہے، چونکہ تجوید قرأت کے ساتھ خاص ہے۔

ب- تخیل (آرستہ کرنا):

۳- جب کوئی عورت زیور پہن لے یا اس سے آراستہ ہو جائے تو کہا جاتا ہے: جعلت المرأة، اور حلیتھا تخیلیہ (تشبیہ کے ساتھ، شبہ تخیل سے) اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس کو زیور پہنا دیا یا اس کے پہننے کے لئے میں نے زیور لے لیا۔ اور کہتے ہیں: حلیت السویق یعنی میں نے ستو میں کوئی مٹھی چیز ماننی تاکہ وہ مٹھا ہو جائے (۲)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔ اور تحسین کا لفظ تخیل کے لفظ سے عام معنی رکھتا ہے، چونکہ یہ بات بعض چیزیں بغیر تخیل (مٹھا کئے) تحسین ہو جاتی ہیں، مثلاً: کھانا مکھلائے سے اچھا ہوتا ہے نہ کہ اس کو مٹھا کرنے سے۔

ج- تنقیح (بد شکل بنانا):

۴- کسی مٹی کو بد شکل بنانے یا اس کو برائی کی طرف منسوب کرنے کے

(۱) لائق ۱۰۰ طبع اعلیٰ ۱۳۷۰ھ ۱۴۵۱ھ مقایس اللغۃ، لسان العرب دار الفکر۔
(۲) لائق فی اللہ والی ہلال احقری ۲۳ طبع دار الفکر لاہور، بیروت۔
اصباح ضمیر دار الفکر۔

تفسیرات:

۶- مقاصد شریعت کی بحث اصول فقہ کی ایک اہم بحث ہے، علماء اصول یہ فرض کرتے ہیں کہ مقاصد شریعت کی صرف تین قسمیں ہیں: پہلی قسم ضروریہ دوسری قسم حاجیہ، تیسری قسم تنزیہیہ ہے۔

ضروریہ وہ چیزیں ہیں جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے اس طرح ضروری ہوں کہ اگر وہ نہ پائی جائیں تو مصالح دنیا بھی نہیں رہیں، بلکہ فتنہ و فساد پھیل جائے، زمین کی مشکل ہو جائے، آفات میں نعمتوں کے فوت ہونے، و صریح نقصان پیش آنے کا اندیشہ ہو جائے۔

حاجیہ وہ چیزیں ہیں جو بہت پیدا کرے اور ایسی چنگی کو ہر کرنے کے لئے ضروری ہیں جو عموماً ایسی مشقت و خرچ کا سبب بنتی ہیں جن سے مقصود نفع ہو جاتا ہے لہذا شرع کی رعایت نہ کی جائے تو لوگوں کوئی جہد چنگی و مشقت پیش آجائے تو دین کی پابندی ہی ضروریات میں کوئی خلل واقع نہ ہو۔

تنزیہیہ کا مطلب ہے: ایسے امور کو اختیار کرنا جو اچھی عادات کے ثابث ثبات ہوں، لہذا یہ مکارم اخلاق اور شرعی آداب، بنوں کا جامع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں ہے۔

فقہ سعدی میں تحسین کا حکم:

۷- فی جملہ زینت اختیار کرنا مطلوب ہے بشرطیکہ نیت اچھی ہو اور خیر کا ارادہ کیا گیا ہو، اور مکروہ یا حرام ہے، اگر نیت صحیح نہ ہو یا وہ

۱۔ ۲۰۴۲ ہجری ۱۳۸۱ء طبع لاہور دارالترجمان القرآن لاہور پاکستان، ۱۳۸۱ء، مباحث اسلامیات، ابن قیم ۲۳۱/۱ مطبوعہ دارالکتاب ۳۷۵ء۔

۲۔ امراتہ صفحہ ۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر، دارالکتاب ۱۳۸۲ء، ۱۳۸۱ء، مکتبۃ القرآن، ۱۳۸۱ء، دارالکتاب، لاہور پاکستان ۸۹ء۔

ارتکاب حرام کا سبب ہوا اس سے خیر کا ارادہ نہ کیا گیا ہو۔

اس کے موضوع کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہو جاتا ہے۔ کچھ ٹائیس، رنج، مل میں:

شکل و صورت کو آراستہ کرنا:

۸- عام شل و صورت کو بغیر مبالغہ رانی کے آراستہ کرنا مستحب ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کا حکم فرماتے تھے: ”پ ﷺ کا ایک ارشاد: یہ ہے: ”أصلحوا دھالکم، وأصلحوا لباسکم حتی تنکونوا کذکم شامۃ فی الناس، فإن اللہ لا یحب الملعش ولا التلعش“ (۱) (تم اپنی سواری کو اچھا رکھو اور اپنے لباس کو اچھا رکھو، تاکہ تم لوگوں کے درمیان ممتاز رہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں فرماتا ہے)۔

۹۔ اڑھی اور موچھ کھڑین کرنا مستحب ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کی روایت حضرت عمر بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے کی ہے کہ ”کان یأخذ من لحيته من عرصها وطولها“ (۲) (رسول اللہ ﷺ اپنی داڑھی کو لمبائی و پوزائی میں درست فرمایا کرتے تھے)، اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حروا الشوارب وأرخوا اللحى، حالوا المحوس“ (۳) (موچھیں تھوڑو اور داڑھی برصاو اور

(۱) حدیث: ”أصلحوا دھالکم، وأصلحوا لباسکم“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۹۳) ترمذی (۳۳۹۳) حیدر عباسی (۱) کی ہے اور اس کی سند میں جہاد ہے (بیرہن الاستدلال ۲۳۱/۳)۔

(۲) حدیث: ”کان یأخذ من لحيته من عرصها وطولها“ کی روایت ترمذی (۳۳۹۳) طبع النسخی (۱) کی ہے اور اس کی سند میں عمر بن ہارون چلی ہے جو جمہا لکھ ہے (بیرہن الاستدلال ۲۳۱/۳) طبع النسخی (۱)۔

(۳) حدیث: ”حروا الشوارب وأرخوا اللحى“ کی روایت مسلم (۲۳۲۱) طبع النسخی (۱) کی ہے۔

مجوسیوں کی مخالفت کرو۔

صاف کرنے کی اجازت دی ہے (۱)۔

۹- عورت کا چہرہ کمزین کرنا نامناسب جیبوں پر اگے ہوئے بالوں کی صفائی کے ذریعہ ہوتا ہے، اس کو زائل کرنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ در ثانی غیر کاخیل یہ ہے کہ رشوم نے اس کا حکم، یا بیوۃ واسب ہوگا (۲)۔ چنانچہ ابن ابی الصقر نے بیوی نے روایت کی ہے کہ دو حضرت عائشہ کے پاس تھیں تو ایک عورت نے ان سے دریافت کیا کہ اے ام المومنین! میرے چہرہ پر چند بال ہیں یا میں اسے کھار دوں تاکہ اس کے ذریعہ میں اپنے شومہ کے لئے مزین ہو سکوں؟ تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ تکلیف دیجئے کو اپنے سے رو کر وہ اپنے شومہ کے لئے اسی طرح زینت اختیار کر جس طرح زیارت کے لئے مزین ہوتی ہو، اگر تم کو اس کا حکم، تو تم اس کی بات مانو، اگر تم پر وہ کوئی قسم کھالے تو تم اسے اس کی قسم پوری کر دو۔ اور اس کے گھر میں ایسے شخص کو اجازت نہ دو جس کو وہ مانوس نہ کرنا ہو (۳)۔

اور شکل کو خوبصورت بنانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ زبرد ضرورت عضو کو بدن سے کاٹ کر حد درجے میں زبردانت زبرد انگلی اور زائد تنگی، یہ تک اس کی موجودگی میں بد صورتی ہوتی ہے اور ان پر ان تمام بد صورتیوں کو قیاس کیا جائے گا جو بدن میں پیدا ہو جائیں، البتہ اس عضو زائد کے ازالہ میں یہ شرط ہے کہ اس کے ازالہ میں ملامتی اور تنہی کا ظن غائب ہو (۴)۔

۱۰- عورت کو خوبصورت بنانا، وہ مسواک و دھری مذاہر کے ذریعہ ہوتا ہے (۵) اور اس کے حکم کے سے کلیجہ کی اصطلاح دیکھی جائے (۶) مسواک توہ حال میں مستحب ہے۔

۱۱- عورت کو اپنے شومہ کی خوشنوی کے سے پنی قفل کو مزین کرنے اور رشومہ کو پنی بیوی کی خوشنوی کے سے پنی قفل کو مزین کرنے کی تاکید ہے۔

اسی طرح جمعہ وعیدین اور اذان کے لئے جاتے وقت شکل کو مزین کرنے کا تاکید حکم ہے (۷)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ عورت کے لئے ایسے بال صاف کر لینا ضروری ہے جس کے صاف کرنے میں اس کی خوبصورتی ہو، مثلاً واڑھی کا بال اگر اسے نکل آئے۔

اور اس کے لئے ایسے بالوں کا رکھنا ضروری ہے جس کے ہونے میں اس کی خوبصورتی ہو، لہذا اس کے لئے اپنے سر کا بال منہ نامحرام ہے (۸)۔

ور حنا بلہ نے اس سے منع فرمایا ہے اور استرہ کے ذریعہ اس کو

لباس کی تزئین:

۱۱- لباس کو اس طرح مزین کرنا کہ عرف اور منت کی حد سے خارج نہ ہو، مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہاشم سے روایت ہے کہ میرے والد بنی علیؑ کی خدمت میں اس حال میں آئے کہ آپ

(۱) الحنفی ۱/۵۷۷۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۷۷، ۵۳۷۲، ۵۳۷۳، ۵۳۷۴، ۵۳۷۵، ۵۳۷۶، ۵۳۷۷، ۵۳۷۸، ۵۳۷۹، ۵۳۸۰، ۵۳۸۱، ۵۳۸۲، ۵۳۸۳، ۵۳۸۴، ۵۳۸۵، ۵۳۸۶، ۵۳۸۷، ۵۳۸۸، ۵۳۸۹، ۵۳۹۰، ۵۳۹۱، ۵۳۹۲، ۵۳۹۳، ۵۳۹۴، ۵۳۹۵، ۵۳۹۶، ۵۳۹۷، ۵۳۹۸، ۵۳۹۹، ۵۴۰۰، ۵۴۰۱، ۵۴۰۲، ۵۴۰۳، ۵۴۰۴، ۵۴۰۵، ۵۴۰۶، ۵۴۰۷، ۵۴۰۸، ۵۴۰۹، ۵۴۱۰، ۵۴۱۱، ۵۴۱۲، ۵۴۱۳، ۵۴۱۴، ۵۴۱۵، ۵۴۱۶، ۵۴۱۷، ۵۴۱۸، ۵۴۱۹، ۵۴۲۰، ۵۴۲۱، ۵۴۲۲، ۵۴۲۳، ۵۴۲۴، ۵۴۲۵، ۵۴۲۶، ۵۴۲۷، ۵۴۲۸، ۵۴۲۹، ۵۴۳۰، ۵۴۳۱، ۵۴۳۲، ۵۴۳۳، ۵۴۳۴، ۵۴۳۵، ۵۴۳۶، ۵۴۳۷، ۵۴۳۸، ۵۴۳۹، ۵۴۴۰، ۵۴۴۱، ۵۴۴۲، ۵۴۴۳، ۵۴۴۴، ۵۴۴۵، ۵۴۴۶، ۵۴۴۷، ۵۴۴۸، ۵۴۴۹، ۵۴۵۰، ۵۴۵۱، ۵۴۵۲، ۵۴۵۳، ۵۴۵۴، ۵۴۵۵، ۵۴۵۶، ۵۴۵۷، ۵۴۵۸، ۵۴۵۹، ۵۴۶۰، ۵۴۶۱، ۵۴۶۲، ۵۴۶۳، ۵۴۶۴، ۵۴۶۵، ۵۴۶۶، ۵۴۶۷، ۵۴۶۸، ۵۴۶۹، ۵۴۷۰، ۵۴۷۱، ۵۴۷۲، ۵۴۷۳، ۵۴۷۴، ۵۴۷۵، ۵۴۷۶، ۵۴۷۷، ۵۴۷۸، ۵۴۷۹، ۵۴۸۰، ۵۴۸۱، ۵۴۸۲، ۵۴۸۳، ۵۴۸۴، ۵۴۸۵، ۵۴۸۶، ۵۴۸۷، ۵۴۸۸، ۵۴۸۹، ۵۴۹۰، ۵۴۹۱، ۵۴۹۲، ۵۴۹۳، ۵۴۹۴، ۵۴۹۵، ۵۴۹۶، ۵۴۹۷، ۵۴۹۸، ۵۴۹۹، ۵۵۰۰، ۵۵۰۱، ۵۵۰۲، ۵۵۰۳، ۵۵۰۴، ۵۵۰۵، ۵۵۰۶، ۵۵۰۷، ۵۵۰۸، ۵۵۰۹، ۵۵۱۰، ۵۵۱۱، ۵۵۱۲، ۵۵۱۳، ۵۵۱۴، ۵۵۱۵، ۵۵۱۶، ۵۵۱۷، ۵۵۱۸، ۵۵۱۹، ۵۵۲۰، ۵۵۲۱، ۵۵۲۲، ۵۵۲۳، ۵۵۲۴، ۵۵۲۵، ۵۵۲۶، ۵۵۲۷، ۵۵۲۸، ۵۵۲۹، ۵۵۳۰، ۵۵۳۱، ۵۵۳۲، ۵۵۳۳، ۵۵۳۴، ۵۵۳۵، ۵۵۳۶، ۵۵۳۷، ۵۵۳۸، ۵۵۳۹، ۵۵۴۰، ۵۵۴۱، ۵۵۴۲، ۵۵۴۳، ۵۵۴۴، ۵۵۴۵، ۵۵۴۶، ۵۵۴۷، ۵۵۴۸، ۵۵۴۹، ۵۵۵۰، ۵۵۵۱، ۵۵۵۲، ۵۵۵۳، ۵۵۵۴، ۵۵۵۵، ۵۵۵۶، ۵۵۵۷، ۵۵۵۸، ۵۵۵۹، ۵۵۶۰، ۵۵۶۱، ۵۵۶۲، ۵۵۶۳، ۵۵۶۴، ۵۵۶۵، ۵۵۶۶، ۵۵۶۷، ۵۵۶۸، ۵۵۶۹، ۵۵۷۰، ۵۵۷۱، ۵۵۷۲، ۵۵۷۳، ۵۵۷۴، ۵۵۷۵، ۵۵۷۶، ۵۵۷۷، ۵۵۷۸، ۵۵۷۹، ۵۵۸۰، ۵۵۸۱، ۵۵۸۲، ۵۵۸۳، ۵۵۸۴، ۵۵۸۵، ۵۵۸۶، ۵۵۸۷، ۵۵۸۸، ۵۵۸۹، ۵۵۹۰، ۵۵۹۱، ۵۵۹۲، ۵۵۹۳، ۵۵۹۴، ۵۵۹۵، ۵۵۹۶، ۵۵۹۷، ۵۵۹۸، ۵۵۹۹، ۵۶۰۰، ۵۶۰۱، ۵۶۰۲، ۵۶۰۳، ۵۶۰۴، ۵۶۰۵، ۵۶۰۶، ۵۶۰۷، ۵۶۰۸، ۵۶۰۹، ۵۶۱۰، ۵۶۱۱، ۵۶۱۲، ۵۶۱۳، ۵۶۱۴، ۵۶۱۵، ۵۶۱۶، ۵۶۱۷، ۵۶۱۸، ۵۶۱۹، ۵۶۲۰، ۵۶۲۱، ۵۶۲۲، ۵۶۲۳، ۵۶۲۴، ۵۶۲۵، ۵۶۲۶، ۵۶۲۷، ۵۶۲۸، ۵۶۲۹، ۵۶۳۰، ۵۶۳۱، ۵۶۳۲، ۵۶۳۳، ۵۶۳۴، ۵۶۳۵، ۵۶۳۶، ۵۶۳۷، ۵۶۳۸، ۵۶۳۹، ۵۶۴۰، ۵۶۴۱، ۵۶۴۲، ۵۶۴۳، ۵۶۴۴، ۵۶۴۵، ۵۶۴۶، ۵۶۴۷، ۵۶۴۸، ۵۶۴۹، ۵۶۵۰، ۵۶۵۱، ۵۶۵۲، ۵۶۵۳، ۵۶۵۴، ۵۶۵۵، ۵۶۵۶، ۵۶۵۷، ۵۶۵۸، ۵۶۵۹، ۵۶۶۰، ۵۶۶۱، ۵۶۶۲، ۵۶۶۳، ۵۶۶۴، ۵۶۶۵، ۵۶۶۶، ۵۶۶۷، ۵۶۶۸، ۵۶۶۹، ۵۶۷۰، ۵۶۷۱، ۵۶۷۲، ۵۶۷۳، ۵۶۷۴، ۵۶۷۵، ۵۶۷۶، ۵۶۷۷، ۵۶۷۸، ۵۶۷۹، ۵۶۸۰، ۵۶۸۱، ۵۶۸۲، ۵۶۸۳، ۵۶۸۴، ۵۶۸۵، ۵۶۸۶، ۵۶۸۷، ۵۶۸۸، ۵۶۸۹، ۵۶۹۰، ۵۶۹۱، ۵۶۹۲، ۵۶۹۳، ۵۶۹۴، ۵۶۹۵، ۵۶۹۶، ۵۶۹۷، ۵۶۹۸، ۵۶۹۹، ۵۷۰۰، ۵۷۰۱، ۵۷۰۲، ۵۷۰۳، ۵۷۰۴، ۵۷۰۵، ۵۷۰۶، ۵۷۰۷، ۵۷۰۸، ۵۷۰۹، ۵۷۱۰، ۵۷۱۱، ۵۷۱۲، ۵۷۱۳، ۵۷۱۴، ۵۷۱۵، ۵۷۱۶، ۵۷۱۷، ۵۷۱۸، ۵۷۱۹، ۵۷۲۰، ۵۷۲۱، ۵۷۲۲، ۵۷۲۳، ۵۷۲۴، ۵۷۲۵، ۵۷۲۶، ۵۷۲۷، ۵۷۲۸، ۵۷۲۹، ۵۷۳۰، ۵۷۳۱، ۵۷۳۲، ۵۷۳۳، ۵۷۳۴، ۵۷۳۵، ۵۷۳۶، ۵۷۳۷، ۵۷۳۸، ۵۷۳۹، ۵۷۴۰، ۵۷۴۱، ۵۷۴۲، ۵۷۴۳، ۵۷۴۴، ۵۷۴۵، ۵۷۴۶، ۵۷۴۷، ۵۷۴۸، ۵۷۴۹، ۵۷۵۰، ۵۷۵۱، ۵۷۵۲، ۵۷۵۳، ۵۷۵۴، ۵۷۵۵، ۵۷۵۶، ۵۷۵۷، ۵۷۵۸، ۵۷۵۹، ۵۷۶۰، ۵۷۶۱، ۵۷۶۲، ۵۷۶۳، ۵۷۶۴، ۵۷۶۵، ۵۷۶۶، ۵۷۶۷، ۵۷۶۸، ۵۷۶۹، ۵۷۷۰، ۵۷۷۱، ۵۷۷۲، ۵۷۷۳، ۵۷۷۴، ۵۷۷۵، ۵۷۷۶، ۵۷۷۷، ۵۷۷۸، ۵۷۷۹، ۵۷۸۰، ۵۷۸۱، ۵۷۸۲، ۵۷۸۳، ۵۷۸۴، ۵۷۸۵، ۵۷۸۶، ۵۷۸۷، ۵۷۸۸، ۵۷۸۹، ۵۷۹۰، ۵۷۹۱، ۵۷۹۲، ۵۷۹۳، ۵۷۹۴، ۵۷۹۵، ۵۷۹۶، ۵۷۹۷، ۵۷۹۸، ۵۷۹۹، ۵۸۰۰، ۵۸۰۱، ۵۸۰۲، ۵۸۰۳، ۵۸۰۴، ۵۸۰۵، ۵۸۰۶، ۵۸۰۷، ۵۸۰۸، ۵۸۰۹، ۵۸۱۰، ۵۸۱۱، ۵۸۱۲، ۵۸۱۳، ۵۸۱۴، ۵۸۱۵، ۵۸۱۶، ۵۸۱۷، ۵۸۱۸، ۵۸۱۹، ۵۸۲۰، ۵۸۲۱، ۵۸۲۲، ۵۸۲۳، ۵۸۲۴، ۵۸۲۵، ۵۸۲۶، ۵۸۲۷، ۵۸۲۸، ۵۸۲۹، ۵۸۳۰، ۵۸۳۱، ۵۸۳۲، ۵۸۳۳، ۵۸۳۴، ۵۸۳۵، ۵۸۳۶، ۵۸۳۷، ۵۸۳۸، ۵۸۳۹، ۵۸۴۰، ۵۸۴۱، ۵۸۴۲، ۵۸۴۳، ۵۸۴۴، ۵۸۴۵، ۵۸۴۶، ۵۸۴۷، ۵۸۴۸، ۵۸۴۹، ۵۸۵۰، ۵۸۵۱، ۵۸۵۲، ۵۸۵۳، ۵۸۵۴، ۵۸۵۵، ۵۸۵۶، ۵۸۵۷، ۵۸۵۸، ۵۸۵۹، ۵۸۶۰، ۵۸۶۱، ۵۸۶۲، ۵۸۶۳، ۵۸۶۴، ۵۸۶۵، ۵۸۶۶، ۵۸۶۷، ۵۸۶۸، ۵۸۶۹، ۵۸۷۰، ۵۸۷۱، ۵۸۷۲، ۵۸۷۳، ۵۸۷۴، ۵۸۷۵، ۵۸۷۶، ۵۸۷۷، ۵۸۷۸، ۵۸۷۹، ۵۸۸۰، ۵۸۸۱، ۵۸۸۲، ۵۸۸۳، ۵۸۸۴، ۵۸۸۵، ۵۸۸۶، ۵۸۸۷، ۵۸۸۸، ۵۸۸۹، ۵۸۹۰، ۵۸۹۱، ۵۸۹۲، ۵۸۹۳، ۵۸۹۴، ۵۸۹۵، ۵۸۹۶، ۵۸۹۷، ۵۸۹۸، ۵۸۹۹، ۵۹۰۰، ۵۹۰۱، ۵۹۰۲، ۵۹۰۳، ۵۹۰۴، ۵۹۰۵، ۵۹۰۶، ۵۹۰۷، ۵۹۰۸، ۵۹۰۹، ۵۹۱۰، ۵۹۱۱، ۵۹۱۲، ۵۹۱۳، ۵۹۱۴، ۵۹۱۵، ۵۹۱۶، ۵۹۱۷، ۵۹۱۸، ۵۹۱۹، ۵۹۲۰، ۵۹۲۱، ۵۹۲۲، ۵۹۲۳، ۵۹۲۴، ۵۹۲۵، ۵۹۲۶، ۵۹۲۷، ۵۹۲۸، ۵۹۲۹، ۵۹۳۰، ۵۹۳۱، ۵۹۳۲، ۵۹۳۳، ۵۹۳۴، ۵۹۳۵، ۵۹۳۶، ۵۹۳۷، ۵۹۳۸، ۵۹۳۹، ۵۹۴۰، ۵۹۴۱، ۵۹۴۲، ۵۹۴۳، ۵۹۴۴، ۵۹۴۵، ۵۹۴۶، ۵۹۴۷، ۵۹۴۸، ۵۹۴۹، ۵۹۵۰، ۵۹۵۱، ۵۹۵۲، ۵۹۵۳، ۵۹۵۴، ۵۹۵۵، ۵۹۵۶، ۵۹۵۷، ۵۹۵۸، ۵۹۵۹، ۵۹۶۰، ۵۹۶۱، ۵۹۶۲، ۵۹۶۳، ۵۹۶۴، ۵۹۶۵، ۵۹۶۶، ۵۹۶۷، ۵۹۶۸، ۵۹۶۹، ۵۹۷۰، ۵۹۷۱، ۵۹۷۲، ۵۹۷۳، ۵۹۷۴، ۵۹۷۵، ۵۹۷۶، ۵۹۷۷، ۵۹۷۸، ۵۹۷۹، ۵۹۸۰، ۵۹۸۱، ۵۹۸۲، ۵۹۸۳، ۵۹۸۴، ۵۹۸۵، ۵۹۸۶، ۵۹۸۷، ۵۹۸۸، ۵۹۸۹، ۵۹۹۰، ۵۹۹۱، ۵۹۹۲، ۵۹۹۳، ۵۹۹۴، ۵۹۹۵، ۵۹۹۶، ۵۹۹۷، ۵۹۹۸، ۵۹۹۹، ۶۰۰۰، ۶۰۰۱، ۶۰۰۲، ۶۰۰۳، ۶۰۰۴، ۶۰۰۵، ۶۰۰۶، ۶۰۰۷، ۶۰۰۸، ۶۰۰۹، ۶۰۱۰، ۶۰۱۱، ۶۰۱۲، ۶۰۱۳، ۶۰۱۴، ۶۰۱۵، ۶۰۱۶، ۶۰۱۷، ۶۰۱۸، ۶۰۱۹، ۶۰۲۰، ۶۰۲۱، ۶۰۲۲، ۶۰۲۳، ۶۰۲۴، ۶۰۲۵، ۶۰۲۶، ۶۰۲۷، ۶۰۲۸، ۶۰۲۹، ۶۰۳۰، ۶۰۳۱، ۶۰۳۲، ۶۰۳۳، ۶۰۳۴، ۶۰۳۵، ۶۰۳۶، ۶۰۳۷، ۶۰۳۸، ۶۰۳۹، ۶۰۴۰، ۶۰۴۱، ۶۰۴۲، ۶۰۴۳، ۶۰۴۴، ۶۰۴۵، ۶۰۴۶، ۶۰۴۷، ۶۰۴۸، ۶۰۴۹، ۶۰۵۰، ۶۰۵۱، ۶۰۵۲، ۶۰۵۳، ۶۰۵۴، ۶۰۵۵، ۶۰۵۶، ۶۰۵۷، ۶۰۵۸، ۶۰۵۹، ۶۰۶۰، ۶۰۶۱، ۶۰۶۲، ۶۰۶۳، ۶۰۶۴، ۶۰۶۵، ۶۰۶۶، ۶۰۶۷، ۶۰۶۸، ۶۰۶۹، ۶۰۷۰، ۶۰۷۱، ۶۰۷۲، ۶۰۷۳، ۶۰۷۴، ۶۰۷۵، ۶۰۷۶، ۶۰۷۷، ۶۰۷۸، ۶۰۷۹، ۶۰۸۰، ۶۰۸۱، ۶۰۸۲، ۶۰۸۳، ۶۰۸۴، ۶۰۸۵، ۶۰۸۶، ۶۰۸۷، ۶۰۸۸، ۶۰۸۹، ۶۰۹۰، ۶۰۹۱، ۶۰۹۲، ۶۰۹۳، ۶۰۹۴، ۶۰۹۵، ۶۰۹۶، ۶۰۹۷، ۶۰۹۸، ۶۰۹۹، ۶۱۰۰، ۶۱۰۱، ۶۱۰۲، ۶۱۰۳، ۶۱۰۴، ۶۱۰۵، ۶۱۰۶، ۶۱۰۷، ۶۱۰۸، ۶۱۰۹، ۶۱۱۰، ۶۱۱۱، ۶۱۱۲، ۶۱۱۳، ۶۱۱۴، ۶۱۱۵، ۶۱۱۶، ۶۱۱۷، ۶۱۱۸، ۶۱۱۹، ۶۱۲۰، ۶۱۲۱، ۶۱۲۲، ۶۱۲۳، ۶۱۲۴، ۶۱۲۵، ۶۱۲۶، ۶۱۲۷، ۶۱۲۸، ۶۱۲۹، ۶۱۳۰، ۶۱۳۱، ۶۱۳۲، ۶۱۳۳، ۶۱۳۴، ۶۱۳۵، ۶۱۳۶، ۶۱۳۷، ۶۱۳۸، ۶۱۳۹، ۶۱۴۰، ۶۱۴۱، ۶۱۴۲، ۶۱۴۳، ۶۱۴۴، ۶۱۴۵، ۶۱۴۶، ۶۱۴۷، ۶۱۴۸، ۶۱۴۹، ۶۱۵۰، ۶۱۵۱، ۶۱۵۲، ۶۱۵۳، ۶۱۵۴، ۶۱۵۵، ۶۱۵۶، ۶۱۵۷، ۶۱۵۸، ۶۱۵۹، ۶۱۶۰، ۶۱۶۱، ۶۱۶۲، ۶۱۶۳، ۶۱۶۴، ۶۱۶۵، ۶۱۶۶، ۶۱۶۷، ۶۱۶۸، ۶۱۶۹، ۶۱۷۰، ۶۱۷۱، ۶۱۷۲، ۶۱۷۳، ۶۱۷۴، ۶۱۷۵، ۶۱۷۶، ۶۱۷۷، ۶۱۷۸، ۶۱۷۹، ۶۱۸۰، ۶۱۸۱، ۶۱۸۲، ۶۱۸۳، ۶۱۸۴، ۶۱۸۵، ۶۱۸۶، ۶۱۸۷، ۶۱۸۸، ۶۱۸۹، ۶۱۹۰، ۶۱۹۱، ۶۱۹۲، ۶۱۹۳، ۶۱۹۴، ۶۱۹۵، ۶۱۹۶، ۶۱۹۷، ۶۱۹۸، ۶۱۹۹، ۶۲۰۰، ۶۲۰۱، ۶۲۰۲، ۶۲۰۳، ۶۲۰۴، ۶۲۰۵، ۶۲۰۶، ۶۲۰۷، ۶۲۰۸، ۶۲۰۹، ۶۲۱۰، ۶۲۱۱، ۶۲۱۲، ۶۲۱۳، ۶۲۱۴، ۶۲۱۵، ۶۲۱۶، ۶۲۱۷، ۶۲۱۸، ۶۲۱۹، ۶۲۲۰، ۶۲۲۱، ۶۲۲۲، ۶۲۲۳، ۶۲۲۴، ۶۲۲۵، ۶۲۲۶، ۶۲۲۷، ۶۲۲۸، ۶۲۲۹، ۶۲۳۰، ۶۲۳۱، ۶۲۳۲، ۶۲۳۳، ۶۲۳۴، ۶۲۳۵، ۶۲۳۶، ۶۲۳۷، ۶۲۳۸، ۶۲۳۹، ۶۲۴۰، ۶۲۴۱، ۶۲۴۲، ۶۲۴۳، ۶۲۴۴، ۶۲۴۵، ۶۲۴۶، ۶۲۴۷، ۶۲۴۸، ۶۲۴۹، ۶۲۵۰، ۶۲۵۱، ۶۲۵۲، ۶۲۵۳، ۶۲۵۴، ۶۲۵۵، ۶۲۵۶، ۶۲۵۷، ۶۲۵۸، ۶۲۵۹، ۶۲۶۰، ۶۲۶۱، ۶۲۶۲، ۶۲۶۳، ۶۲۶۴، ۶۲۶۵، ۶۲۶۶، ۶۲۶۷، ۶۲۶۸، ۶۲۶۹، ۶۲۷۰، ۶۲۷۱، ۶۲۷۲، ۶۲۷۳، ۶۲۷۴، ۶۲۷۵، ۶۲۷۶، ۶۲۷۷، ۶۲۷۸، ۶۲۷۹، ۶۲۸۰، ۶۲۸۱، ۶۲۸۲، ۶۲۸۳، ۶۲۸۴، ۶۲۸۵، ۶۲۸۶، ۶۲۸۷، ۶۲۸۸، ۶۲۸۹، ۶۲۹۰، ۶۲۹۱، ۶۲۹۲، ۶۲۹۳، ۶۲۹۴، ۶۲۹۵، ۶۲۹۶، ۶۲۹۷، ۶۲۹۸، ۶۲۹۹، ۶۳۰۰، ۶۳۰۱، ۶۳۰۲، ۶۳۰۳، ۶۳۰۴، ۶۳۰۵، ۶۳۰۶، ۶۳۰۷، ۶۳۰۸، ۶۳۰۹، ۶۳۱۰، ۶۳۱۱، ۶۳۱۲، ۶۳۱۳، ۶۳۱۴، ۶۳۱۵، ۶۳۱۶، ۶۳۱۷، ۶۳۱۸، ۶۳۱۹، ۶۳۲۰، ۶۳۲۱، ۶۳۲۲، ۶۳۲۳، ۶۳۲۴، ۶۳۲۵، ۶۳۲۶، ۶۳۲۷، ۶۳۲۸، ۶۳۲۹، ۶۳۳۰، ۶۳۳۱، ۶۳۳۲، ۶۳۳۳، ۶۳۳۴، ۶۳۳۵، ۶۳۳۶، ۶۳۳۷، ۶۳۳۸، ۶۳۳۹، ۶۳۴۰، ۶۳۴۱، ۶۳۴۲، ۶۳۴۳، ۶۳۴۴، ۶۳۴۵، ۶۳۴۶، ۶۳۴۷، ۶۳۴۸، ۶۳۴۹، ۶۳۵۰، ۶۳۵۱، ۶۳۵۲، ۶۳۵۳، ۶۳۵۴، ۶۳۵۵، ۶۳۵۶، ۶۳۵۷، ۶۳۵۸، ۶۳۵۹، ۶۳۶۰، ۶۳۶۱، ۶۳۶۲، ۶۳۶۳، ۶۳۶۴، ۶۳۶۵، ۶۳۶۶، ۶۳۶۷، ۶۳۶۸، ۶۳۶۹، ۶۳۷۰، ۶۳۷۱، ۶۳۷۲، ۶۳۷۳، ۶۳۷۴، ۶۳۷۵، ۶۳۷۶، ۶۳۷۷، ۶۳۷۸، ۶۳۷۹، ۶۳۸۰، ۶۳۸۱، ۶۳۸۲، ۶۳۸۳، ۶۳۸۴، ۶۳۸۵، ۶۳۸۶، ۶۳۸۷، ۶۳۸۸، ۶۳۸۹، ۶۳۹۰، ۶۳۹۱، ۶۳۹۲، ۶۳۹۳، ۶۳۹۴، ۶۳۹۵، ۶۳۹۶، ۶۳۹۷، ۶۳۹۸، ۶۳۹۹، ۶۴۰۰، ۶۴۰۱، ۶۴۰۲، ۶۴۰۳، ۶۴۰۴، ۶۴۰۵، ۶۴۰۶، ۶۴۰۷، ۶۴۰۸، ۶۴۰۹، ۶۴۱۰، ۶۴۱۱، ۶۴۱۲، ۶۴۱۳، ۶۴۱۴، ۶۴۱۵، ۶۴۱۶، ۶۴۱۷، ۶۴۱۸، ۶۴۱۹، ۶۴۲۰، ۶۴۲۱، ۶۴۲۲، ۶۴۲۳، ۶۴۲۴، ۶۴۲۵، ۶۴۲۶، ۶۴۲۷، ۶۴۲۸، ۶۴۲۹، ۶۴۳۰، ۶۴۳۱، ۶۴۳۲، ۶۴۳۳، ۶۴۳۴، ۶۴۳۵، ۶۴۳۶، ۶۴۳۷، ۶۴۳۸، ۶۴۳۹، ۶۴۴۰، ۶۴۴۱، ۶۴۴۲، ۶۴۴۳، ۶۴۴۴، ۶۴۴۵، ۶۴۴۶، ۶۴۴۷، ۶۴۴۸، ۶۴۴۹، ۶۴۵۰، ۶۴۵۱، ۶۴۵۲، ۶۴۵۳، ۶۴۵۴، ۶۴۵۵، ۶۴۵۶، ۶۴۵۷، ۶۴۵۸، ۶۴۵۹، ۶۴۶۰، ۶۴۶۱، ۶۴۶۲، ۶۴۶۳، ۶۴۶۴، ۶۴۶۵، ۶۴۶

پر گندہ بال اور بد شکل تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اماںک ماں؟ قال: من کل قد اتانی اللہ عزوجل، قال: فإن اللہ عزوجل إذا أعم علی عبد نعمة أحب أن تری علیہ (۱) کیا تمہارے پاس کوئی مال نہیں ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اللہ عزوجل نے مجھے ہر قسم کی چیزیں عطا فرمائی ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت عطا فرماتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ وہ نعمت اس پر نظر آئے۔

مندرجہ ذیل شیعہ کے دریدہ لباس مزین یا مانتا ہے: الف۔ لباس صاف ستھرا ہو، یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو پر گندہ حال دیکھ کر فرمایا: "اما کان یجدہ ہلما ما یسکس بہ شعروہ، وراى آخر علیہ ثياب ومسحة فقال: اما کان ہلما یجدہ ما یفسل بہ ثوبہ" (۲) کیا اسے کوئی ایسی چیز میرے نہیں جس سے وہ اپنے بال درست کرے، اور ایک دوسرے شخص کے گندے کپڑے دیکھ کر فرمایا: کیا اس کو کوئی ایسی چیز میرے نہیں جس سے وہ اپنے کپڑے صاف کرے۔

ب۔ ایسا کٹاؤ اور پھیلا ہوا نہ ہو جو نہ ضرورت سے راند ہو، کیونکہ اس میں یک قسم کا عرف ہے۔ امام مالک سے اسے مانپند کیا ہے۔ کسی بھی کپڑے کا کپڑا ریا و پھیلا ہوا ہو، ریا و دلہا ہو۔ اس القاسم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے ایک شخص کی "تین میں سے اس کی تھیلی کی انگلیوں سے

زائد حصہ کاٹ لیا" اور زائد کپڑے سے دے کر فرمایا: لو اس سے اپنی ضرورت پوری کرلو (۱)۔

ج۔ لباس ایسا مانتا کہ "مرتب ہو جو عرف و ریش کے مطابق ہو، یہ کہ رسول اللہ ﷺ کا ریشا ہے: "أصلحوا رجالکم وأصلحوا لباسکم، حتی تكونوا کأنکم شامة فی الناس، فإن اللہ لا یحب الفحش ولا التبعش" (۲) (پٹی ساری اور اپنے لباس درست رکھنا کہ تم لوگوں میں ممتاز رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں کرتا ہے)۔

د۔ خوبصورت لباس استعمال کرنا جمعہ، عیدین اور جمعہ عتوب کے لئے ضروری ہوتا ہے (۳)۔ اسی طرح خاص طور پر علماء کو اچھا کپڑا استعمال کرنے کی تاکید ہے (۴)۔

آنکھن کو خوبصورت بنانا:

۱۳۔ آنکھن اور مکان کو صاف ستھرا اور آراستہ کر کے خوبصورت بنانا سنت ہے۔ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جس کی روایت حضرت عامر بن سعدؓ نے اپنے والد کے ہاتھ سے نبی ﷺ سے کی ہے: "بی اللہ طیب یحب الطیب، یطیب یحب النظافة، کریم یحب الکرم، جواد یحب الجود، فظفروا أنفسکم ولا تشبہوا بالیہود" (۵) (بے شک اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہے اور

(۱) المدخل لابن الحاج، ۱/۲۱۱۔

(۲) حدیث کی ترجمہ نمبر ۱۱ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) زاد المعاد، ۱/۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲۔

(۴) الموطا، ۲/۹۱۔

(۵) حدیث ۳۱۰۳ ابن اللہ طیب یحب الطیب۔ "کی روایت ترمذی (۵/۲۵)۔

طبع اٹلی) کے ہے اور فرمایا کہ حدیث غریب ہے، عرو عائد بن ابی اس ضعیف قرار دے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث ۳۱۰۳ ابن اللہ إذا أعم علی عبد نعمة۔ "کی روایت طبرانی نے مسند (۱۰/۱) طبع المکتبہ المستقریہ میں کی ہے اور بیہوشی نے کہا کہ اس کے رجسٹر کے رجال ہیں (مجمع المروءہ، ۵/۱۳۳ طبع المکتبہ)۔

(۲) حدیث ۳۱۰۳ لہا کان یجدہ ہلما ما یسکس بہ شعروہ کی روایت ابو داؤد (۲۳۳۸) طبع عزت عید دھاس (اور حاکم نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے عروہ بھی اس کی روایت کی ہے۔

بہت شہیں سام نہایا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سام نہایا کو لوٹا
(۱)۔ اور سام کا بہتر جواب اس طرح ہوگا: وعیبکم السلام
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (۱)۔

انہی آواز بنانا:

۱۵- آواز انہی بنانے کا مطلب ترم اور غناء ہے، بشرطیکہ اس میں
آواز کو حرف کے ساتھ نہ گھمایا گیا ہو اور نہ کلمات اپنی اصل وضع سے
بدلے ہوں، ساتھ ہی تو اہم تجویز کا لحاظ بھی کیا گیا ہو (۲)۔

قرآن اور اہل کی آواز کو چہ بنانا، تحب ہے، یہ تک یہ چیز
لوگوں کو، انوں کی طرف کشیدگی ہے، لوگوں کے اندر دہوں کی
محبوبیت پیدا کرتی ہے۔ اور اہل میں اس دہوں کے سے اثر آج پیدا
کرتی ہے۔

مست کرنے والی آواز جس پیدا کرنا مرگ کر پڑنا اور کھینچنا
کر پڑنا، اٹنا یہ سب حرام ہیں۔

مقام کا اتفاق ہے کہ مودن کا خوش ان بنانا، تحب ہے،
یونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو سعید خدریؓ کو ان کی خوش حالی کی
وجہ سے مودن منتخب فرمایا تھا (۳)۔

(۱) المدخل لابن الحاج، ۱۶۰، حاشیہ قلیوبی ۳/۳۱۳، حاشیہ ابن عابدین
۵/۳۳۵، شرح خمی واردات ۲/۳۳، لافکار سنووی ۸/۲ طبع مصطفی
الہابی الکلی۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۲۲، ذخاری فی فضائل القرآن باب نمبر ۹، مسہم
ملاۃ المسافرین نمبر ۳۳۲ اور ابو داؤد کے بیان میں، دیکھئے حاشیہ ابن
عابدین ۲/۲۵۹، المدخل لابن الحاج ۱۵۱۔

(۳) ابن عابدین ۲/۲۵۹، تحسین الحقائق ۹/۹۰، مسہم جلیل
۲/۳۳۵، ۳/۳۳۸، شرح خمی واردات ۲/۲۳۲، شرح وعلی کتاب
۱۲۹۹ طبع المکتب الاسلامی، المدخل لابن الحاج ۱۵۱، ۱۵۳، حاشیہ
البحیری علی شرح صحیح الطلاب ۱/۳۳۱، المدونہ ۱/۵۸، المس ۳/۳۶،
معطف عبدالرزاق ۱/۳۶۔

پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے، صاف ستھرا ہے، صفائی و ستھرائی کو پسند فرماتا
ہے، ریم ہے ریم کو پسند کرتا ہے، ہر تخی ہے سخاوت کو پسند فرماتا
ہے، اہم تم اپنے سنگین و سنگینوں کو صاف ستھرا رکھو، اور یہ، یوں کی
مشابہت اختیار نہ کرو۔

مسجد جاتے وقت مزین ہونا:

۱۳- مسجد جانے کے لئے مزین ہونا مندرجہ ذیل طریقے سے
ہوتا ہے:

الف- مسجد جاتے وقت نیت کو خالص رکھنا، کسی دوسری نیت کو
شامل نہ کرنا مثلاً چیل قدمی وغیرہ۔

ب- انگلی فریضہ کے لئے مسجد حاکم کی نیت کے ساتھ
ساتھ حکام کی نیت کا اضافہ کرنا۔

ج- عام استعمالی کپڑوں کے علاوہ خاص قسم کے لباس میں مسجد
جانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خَلُّوا رِبَاطَكُمْ
عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (۱) (اے مومن! ہر نماز کے وقت اپنا لباس
پہن لیا کرو)۔

د- مسجد میں داخل ہونے کے وقت قدم کر کے داخل ہونا (۲)۔

ہدایات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا:
۱۴- مسلمانوں سے اچھی طرح ملنا، اچھے انداز سے سلام کرنا
اور اس کا جواب دینا، تحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:
”وَدَا حَيْثُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا أُوذُوا“ (۳) (اور

(۱) سورہ احزاب ۳۱

(۲) المدخل لابن الحاج ۲/۳۹۳

(۳) سورہ احزاب ۳۱

جنہی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز رکھنا کرنا:

۱۶- عورت کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ اجنبی مردوں سے بات کرے تو بالکل طبعی طور پر اس بات سے جس میں کوئی تکلف نہ ہو، نہ بے جا نہ ہو، نہ بڑی ہو، نہ نڈری ہو، یہ کہہ لے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "یا مَسَاءَ النَّسِی لَشَسْ كَا حِد مِّنَ الْمَسَاءِ اِنَّ الْفِیْسَ فَلَاحِصَ بِالْقَوْلِ لَیْطَمَعُ الَّذِیْ فِیْ قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا" (۱) (سے نبی کی بیویوں کو عام عورتوں کے مانند نہیں (بہذا) اگر تم اللہ سے ڈرنے والی ہو تو نہ بات کیا کرو دینی دلی زبان سے اس طرح کہ لالچ میں پڑ جائے کوئی ایسا شخص جس کے دل میں شرابی ہو، بلکہ بات براہ صاف سیدھے طریقے سے)۔

بن کثیر نے فرمایا کہ یہ وہ آیت ہے جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے ہی ﷺ کی بیویوں کو دیا ہے اور امت کی عورتیں اس حکم میں ان کی تابع ہیں (۲)۔

قرطبی نے "فَلا تَحْصَصْنَ بِالْقَوْلِ" کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ نرم باتیں نہ کریں، اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم فرمایا ہے کہ ان کی گفتگو جنہوں سے نہ ہو، نہ کی بات ہو، نہ ہو، اس طرح نہ ہو کہ اس سے دل میں ایک قسم کا تعقید ظہور ہو جو عموماً نرم گفتگو سے طبعاً ہوتا ہے (۳)۔

رفیق رکھنا کرنا:

۱۷- معروف اور معتاد طریقے سے چلنا انسان کے لئے ضروری

ہے، "مستوفی" اور جاب نظر انداز رفتاری پر پناہ منوٹ ہے۔ مردوں کے لئے منوٹ ہونے کی بہت عورتوں کے سے اس کی ممانعت زیادہ سخت ہے، یہ کہ عورت کا معاملہ پوشیدگی پر مبنی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا یُصْرَبْنَ بِأَرْحَمِهِنَّ لِیَعْلَمَ مَا یُحْفِیْنَ مِنْ دِیْہِنَ" (۱) "عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ سنا جاتی زیور معلوم ہو جائے)۔

قرطبی نے فرمایا کہ جو عورت اپنے زیور سے خوش ہو کر اس سے زیادہ توجہ دے، "جو عورت مردوں کے سے توجہ دے وہ اس کو مائل کرنے کے لئے ایسا کرے تو وہ حرام اور مذموم ہے۔ اسی طرح جو مرد اپنے جوئے کو غیر ضروری میں بجائے تو یہ حرام ہے، کیونکہ غیر ضروری گناہ کبیرہ ہے۔ اور جو شخص آراستہ ہو کر نکلنے کے لئے ایسا کرے تو بیجا جار ہے (۲)۔

"رسب سے اچھی رفتار تو نبی ﷺ کی رفتار ہے۔ حدیث میں آیا ہے: "انہ کان اذا مشا نکھا، وکان اسرع الناس مشیة، وانحسبھا وانسکبھا" (۳) آپ ﷺ جب چلتے آگے کی طرف مائل ہو کر چلتے، اور آپ ﷺ تمام لوگوں میں تیز، اچھی اور وقار رفتار والے تھے)۔ "یسی مراد اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "وَعِظَافُ الرُّحَمٰی الدِّیْنِ یَمْشُونَ عَلٰی الْاَرْضِ هَوٰی" (۴) "مردمان کے بندے زمین پر مارتے کے ساتھ چلتے ہیں)۔

"راشد ملک کا ارشاد ہے کہ اس سے مراد اہمیت اور وقار ہے جس میں نہ تلبہ ہو، نہ سستی (۵)۔

حدیث: "انصار ابا محلود" مؤلفہ الحسنی صوفیہ کی روایت سنائی (۶/۱ طبع المکتبۃ المکرمیہ) نے کی ہے ابن دینار نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۲۰۰/۱ طبع مکتبۃ المکرمیہ)۔

(۱) سورہ احزاب ۳۳

(۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۸۲

(۳) تفسیر القرطبی ۳/۸۳، طبع مکتبۃ المکرمیہ ۳/۸۳

(۱) سورہ نور ۳۱

(۲) تفسیر القرطبی ۳/۸۳

(۳) حدیث: "کان اذا مشی نکھا" کی روایت مسلم (۳/۵۸۵) طبع المکتبۃ المکرمیہ نے کی ہے

(۴) سورہ نساء ۳۴

(۵) راوی طحاوی ہی خیر العباد ابن قیم ۱/۱۷۷ طبع مکتبۃ المکرمیہ ۱/۱۷۷

خدا کی کمزوریاں:

۱۸- خدا کی کمزوریاں یہ کہ شرعاً مطلوب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ عَرُوحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا" (۱) (اور زمین پر نہ مڑتا ہو مت چل، کیونکہ تو زمین کو نہ پہنچ سکتا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْجُرَ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَمْسَىٰ أَنْ يَكُونُوا حَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَمْسَىٰ أَنْ يَكُنَّ حَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِاللِّقَابِ، بَيْنَ الْأَسْمِ الْقُسُوفِ بَعْدَ الْإِيمَانِ، وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنْ أَنْفَاقٍ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجُنِسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا يَخْشَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ" (۲) (اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے، یا عجب کہ مردان سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے، یا عجب کہ مردان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو نہ سے القاب سے پار، یہاں لائے کے بعد نہاد نام ہی برا ہے۔ اور جو توبہ نہ کریں گے وہی ظالم سمجھے جائیں گے۔ اے ایمان والو! بہت سے گناہوں سے بچو، کیونکہ بعض نماز نہاد ہوتے ہیں اور نود میں مت لگے رہو، اور کوئی سی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے؟ اس کو تو تم ما کو سمجھتے ہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ نہ اتنا بہت قیوں کرنے والا نہ ہوتا ہے)۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سی آیتیں

ہیں جو حسن اخلاق کا حکم دیتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ رسول کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے: "وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ" (اور بے شک آپ اخلاق کے اہل مرتبہ پر ہیں)۔

اور عظمت حق کے ساتھ نہیں، خدا کی من سب ہے تو جس کا حق ہمارے اوپر ہے، ہوا اس کے ساتھ مجھے خدا کی کارنامہ کرنا زیادہ ضروری ہوگا۔ (۱) اور اللہ تعالیٰ نے اس پر حر مقرر کیا ہے کہ وہ اپنے والدین میں سے کسی سے نفرت نہ کرے، کیونکہ "وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَنْصَرِفُونَ" (۲) (وہ انہوں نے انہیں سے فرمایا: "وَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا" (۳) (سو کہیں ان سے ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا)۔

بہوتی نے فرمایا کہ زوجین میں سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ دوسرے کے ساتھ حسن اخلاق اور نرمی کا برتاؤ کرے اور اس کی تکلیف کو برداشت کرے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں ہے: "اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خِفَتٌ مِّنْ صُلْعٍ" (۴) (عورتوں کے تعلق بھائی کی نصیحت قبول کر، کیونکہ وہ پل سے پھرنے والی ہے)۔

حسن ظن قائم رکھنا:

الف- اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۱۹- مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہتر مکن

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۵

(۲) سورہ ابراہیم ۲۴

(۳) حدیث ۲۵۵۷ "اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خِفَتٌ مِّنْ صُلْعٍ" کی روایت بخاری (۲۵۵۷) صحیح البخاری (۲۵۵۷) اور مسلم (۲۵۵۷) صحیح البخاری (۲۵۵۷) نے کی ہے

(۴) سورہ ابراہیم ۲۵

۲ سورہ تحریر ۱۳۰

بھیوں سے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے اور پٹی، ت کے ساتھ
 برہمن رہتے ہوئے نلے، اور نیک کام میں بھی پٹی، ت کو بہم
 پہنچے (۱)۔

تحریر کو حسین جانا:

۲۱- خوش فطی پڑھنے والے کو غلط پڑھنے سے محفوظ رکھتی ہے۔ اور
 یوکام جتنا زیادہ کامل ہوتا ہے اس میں اس قدر خوش نویسی
 آتا ہے۔ یہ کہ اس میں غلطی کا موقع ہوتا زیادہ ہے۔ اس
 جیسا کہ قرآن کریم کو دوسری چیز کی نسبت چھٹی تحریر میں جتنا زیادہ
 ضروری ہے۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی حدیث چھ شمار
 صحابہ اور اس کے بعد احکام شریعہ کو آج بھی تحریر میں لکھنا ضروری ہے۔
 یہی حکم دوسری چیزوں کا ہے۔

اس کی دلیل حضرت معامیہ بن ابی سفیانؓ سے حضور کرم
ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”یا معاویۃ لی الدواۃ، وحرف القلم،
وامصب الباء، وفرق السین، ولا تعور المیم، وحسن
الله، وعد الرحمن، وجود الرحیم“ (۲) (اے معاویہ! دوا
رکھو، قلم ہٹاؤ اور ”با“ کو کھڑا کرو، ”سین“ کو چھڑا کر، ”میم“ کو نیچا
مت کرو، ”اللہ“ کو اچھا لکھو، ”الرحمن“ کو دراز کرو اور ”الرحیم“ کو عمدہ
لکھو)۔

مستغیر خاتون کی آرائش:

۲۲۔ جب کوئی پیغام نکاح دینے والا شخص اپنی معیتہ کو ریختہ پہنچے،

(۱) طبرقہ شریف ابن ماجہ ج ۱/ ۶۰۔

(۲) حضرت شیخ محمد باقر معاویہ اہل الخوارج و حروف الفصیحہ کی روایت
سماعانی نے ابوبکر الالاء (رحمہ اللہ) سے طبع لیا ہے جس کی ہے اور اس کی سند میں
اور مال ہے۔

رہیں، اور خاص طور پر مصائب اور موت آنے کے وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا ضروری ہے۔ خطاب نے فرمایا کہ قریب اہل گمراہی کے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا تخت ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا اگرچہ موت اور مرض کی حالت میں موکد ہوتا ہے۔ مکلف کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیشہ حسن ظن رکھنا چاہئے (۱)۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: "لا یؤمن احدکم الا وہو بحسن الظن باللہ" (۲) (تم میں سے کسی کو۔۔۔ ز موت نہ آئے۔۔۔ اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو)۔

ب۔ مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۲۰۔ ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھے، یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی سے کوئی خطی سرزد ہو جائے تو وہ اس کو معاف کر دے اور درگزر کرتے ہوئے اس کے لئے کوئی عذر تلاش کرے۔

در مسلمانوں کے ساتھ اس وقت تک حسن ظن رکھے جب تک اس کے لئے کوئی شکل جہنا مکن ہو سکے، اور ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو اہم سمجھتا رہے اور اپنے نفس کے ساتھ حسن ظن نہ رکھے، کیونکہ یہ دھوکہ سے دور رہنے اور اس اہل قلب سے حفاظت کا بہترین ذریعہ ہے۔ ابن الحاج نے ”المدخل“ میں فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے سے جائے تو اسے اس سے دُرا چاہئے کہ کہیں اس کے دل میں یہ خیال پیدا نہ ہو کہ وہ اپنے ہی مسلمان بھائی سے بدستہ بے مروتہ و بدی مصیبت میں پھنس جائے گا، بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان

() میں سے صحیح جواب چنیں۔

(۲) حضرت: ”لا یجوز ان أحدکم یلا وهو یحس الظن بالله“ کی روایت مسلم (۲۲۰۶، طبع ۱۳۸۱ھ) نے کی ہے۔

تو مگیتہ کے سے پنی اصل بصورت کو حسین بناء اور اچھے کپڑے زیب تن کرنا ممنوع نہیں بشرطیکہ نہ ہی عیب پر پردہ ڈالا جائے، نہ دھوکہ میں ڈالا جائے اور نہ فضول خرچی سے کام لیا جائے (۱)۔

قرآن کریم کو آراستہ کرنا:

۲۳- ستریں کریم کو آراستہ کرنا مستحب ہے، ہر اس کی ترین یہ ہے کہ اس کی غریب چھپی بنائی جائے اس کے آراستہ بنائے جائیں۔ سورت کا نام اور اس کی آیتوں کی تعداد سورہ کے شروع میں لکھی جائے، احزاب اور نقطے اور علامات قوف لکائے جائیں اور جلد بندی کی جائے۔

اس کی تفصیل قرآن کی اصطلاح میں ہے (۲)۔

چھپی طرح ذبح کرنا:

۲۴- جو رو کو کسی عمدگی کے ساتھ ذبح کرنا کہ ذبح کئے جانے والے جو رو کو قتی مقدمہ راحت پہنچے باتفاق فقہاء مستحب ہے، لہذا ذبح کرے سے پٹے چھری کو تیز کر دینا پسندیدہ ہے (۳)۔ اگر کتہ چھری سے ذبح کرنا ضرور ہے، کیونکہ یہی چھری سے ذبح کرے میں جائز کے سے دیت ہے (۴)۔ کیونکہ حضرت شداد بن اسد کی حدیث ہے: "ثنتان حفظهما عن رسول الله ﷺ قال: إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم

شعره وليرح ذبحة" (۱) (میں نے دو باتیں رسول اللہ ﷺ سے محفوظ کر لی ہیں: آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان کا حکم فرمایا ہے لہذا جب تم قتل کرو تو چھپی طرح قتل کرو، اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور تم میں سے ہر شخص اپنی چھری کو تیز کر لے اور جانور کو آرام پہنچائے)۔

اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کئے جانے والے جانور کے سامنے چھری کو تیز نہ کرے، اور نہ ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرے، اسی طرح ذبح کرنے سے قبل اس کو پانی پلانا مستحب ہے۔ اور جن جانوروں کی گردنیں کوتاہ ہوں ان کو حلق میں ذبح کرنا اور جن کی گردن میں لمبی ہوں، مثلاً اہنت، شتر مرغ اور جنگلی بھینس ان کو پہلے کے مقام میں ذبح کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس طرح اس کی روح کا نکلنا آسان ہے۔

اور ذبیحہ پر چھری کو زنی اور کم سے کم تکلیف کے ساتھ پھیرا جائے۔ ہر یہ کہ گدی کی جانب سے ذبح نہ کیا جائے، دونوں شہرگ اور حلقوم کو لمبائی میں نہ کاٹا جائے، نہ گردن توڑی جائے، اور روح نکلے سے قبل اس کا کوئی حصہ نہ کاٹا جائے (۵)۔ اور اسی طرح قصاص یا حد میں اچھی طرح قتل کرنا بھی غرضیت حدیث کی بنا پر مستحب ہے۔

سامان تجارت کو زین کرنا:

۲۵- سامان تجارت کو آراستہ کرنا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے سامان

(۱) مسند ابی یوسف ج ۵ ص ۵۰۵

(۲) تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۴۳، ۴۴، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ

(۳) حاشیہ الجمل علی شرح المنہاج ج ۲ ص ۲۳۶ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت

لاؤطار ج ۲ ص ۲۱۲ طبع دار الفکر، بیروت

(۴) شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۰۸

(۱) حدیث ابن اللہ کتب الإحسان علی کل شیء... کی روایت مسلم (۳/۱۵۲۸ طبع المکتبۃ النبی) نے کی ہے

(۲) حاشیہ الجمل علی شرح المنہاج ج ۲ ص ۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات شرح المنہاج ج ۲ ص ۲۳۳

انہی ج ۱ ص ۵۷۸، المکتبۃ النبی ج ۲ ص ۲۳۳ طبع المکتبۃ النبی

کے عیب و پروردہ پوشی، یہ خریدار کے ساتھ ہموک بازی، یا ایسی قیمتی ترعین نہ ہو جو نوکرانہ مقیم ہو جائے، لہذا ترعین کے درمیان جس عیب کو چھپایا گیا ہے اگر وہ خریدار پر عیاں ہو جائے تو اسے خیار عیب حاصل ہوگا^(۱)۔

اس کی تفصیل ”بیع“، ”خرید“، ”خیار عیب کی بحث میں ہے۔

قرض کا چھٹی طرح مطالبہ کرنا:

۲۶- دینی قرض کا مطالبہ چھٹی طرح کرنا مستحب ہے، جس کا طریقہ مندرجہ ذیل ہے:

زنی کے ساتھ مطالبہ کرنا، اس لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رَحِمَ اللّٰهُ رَجُلًا سَمَحًا اِذَا بَاعَ، وَاِذَا اشْتَرٰ، وَاِذَا اتَقَصٰ“^(۲) (اللہ تعالیٰ مہربانی فرمائے اس شخص پر جو فروخت کرتے وقت، خریدتے وقت، و قرض کا مطالبہ کرتے وقت نرمی کرے)۔^(۳) اور یہ وقت میں مطالبہ کیا جائے جس میں مقررہ جس کی خوش حالی کا ثمن ہو، چنانچہ حضرت سعید بن عامر بن حذیم، حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت میں آئے، جب یہ ان کے پاس آئے تو حضرت عمرؓ رو لے کر ن پر تہہ آئے تو حضرت سعید نے کہا: اے ابیہ! مومنین! آپ کا سیلاب آپ کی دوش پر بہت تریا، اگر آپ یہ کہیں گے تو میں صبر کروں گا، اگر آپ معاف فرمیں گے تو شکر گزار ہوں گا، اگر آپ عذر چاہیں گے تو معذرت قبول فرمیں گے، تو حضرت عمرؓ

نے فرمایا کہ مسلمان پر یہی ضروری ہے۔ یہ بات ہے کہ ”یہی شریعت میں تو نے ناخیر فرمائی“ تو سعید نے کہا کہ آپ نے حکم فرمایا ہے کہ کسانوں سے چار بار سے زیادہ نہ لو تو ہم اس سے زیادہ تو نہیں لیں گے۔ ہم انہیں عید اور کی آمد تک مہلت دیں گے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا عرلک ما حیث“^(۴) (جب تک میں زندہ رہوں گا تجھے معذرت نہ کروں گا)۔

میت، کفن اور قیر کھزین کرنا:

۲۷- میت کی غسل کھزین کرنا مستحب ہے، چنانچہ ”تجسین المحتقن“ میں ہے: جب کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے جہیز کو بوجھ دیا جائے، اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں، یہ تکہ کسی میں اس کی ترعین ہے، اس لئے کہ اگر اس سے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو میت کی غسل دینے میں تاوان ہو جائے گی، پھر اسے غسل دیا جائے^(۵)۔

۲۸- میت کے غن کھزین کرنا بھی مستحب ہے، اس سے میت کا غن رمدوں کے لباس کی طرح ہے۔ اور اس حدیث کی بنا پر بھی جس کی روایت حضرت جابرؓ نے کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”اِذَا كَفَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَّهُ“^(۶) (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کف دے تو اس کو اچھا کف دے)۔

میت کا غن میں چیزوں سے مزین ہونا ہے: غن کھزین کرنا، صفت غن کھزین کرنا، اس سے میت کو چھٹی طرح پہنا دینا۔

۱- غن کھزین کرنا ترعین کے بارے میں مالکیہ نے صراحت

(۱) الفتاویٰ بہدیه ۳۳۵، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

(۲) حدیث: ”رَحِمَ اللّٰهُ رَجُلًا سَمَحًا اِذَا بَاعَ“ کی روایت بخاری، بیہقی، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

(۱) الاصول لابن عیون ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔
(۲) تجسین المحتقن ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔
(۳) حدیث: ”اِذَا كَفَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَّهُ“ کی روایت بخاری، بیہقی، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

نچہ بائس کا استعمال ہے (۱)۔

ب۔ قبر کی گہرائی قدر آدم ہو، جس کی مقدار تقریباً تین ہاتھ ہے، اور ایسی کشادہ ہو کہ میت کے لئے تنگی محسوس نہ کی جائے۔
ج۔ اگر زمین پتھر ملی ہو یا کوئی دوسری وجہ ہو تو اسے ہلو سے برابہ کر دیا جائے۔

۱۔ قبر زمین سے ایک بائست کے قدر اونچی ہو۔ اور وسیع ہو یا کوئی مانا ہو۔ اس باتوں میں افضل عمل کی تعیین میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے۔

ح۔ میت کے سر کے پاس پتھر سے علامت لگادی جائے۔
قبر پتہ بنانا، مٹی سے لیپا اور اس پر عمارت بنانا اچھا نہیں بلکہ مکروہ ہے (۲)۔



کی ہے کہ میت اپنی زندگی میں جمعہ اور میدین کے لئے جیسا بائس استعمال کرتا تھا (اس حال میں کہ وہ ان مواقع پر اچھے کپڑے پہنتا ہو) ویسا ہی کفن دیا جائے گا۔ اور میں کا سبب اختلاف یہ تو فیصلہ ان بنیاد پر پیدا جائے گا بشرطیکہ اس پر کوئی ترغیب نہ ہو (۱)۔

ب۔ جب تک صفت عن کی تر میں لی بات ہے تو عن کے لئے سفید رنگ ہی مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی مرنوع حدیث ہے: "البسوا من ثيابکم البیاض، فلانہا من حور ثیابکم، وکفوا بہا موتاکم" (۲) (تم سفید بائس زیب تن نہ کرو، کیونکہ تمہارا یہ ستارہ پتھر ہے۔ تم اپنے مرے کو انی میں کفن دو) اور نسبت پر نے عن کے یا عن افضل ہے۔ اس میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے (۳)۔

ج۔ جب تک کیفیت فن کی تر میں کی بات ہے تو اس کی مثل یہ ہے کہ یہ اچھا خافہ بنادیا جائے جو لوگوں کے لئے قابل دید ہو، اس طرح کفن اچھا معلوم ہوگا (۳)۔

۲۹۔ قبر کو آراستہ کرنا مستحب ہے اس کی آرائشی مندرجہ ذیل طریقے پر ہوگی:

الف۔ اگر زمین ہو تو بغلی قبر بنائے "قبر کو ہند کر۔ سے"۔ قبر ہند کرنے میں سب سے افضل کچی اعلیٰ، پتھر تختیاں، پتھر کچی اعلیٰ،

(۱) مواہب الجلیل ۴/۲۸۸۔

(۲) حدیث: "البسوا من ثیابکم البیاض"۔۔۔ کی روایت ابو داؤد، ۳۳۲۳ طبع عزت ہمدان (اور حاکم ۱۸۵/۳ طبع دار الفکر) اور حاکم (۱۸۵/۳ طبع دار الفکر) اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے عن کی موافقت کی ہے۔

(۳) سبل السلام ۴/۹۶، تبیین الحقائق ۲/۲۳۸، انہی ۴/۳۶، کلتیہ الاخیار ۳/۳۳۳، شرح تفسیر لا رولت ۱/۳۳۳۔

(۴) انہی ۴/۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المدخل لابن الحاج ۳/۲۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، سبل السلام ۲/۹۶۔

(۱) مواہب الجلیل ۴/۲۳۳۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۱/۲۵۸، مواہب الجلیل ۴/۲۳۳، کلتیہ الاخیار ۳/۳۳۳، شرح تفسیر لا رولت ۱/۳۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۱، ۵/۶۹، ۳/۳۱، حاشیہ فیوٹی ۱/۵۱۔

تہنیکیات ۱-۳

معلقہ الفاظ:

الف ضروریات:

۲- ضروریات کے لغوی معنی کاظم مادہ ضرور کے معنی سے ہوتا ہے، اور لغت میں ضرور خلاف فتح کا نام ہے نیز "صورہ" و "صارۃ" دونوں کے معنی ایک ہیں، جس کا اہم ضرر ہے۔ ربہ کی نے کہا ہے: "وہ چیز جو بد حالی، فقر اور بدن کی کسی شدت سے متعلق ہو کوسر (پیش کے ساتھ) اور جوفع کی ضد ہو وہ ضرر (فتہ کے ساتھ) ہے، اے۔"

اہل اصول کے نزدیک ضروریات ان امور کا نام ہے جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے ضروری ہیں، اور وہ مصالح دین، عقل، نسل، مال اور جان کی حفاظت میں، یہ سب سے اہلی درجہ کے مصالح ہیں (۱) اور یہ نفع ہو جائے تو مصالح، یا قیام میں رہ سکیں گے، بلکہ فتنہ حساء، درمہ کی کائنات ہو مالا رام آئے گا، اثر ثروت میں نجات یافتہ نفع ہو جائے گی، رکھنا ہو نقصان ہوگا۔

اس سے ضروریات، تہنیکیات کے درمیان فرق واضح ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تہنیکیات مناسب و اچھی عادتوں کے اختیار کرنے اور ایسے معیوب اصول سے گریز کا نام ہے جو عقول صحیح کے نزدیک مانہند یہ دیوں۔

ب- حاجیات:

۳- اس کا لغوی معنی حاجت کے معنی سے پہچانا جاتا ہے اور حاجت محتاج ہونے کو کہتے ہیں (۲)۔

اہل اصول کے نزدیک حاجیات: وہ چیزیں کہلاتی ہیں جن کی

تہنیکیات

تعریف:

۱- تہنیکیات لغت میں مادہ تحسن سے ماخوذ ہے، اور تحسن (پیش کے ساتھ) لغت میں جہل و خوبصورتی کو کہتے ہیں اور "اصحاح" میں ہے کہ حسن فتح کی ضد ہے، ورتہبہنہ میں کو باحاطا ہے (۱)۔

اہل اصول کی اصطلاح میں تہنیکیات وہ امور ہیں جو نہ مرت اور حاجت کے درجہ کی نہ ہوں، بلکہ ان سے ترین آسانی اور عادت و معاملات میں اچھے طریقوں کی رعایت کا نام ہو (۲)۔

اس کی متعدد مثالیں ہیں: مثلاً اچھے اخلاق کی حفاظت کے لئے گندہ یاب اور درمہ جیسی خبیث اشیاء کی حرمت (۳)۔

درمہ نکاح میں ولی کا اعتبار کیا گیا ہے تاکہ عورت بذات خود عقد کرے سے محفوظ رہے اور بچے، چونکہ بذات خود عقد کرے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ مردوں کی مشاق اور رومند ہے اور یہ حرمت کے خلاف ہے، اس لئے اس کے عقد نکاح کی ممانعت ملی کے سپرد کر دی گئی تاکہ عداوت کے اچھے معیار کو برقرار رکھا جائے (۴)۔

(۱) اصطلاح القاموس لسان العرب، المصباح مادہ "حسن"۔

(۲) المستعمی ۱/۲۸۶، ۲۹۰ طبع الامیرپہ، احکام الامامی ۲۹۳ طبع مسجد، المرافقات صفحہ ۱۱ طبع دارالمعرفہ۔

(۳) مسلم اثبوت ۲۳۳ طبع الامیرپہ۔

(۴) روضۃ المناظر ۱/۷۷ طبع التلخیص۔

(۱) اصطلاح القاموس، المصباح مادہ "ضرر"۔

(۲) المرافقات ۱/۸۲، طبع دارالمعرفہ، المستعمی ۲۸۷ طبع الامیرپہ۔

(۳) مادہ "رجح" کے معنی دیکھئے القاموس، اصطلاح اور المصباح میں۔

تحسینات ۶-۴

اجمالی احکام:

الف- تحسینات کی حفاظت:

۵- تحسینات ان امور میں سے ہیں جن کی حفاظت شارع کو مقصود ہے، اس لئے کہ مصالح میں اگرچہ ان کا دینی درجہ ہے لیکن ان سے ان حاجیات کی تکمیل ہوتی ہے جن کا مرتبہ ان سے بلند ہے، اور حاجیات کے اختیار کرنے سے ان ضروریات کی تکمیل ہوتی ہے، جو ان دونوں (حاجیات تحسینات) کی اصل میں نیز تحسینات کو ترک کرنا بلا ضروریات کے ترک کا باعث بنتا ہے، اس لئے کہ جو کوئی ایسی چیز کہ جس سے کم درجہ والے کو ترک کر سکتا ہے وہ اس کے ماسوا کے ترک پر تہاتر کر سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر صرف نماز کے لئے اس پر اکتفا کرے تو اس کی نماز میں جس چیز سے اس کی کوئی چیز باقی نہیں رہتی، نیز تحسینات اور حاجیات (جن کی تاکید تحسینات سے زیادہ ہے) کے درمیان نفل اور فرض جیسی بہت ہے، اور حاجیات اور ضروریات کے درمیان بھی یہی نسبت ہے، چنانچہ ستر عورت اور استقبال قبلہ اصل نماز کے مقابلہ مندوب کے درجہ میں ہیں اور تہا مندوب بحاکل کے واجب ہونے کا باعث بن جاتا ہے، چنانچہ مطلق مندوب کو چھوڑنا رکن واجب میں کوتاہی کے مشابہ ہے (۱)۔

ب- تحسینات کا غیر تحسینات سے تعرض:

۶- تحسینات اگرچہ ان حاجیات کی تکمیل کے سے ہیں جو تحسینات کی اصل میں، لیکن اس اعتبار سے کہ وہ حاجیات کی تکمیل کرتی ہیں ان کی رعایت کرنے میں یہ شرط ہے کہ ان کی وجہ سے ان کی اصل بطل نہ ہو جائے، بلکہ اگر ان کی رعایت اپنے سے اہل (حاجیات) کے

حاجت پیش کرتی ہے، لیکن وہ ضرورت کی حد تک نہیں پہنچتیں، چنانچہ ان کی رعایت نہ کرنا مکلف انسانوں کے لئے محملہ حرج و مشقت کا باعث ہوتا ہے، لیکن وہ اس فساد کے درجہ تک نہیں پہنچتا جس کی توقع مصالح عام میں ہوتی ہے۔

ضروریات کے بعد حاجیات اور کم درجہ میں ہیں اور تحسینات تیسرے درجہ میں ہیں (۱)۔

تحسینات کی قسم:

۴- تحسینات کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو قواعد شرعیہ سے معارض نہ ہو، جیسے گندی چیزوں کی حرمت، اس سے کہ ان سے شیعہوں میں ایسی نفرت ہوتی ہے جو اہل اخلاق پر آمادہ کرنے کے باعث ان اشیاء کی حرمت کا ذریعہ بنتی ہے۔

دوسری قسم: وہ ہے جو قواعد کے معارض ہو جیسے کتابت، مال کے بدلہ غلام یا باندی کو آزاد کرنا) اس لئے کہ انسان کو اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اگر اسے اختیار نہ کیا جائے تو کوئی ضرر لازم نہیں آتا، لیکن یہ عادتاً مستحسن ہے، اس لئے کہ یہ غلام کی آزادی کا ذریعہ ہے، اور اس سے یہ قاعدہ دلت رہا ہے کہ کسی کا اپنے بعض مال کو اپنے ہی بعض مال کے بدلہ فروخت کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ مکاتب جو کچھ حاصل کر رہا ہے وہ اس کے مالک کی ملکیت کے درجہ میں ہے، بایں طور کہ غلام خود کمانے سے عاجز ہو (۲)۔

(۱) مجمع جوامع ۲/۲۱۸، مطبع مجلس، المرفقات ۲/۱۱۰، طبع دارالمعرفہ۔

(۲) مجمع الجوامع مع ملحقہ لسانی ۲/۲۸۱، ۲۸۲، مطبع مجلس، استاد لائل ۲/۲۱۷، ۲۱۷، طبع مجلس۔

(۱) دیکھئے شاطبی کا قول ان کی کتاب المرفقات ۲/۱۱۰، ۲۵، طبع دارالمعرفہ میں
نوع اول کے چوتھے مسئلہ کے ضمن میں۔

تحسینات ۷

۱۱۔ فی کوچھوڑا یا جائے، کیونکہ اطباء بڑے مرض کو دور کرنے کے سے
 ۱۲۔ فی مرض کو باقی رکھنے کا التزام کرتے ہیں، اہل سلامتی و صحت کو اختیار
 کرتے ہیں نہ رچہ ۱۱۔ فی سلامتی و صحت کو چھوڑنا پڑے، و رطب شریعت
 کے مانند ہے۔ جسے سلامتی و عافیت کے مصالح کو حاصل کرنے اور
 ملائتوں و بیماریوں کے مفاد کو دور کرنے کے سے وضع کیا گیا ہے،
 اور اس لئے کہ اس میں سے جس کو ضرر ممکن ہے سے دور کیا جائے
 اور جس کا حصول ممکن ہے اسے حاصل کیا جائے، اور تمام مفاد کو
 ختم کرنا یا تمام مصالح کو حاصل کرنا دشوار ہو تو دونوں اگر مرتبہ میں
 برابر ہوں تو دونوں میں اختیار ہوگا اور اگر ان میں تفاوت ہو ور کسی کی
 ترجیح بھی معلوم ہو تو ترجیح کو اختیار کیا جائے گا، و اگر اس سے
 ما، اہمیت ہو تو وقف یا جائے گا (۱)۔

ج۔ تحسینات سے استدلال:

۷۔ غزالی نے "المصممی" میں ذکر کیا ہے کہ صرف تفسیلات کے
 درجہ حکم لگانا جائز نہیں ہے، جب تک کہ کوئی اصل موجود نہ ہو اور اس
 کے درجہ اسے تقویت ملتی ہو، لہذا بہا وقات ووضو ورتوں کے
 درجہ میں آجاتی ہیں، اس لئے بعید نہیں کہ ان تک کسی مجتہد کا اجتہاد پہنچ
 جائے، ایسی صورت میں اگر کوئی شرعی رے موجود نہ ہو تو اس کا درجہ
 احسان کے مانند ہوگا، اور اگر کسی اصل کے ذریعہ اسے تقویت حاصل
 ہو جائے تو وہ قیاس ہوگا۔ اور اس امر میں حاجیات بھی تفسیلات ہی
 کے مانند ہیں (۲)۔

اس کی تفصیل بعد کی ضمیر میں ہے۔

ترک کا سبب اس جائے تو خود اس کو ہی ترک کر دیا جائے گا۔ اور یہی
 حکم حاجیات کا ضروریات کے ساتھ ہے، کیونکہ وہ چیز جس کی
 حیثیت تکمیلی ہو اگر اس کا شمار جائے سے اس کی اصل ہی
 باطل ہو جائے تو اس تکمیلی طرف ترجیح نہیں کی جائے گی جس کی
 وہ نہیں ہیں:

یہی وجہ یہ ہے کہ اگر اصل باطل ہو جائے تو تکمیل بھی باطل
 ہو جاتا ہے اس سے کہ تکمیل کی نسبت اس کے ساتھ جس کا وہ تکمیل ہے
 یہی ہے جیسی موصوف کے ساتھ صفت کی نسبت کہ اگر صفت کا اعتبار
 کرنے کی وجہ سے موصوف ختم ہو جائے تو اس سے صفت کا بھی ختم
 ہونا لازم آئے گا۔ لہذا اس طریقہ پر اس تکمیل کا اعتبار کرنے سے خود
 اسی کا اعتبار نہ کرنا لازم آئے گا، و یہ محال ہے جس کا تصور نہیں یا
 جاسکتا ہے۔ اور جب یہ غیر متصور ہو تو تکمیل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا،
 بلکہ اصل کا اعتبار بغیر کسی زینتی کے ہوگا۔

۸۔ مہری وجہ یہ ہے کہ اگر ہم یہ مانیں کہ تکمیلی معاملات اس
 وقت حاصل ہوگی جب تک تکمیلی معاملات فوت ہو جائے تو اصلی معاملات کو
 حاصل کرنا بہت ہوگا، اس سے کہ ان دونوں میں بہت تفاوت ہے۔
 اس کی وضاحت یہ ہے کہ جان کی حفاظت کلی طور پر اہم ہے، اور
 مرتبوں (تقویٰ، دیانت) کی حفاظت محسن ہے، اسی لئے نجاستوں کو
 حرام قرار دیا گیا تاکہ مرتبوں کی حفاظت ہو، اور اہل مرتہ میں اچھی
 عادتوں کی حرکت پیدا کی جائے، یہیں اگر ضرورت اس کی، اسی ہو کہ
 جان کی حفاظت کے سے ناپاک چیز کا استعمال یا جائے تو اس کا
 استعمال ہی ہوگا کہ

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنے "توضیح" میں بیان کیا
 ہے کہ مصالح میں جب تفرص ہو تو اہل مصالح کو اختیار یا جائے اور

(۱) قواعد الاحکام ص ۳ طبع اطبیہ۔

(۲) المصممی ص ۲۹۳، ۲۹۴ طبع الامریہ و مرکز المذاکر ص ۸۷ طبع استنبیہ۔

(۳) المذاکر ص ۱۶، ۱۷ طبع دارالمعرفہ۔

تحصن

تعریف:

۱- لغت و اصطلاح میں تحصن کے معنی: قلعہ میں داخل ہو جانے اور اس کے ذریعہ اپنا بچاؤ کرنے کے ہیں۔ ”القاموس“ میں ہے کہ ”تحصن“ ہر ایسی منہو ط جگہ کو کہتے ہیں جس کے اندر نہ پہنچا جاسکے۔ اور ”المصباح“ میں ہے کہ ”تحصن“ اس مکان کو کہتے ہیں جس کی بندی کی وجہ سے اس میں پہنچا نہ جاسکے، اس کی جمع حصون ہے۔ اور ”ہادی کی حفاظت کے لئے جو تفصیل وغیرہ بتائی جاتی ہے اس کے لئے ال عرب حصن القریۃ تحصینا بولتے ہیں۔

تحصن کو خشک و شہ سے پاک رہنے کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، اسی سے عقیقہ و پاکدامن عورت کو حصان کہا جاتا ہے (۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تُكْرَهُوا قِصَاتُكُمْ عَلَى الْبُغَاءِ اِنْ اُرْدُنْ تَحْصِنًا“ (۲) اور اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور مت کرو جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں۔۔۔

جہاد حکم اور بحث کے مقامات:

۲- دہر الحرب میں رہنے والے کفار اگر مسلمانوں سے قتال کے لئے

(۱) لسان العرب، المصباح المیر، المصباح مادہ ”حصن“، شرح فتح القدیر ۲۸۳ ص طبع ول لا میریہ مصر، معیہ النمل علی شرح الحج ۳۳ ص طبع

در حیاء التراث العربی۔

(۲) سورہ نور ۳۳

آ میں و تحصن (قلعہ بند ہو جانا) شرعاً جائز ہے خواہ قلعہ میں مسلمان کفار کے نصف عدد سے کم ہوں یا زائد، قلعہ بندی اس سے ہے تاکہ قریبی ممالک اور شہروں سے انہیں کمک و طاقت پہنچ جائے وروہ قوت حاصل کر لیں، اور اس طرح ان کی تعداد میں اضافہ ہو جائے پھر ان کے دشمن پر اس کا رعب ہو، نیز تحصن و قلعہ بندی ہونے سے مسلمانوں کو جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کا ناوہ نہ ہوگا کیونکہ ناوہ اس صورت میں ہے بسبب محاربتین سے نہ بھیجے کے بعد پیچہ دکھ کر بن گا جائے جو جنگی چال کے طور پر ہو ورنہ کسی سرود سے جانے کی خاطر ہو، قلعہ سے ماہ اس کی نہ بھیجے ہو جائے تو بھی قلعہ میں پناہ دہیز ہوا اس کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ یہ بھی قتال کی طرف مائل ہونا یا کسی جماعت سے پناہ لینا ہے، اور یہ مسئلہ متعلق عدیہ ہے (۱)۔

۳- اگر چہ کفار اپنے ملک میں ٹھہرے ہوں اور جنگ کا راوہ نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے مناسب یہ ہے کہ احتیاج منہو ط قلعے و رخنہ بنائیں اور اس کو دشمن کا مقابلہ کرنے والے افراد و سامان سے بھر دیں، اور اس کی ذمہ داری مسلمانوں میں ان لوگوں کو دی جائے جو کامل اعتماد ہوں اور جماعت میں مشہور رہیں (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”جہاد“ میں ہے۔

۳- مسلمانوں کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ خندقوں کے ذریعہ اپنی حفاظت کریں، جیسے غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اس وقت یا جبکہ مختلف جماعتیں آپ ﷺ سے قتال کے سے مدد کے لئے جمع ہو گئیں (۳)۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا

(۱) المنی لابن قدامہ ۲۸۶ ص طبع مکتبہ المیر، الحرقی ۳۳ ص طبع درمہد بیروت نہایہ الکتاب ۶۲ ص طبع الملی مصر۔

(۲) نہایہ الکتاب ۲۸ ص ۲۲ روایت طحاہین ۸۰۲ ص طبع المکتب الاسلامیہ۔

(۳) حدیث ”تحصن رسول اللہ ﷺ بالخندق و منار کتبہ ایہم“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۹ ص طبع التقریب) سے کی ہے۔

تخصن ۴، تخصین، تحقیق

تخصین

۱۔ کہنے "احسان" اور "جہا"۔

تحقیق

۱۔ کہنے "سمت"۔

الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ خُسُوفٌ
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لِّمَنْ يَرُودُهَا، وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَ وَكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ
وَرِيْدٌ رَّاعَتِ الْإِبْصَارَ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَبَظُنُّوا
بِأَلَمِهِ لَبُطُومًا (۱) (۲) اے ایمان والو! اللہ کا احسان اپنے آپ پر
جب تم پر (یہی) اشر چڑھا ہے پھر ہم نے ان پر ایک آدمی بھیجی
اور یہی لوگ جو تم کو دکھانی نہیں دیتی، اور اللہ تمہارے اعمال کو، پھر راقا
دہندہ و تم پر چڑے تھے تمہارے آپ کے طرف سے بھی اور تمہارے
بچے کی طرف سے بھی اور دہندہ آنکھیں کھلی روئی تھیں اور بچے منہ کو
نے گئے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے مان رہے
تھے، خود رسول اللہ ﷺ اس وقت کو، نے میں صحابہ کے ساتھ نفس
نفس ٹیک رہے۔

۴۔ جس طرح قلعوں اور حصوں کے درمیان حفاظت کی جاتی ہے،
اسی طرح دشمنوں کے چاروں طرف سے حفاظت کرے اور لے ان تمام
مسائل سے حفاظت درست ہے جو خطہ کی تمام کے لحاظ سے بدلتے
رہتے ہیں، اور زمان و مکان کے اعتبار سے اس کی صورتیں مختلف ہوتی
رہتی ہیں (۳)۔



(۱) سورۃ الزمر ۲۹، ۳۰

(۲) البدایہ و النہایہ للعلامة ابن کثیر ۳/۹۲، ۱۱، الموضع ۱۱، ابن ہشام
۲/۲۶۱، ۲۶۸، تفسیر القرطبی ۳/۲۸، ۱۳۳، طبع دار الکتب المصریہ
روح المعانی ۱۵۵/۲۰ اور اس کے بعد کے صفحات فتح الباری ۷/۳۹۲۔

تحقیق

تعریف:

۱۔ لغت میں تحقیق کے معنی: ماقدری کرنے اور دلیل بنانے کے ہیں، یہ حق کا مصدر ہے۔ محقرات: صفات کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ہلنا الامر محقرة ہک: یعنی یہ امر تمہارے لئے باعث حقارت ہے۔

تحقیق: تحقیق اور دلیل کو کہتے ہیں کہا جاتا ہے: حق حقاۃ و حقہ و احتقروہ و استحقروہ: یعنی اسے حق سمجھا دیتے ہیں اور حقہ کا معنی ہے: اسے حق قرار دینا یا اسے حقارت کی طرف منسوب کیا۔

حق الشیء: حقہ کا معنی ہے: اس کا مرتبہ گھٹ گیا، چنانچہ اس کی طرف توجہ نہیں دینی جاتی، اس لئے کہ وہ حق ہے (۱)۔ اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

جہاں حکم:

تحقیق کے متعدد حکام ہیں:

۲۔ تحقیق کبھی ممنوع و حرام ہوتی ہے: جیسے مسلمان کا مسلمان کو مترہ و دلیل سمجھ کر اس کا مذاق اڑانے اور اس کی عقلمندی کو پامال کرنے کے لئے تحقیق سمجھنا۔ اسی سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْتَفْهِمُوا أَلْسِنَتَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْهَمُوا" (۲)۔

(۱) صحاح، لسان العرب، المصباح، المعجم، بخار، مصباح، مادة "حق"۔

اموا لا يسحر قود من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم، ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن، ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابروا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون" (۱)۔ ایمان والو! نہ مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے یہ عجب کہ وہ بے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو۔ ایمان کے بعد گناہ کا مامعہ ہے اور جواب بھی توبہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے، نیز اس مضمون کی دہائی میں بھی ہیں۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا تعاسدوا ولا تاجشوا ولا تباغضوا ولا تنابروا ولا بیع بعضکم علی بیع بعض وكونوا عباد الله احواء المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا وبشير إلى صدره ثلاث مرات بحسب امریء من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه" (۲)۔ (۱) ایک بار سے سے حسد نہ کر، شریہ داری کے راہ کے بغیر سامان کی قیمت نہ حاضر نہ نکادو، آپس میں بغض نہ کر، قطع تعلقات نہ کر، رقم میں سے بغض بغض کی شریہ فرخت پر شریہ فرخت نہ کرے، اللہ تعالیٰ کے بند سے ایمانی بھائی ہو جاو۔ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ وہ اس پر ظلم کرے، نہ اس سے بے یار مدد کار چھوڑے، نہ اس کی تحقیق کرے۔

(۱) سورہ حجرات ۱۱۔

(۲) حدیث: "لا تعاسدوا ولا تاجشوا"۔ کی روایت مسلم (۸۶/۳)۔
طبع الحس کے کی ہے۔

۲۵

تقویٰ یہاں ہے۔ یہ فرماتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنے سیر
مبارک کی طرف تیس مرتبہ اشارہ فرمایا۔ انسان کے بے ہونے کے
لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو تیرے سچے۔ مسلمان پر
وجہ مسلمان کا خوب اس کا مال و ریس کی آہ بچام ہے۔

مسلم شریفی میں حضرت ابن مسعودؓ سے منقول ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر"۔ فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ابن الله حميم يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس"۔
 وفي رواية "وغمض الناس" (وہ شخص ہنس میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے برابر بھی کبر ہو۔ سنی شخص نے کہا کیا ایسی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا پٹھ چھا ہو، راس کے جوتے اچھے ہوں وہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جہل کو پسند فرماتے ہیں۔
 کبر بطر حق اور "غمط الناس" ہے (۱) اور ایک روایت میں ہے: "غمض الناس"۔ (۲)۔
 (۱) بطر حق کا معنی حق کو ختم کر باطل کرنا اور غمط اور

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "بِاسْمِ الْمُسَوِّقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ" (یہاں کے جہ "ناہ کا نام بھی برا ہے)۔ اس کی تفسیر میں قرطبی کہتے ہیں: ایک قول کے مطابق اس سے مراد "مُحَمَّس" ہے جو چنے بھائی کا نام برائی سے لے یا اس کا مذکر اڑاے اور ایسا محمّس فاسق ہے"۔

اب حجر دہائی کہتے ہیں کہ حجر پنچیر ۱۱ لکھ جھنسا اور عیوب و فحاش

(۷) حدیث: ”لا یدخل الجنة من كان في قلبه“ کی روایت مسلم (۱۹۶/۱ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۳) وادکا ریسرووی: ۳۱۳۱۳۔

(۳) فقری، ۱۴/۲۲۸

کا ایسے موقع پر نہ کر سکتا ہے جس پر ہنسی اڑائی جائے، اور حقیقت یہ بھی نقالی کے ذریعہ ہوتی ہے خود یہ نقالی عمل کے ذریعہ ہو یا قوسیدہ یا مردہ سنائیہ کے ذریعہ یا کسی کے بے سوچے سمجھے یا غلط بولنے پر یا اس کی حرکت یا اس کی بد صورتی پر ہنسی اڑانے کے ذریعہ ہوتی ہے۔

جس شخص نے کسی کی ایسی تختیہ کی جس کی ممانعت و رو ہے تو اس نے ایسے فعل حرام کا ارتکاب کیا جس پر اس شخص کی تادیب کے سے شرعاً تعزیر کی جائے گی۔

یہ تقریر امام کی صوبہ پر ہوئی، ودرشیت و مصیبت کی حدود میں رد نہ دے گا، جس کی تفصیل "تقریر" کی اصطلاح میں ہے، اس لئے کہ اس سے متنبو زتہ ہو چکا ہے، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، لہذا ہر ایک کو اس کے مناسب حال مز دی جائے گی (۲)۔

نیز یہ غریب اس صورت میں ہے جب ان امور سے تفتیر مقصود ہو،
اور ان امور سے تعلیم یا ملطبی پر تہیہ و تہیہ مقصود ہو، تفتیر مقصود ہی نہ
ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور اس کے رد کا اندر ذرا حوالہ
بقرآن سے لکایا جائے گا۔

۳- جو حقیر حرام ہے وہ بے اوقات اور ہر ایک پہنچا دیتی ہے، جیسے کوئی شخص شعار اسلام میں سے کسی شعار کی حقیر کر دے، مثلاً نماز، ان، مسجد، قرآن وغیرہ کی حقیر کر دے، منافقین کی صفت یہ بتاتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "وَلَسَ سَائِبِمْ لِيَقُولَ اِنَّمَا كُنَّا مَخْوَضٌ وَلَمَعَبٌ قُلْ اَبَاللّٰهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولُهُ

(۱) خروجی متن استخراج الگوریتم ۲۲/۲ داراست و

(۲) ابن ماجہ میں ہے، اشرح الکبیر ۳/۴۷۰، ۴۷۱، اشرح الصغیر

۱۳۶۵ھ ۱۶۵۶ء محبوب فی حقہ الامام عثمانی ۲/۳۷۷ء، ۲۷۷۷ء، ۲۷۷۷ء

الكتاب من مشن الإقلاع / ١٣١١ طبع في مصر

مختبر ۵-۴

صَاغِرُونَ“ (۱) اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان
 رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ ال چیز کو حرام سمجھتے ہیں۔ ہمیں
 اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ چھ دیں کو قہوں کرتے
 ہیں۔ یہاں تک کہ جو تزیینیں رعیت ہو کر اور پٹی چستی کا حساس
 کر کے (یعنی ماتحت حقیر اور موہو کر۔

ان کے نزدیک وقت و ہمت و حقارت کی یہ صورت ہوئی
چاہے اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کے سے دیکھئے؛
اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”تذبیہ“۔

ایسی چیز کے ذریعہ تقریر جس میں تختہ ہو:

۵۔ تعزیر کی ایک قسم توح ہے، جو مختصر عی کی ایک صورت ہے اور تعزیر میں توح کی شریعت پر نفاذ نے منت نبوی سے استدلال کیا ہے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی کو سب و شتم کرتے ہوئے اسے اس کی ماں کی عار دلائی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ابی ذر! اغیرتہ بامہ؟“ ایک امر و فہک جاحلیہ^(۱)۔

(اے ابو ذر! کیا تو نے اسے اس کی ماں کی عار دلائی ہے؟ تو یہ آدمی ہے جس میں جاہلیت ہے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”للمی الواحد یحل عرصہ و عقوبتہ“^(۲) (مال دار کا مال منوں کرنا اس لی آبرہہ اور سزا کو حائل کر دیتا ہے) حقارت و بے عزتی کی تشبیہ یہ کی گئی ہے کہ مثلاً کہا جائے اے ظالم اے زیادتی کرنے والے، در یہ

$$-f_{\text{eff}}^2 \frac{\partial^2 \phi}{\partial x^2} \quad (1)$$

(۲) حدیث: ”یا فریضہ یا فریضہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۸۳ طبع
انتقد) نے کی ہے۔

(۳) حضرت علیؓ کی الواجد پہلے عرضہ و شعوبہ کی روایت اور اور

(۳۵۴ طبع عزت عید دھاس) نے مکی بیچو راہنہ محمد نے اسے فتح الہی

(۵/۶۲ طبع استغیث) میں حسن کہا ہے۔

كُنْتُمْ تَسْهَوْنَ ؕ وَاِنَّ لَكُمْ فِيْ هٰذَا لَآيٰتٍ لِّاُولِيْ الْاَبْصٰرِ (۱)
(اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہیں گے ہم بے محنت مشغلہ اور
خوش طبعی کر رہے تھے، آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استیوا اور رہے تھے
اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، اب یہاں نہ بناؤ
تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد کہ، ہماری جگہ ان ہی
منافقین کے بارے میں ارشاد ہے: ”وَإِذَا نَاهَيْنٰهُم بِآيَةِ الصَّلَاةِ
أَنۢ يُصَلُّوْا هُمُ الْوَاغِبُونَ“ (۲) اور جب تم پکارتے ہو نماز کے لئے تو
یہ لوگ اس کو بھلی آنکھیں بناتے ہیں کہ ”فَتَجِدۡ عَلَى الْاَمَّاكِ“ میں ہے کہ
گر کوئی شخص نماز کی ہر کبھی نمازیوں کی توہین کرے اور بہت سے لوگ
اس کی کوئی دلیل، دین میں سے کچھ نہ کرے یا یا ہو اور کچھ نہ کریں تو
جو حضرات اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ نمازیوں کی توہین ہے اس
سے کہ ان کے متعلق اس کا عقائد صحیح نہیں ہے تو ان کے لحاظ سے یہ
مسلمان کو سب و شتم کر کے قتل سے ہے، اس صورت میں اس
کے لئے حاکم کی رائے کے بقدر تا دہش کارروائی لازم ہے، اور جنہوں
نے سے بہت کی توہین پر محمول یا ان کے اعتبار سے صحیح یہ ہے کہ یہ
زندقہ میں بلکہ رند ہے، اس لئے کہ اس نے اسے طاع و شیعہ زندقہ
ہے، اب اس پر مرتد کے حتام جاری ہوں گے (۳)۔

۴۔ کبھی تہقیر، محب ہوتی ہے: جیسے اہل کتاب میں سے ان لوگوں کی حالت ہے جن پر جزیہ متعین کر دیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

— ۹۹۶۹۵ / ۲۵۲۵ ()

— ১৮৬৬ (৩,

(۳) فتح الرحمن لما ملک فی الفتوی علی غریب الامام مالک للعلامة الشيخ محمد عیوش

— ११४ —

تختیر ۶

زبانی تحریری ایک قسم ہے، جن فرعون کی ”تبرۃ الختام“ میں ہے: زبوں سے تحریری وکیل ابوہودہ میں حضرت ابوہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اشی ہرجل قد شرب فقال: ”اضربوه“ فقال ابوہریرۃ: فما الصارب بیلہ، وما الصارب بیلہ، والصارب بنوبہ۔ وفی روایۃ ”بکونہ“ فاقبلوا علیہ یقولون: ما اتقیت اللہ؟ ما خشیت اللہ؟ ما استحببت من رسول اللہ ﷺ؟“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس کسی ”وئی“ کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو مارو۔) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم میں سے کچھ اپنے ہاتھ سے مار رہے تھے، کچھ اپنے جوتے سے، بعض اپنے کپڑے سے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”سے ریش کر۔“ جس کو ”تولک“ اس کی طرف متوجہ ہو کر کہہ رہے تھے: تجھے اللہ کا ڈر نہیں ہوا؟ تجھے اللہ کا خوف نہیں ہوا؟ تجھے رسول اللہ ﷺ کی بھی شرم نہ آئی؟“ یہ ریش زبانی تحریر ہے (۲)۔

دیکھئے: اصطلاح ”تحریر“۔

۶۔ کبھی کبھی تختیر عملاً ہوتی ہے جیسا کہ جھوٹے گوہ کو بدنام کرنے کی صورت میں، اس کی بدنامی یوں ہوتی ہے کہ اس کے بارے میں لوگوں کو بتایا جائے اور اس کی تشہیر کی جائے اور یہ تشہیر ہی اس کے حق میں تحریر ہوتی ہے۔ جھوٹے گوہ کی تشہیر کے بارے میں ”تارخانہ“ میں ہے کہ امام ابوحنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اسے گھمایا جائے گا اور تشہیر کی جائے گی میں اس کی پائی نہیں لی جائے گی اور ”اسراچیہ“

(۱) حدیث: ”اشی ہرجل قد شرب۔“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۶۶/۱۲ طبع استغبر) نے کی ہے طبری روایت ابوہریرہؓ (۶۲۰/۳ طبع عزت حمید دہلی) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱۸۲/۳، تبرۃ الختام ۲۰۰/۲، معین الحکام للطرابلسی ص ۲۳۔

میں ہے کہ اس پر فتویٰ ہے۔ ”جامع الغائبی“ میں ہے کہ تشہیر یہ ہے کہ اسے شہ میں گھمایا جائے اور ہر محلہ میں اعلان کیا جائے کہ یہ جھوٹا گوہ ہے۔ کوئی اس کی کوئی قبول نہ کرے۔ خصاف نے پٹی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ صاحبی کے قول کے مطابق اس کی تشہیر کی جائے گی لیکن پائی نہ ہوئی اور حضرت عمرؓ سے جو روایت ہے کہ اس کا چہرہ سیاہ کر دیا جائے گا سہری کے رد ایک اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب حاکم سیاست کے طور پر اس میں مصمت تھے، اور امام صاحب کے رد ایک اس سے مراد سوائی و تشہیر ہے، کیونکہ اسے بھی چہرہ کا سیاہ ہونا کہا جاتا ہے۔

شرح رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ جھوٹا گوہ ”رہازر“ سے متعلق رکھتا ہے، ہذا تو اسے بازار بھیجتے اور ”رکونی“ اور ہونا تو سے عصر کے بعد اس کی قوم کے لوگ جہاں جمع ہوتے وہاں بھیجتے، در سے پکڑ کر لے جانے، ہذا کہتا کہ شرح نے آپ سب کو سام عرض کیا ہے، در ان کی طرف سے یہ اداں یا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کو جھوٹا گوہ پہنچا ہے، اس لیے آپ سب اس سے محتاط ہیں، در لوگوں کو اس سے بچنے کے لئے نہیں (۱)۔



(۱) ابن ماجہ ۱۸۲/۳، الہدایہ ۲۲/۳، طبع مصطفیٰ البابی، اس ماجہ ص ۹۵/۳، اختصار شرح الخوارزمی ۳۹/۲، طبع النسخی ۱۹۳/۶، الہدایہ فی نق الامام الغائبی ۳۰/۲، انشی لابن قدامہ ۵۹/۲، ۶۰/۲، طبع المیزان لکھنؤ۔

تحقیق مناظ ۱-۲

نمان یا جائے گا۔

اجزاء کے ریمید ملے کے معلوم ہونے کی مثال عدالت ہے، اس لئے کہ یہ قبول شہادت کے وجوب کی ملے ہے، اور یہ ملے اجزاء کے ریمید معلوم ہونی ہے، البتہ کسی شخص کا عادل ہونا غور و انتہا کے ریمید ملے ظن کی جگہ پر ہوتا ہے۔

استنباط کے ریمید ملے کے معلوم ہونے کی مثال عقل میں مستقید ہونے والی شہادت ہے، اس لئے کہ وہ شبہ خیر کے حرام ہونے کی ملے ہے، پس نبیذ میں اسی ملے کی معرفت کے لئے غور و فکر کرنا ہی تحقیق مناظ ہے، اور اسے تحقیق مناظ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مناظ یعنی دھنڈ کے بارے میں یہ معلوم ہے کہ یہ مناظ ہے، اور اب اس مناظ کے سی متعین صورت میں پائے جانے کی تحقیق پر غور کرنا باقی رہا (۱)۔

اجمائی حکم:

۲- تحقیق مناظ ملے کے راستوں میں سے ایک راستہ ہے، جسے اختیار کرنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور کبھی تحقیق مناظ کو قیاس ملے میں سے شمار کیا جاتا ہے۔

امام غزالی کہتے ہیں کہ دہتہ کی اس قسم میں مست کے مابین کوئی اختلاف نہیں، ہر قیاس تو مختلف فیہ ہے تو سے قیاس کیسے کہا جاسکتا ہے (۲)۔

ہر پیش آمدہ انتہات میں ملے حکم کی تطبیق کے سے مجتہد، کاغذی و تحقیقی کو تحقیق مناظ ہی نہ مروت پیش آتی ہے۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) احکام الامری ۶۳/۳، المحصری لہر علی ۲/۲۳۰، ۲۳۱، استاد العلوم

لعلو کا فی دس ۲۲۲۔

(۲) ادواء لکول دس ۲۲۲، المحصری ۲/۲۳۱، روحہ المناظر ص ۲۶، جمع جہ مع

۳۳۱/۳

تحقیق مناظ

تعریف:

۱- حقیقی الامر: کے معنی ہی امر کا یقین کرنے یا اسے ثابت و لازم کرنے کے ہیں۔

۲- مناظ: موضع تعلق (معلق کرنے کی جگہ) کو کہتے ہیں۔

اہل اصول کے نزدیک مناظ قلم: قلم کی ملے اور اس کے سبب کو کہتے ہیں (۱)۔

۳- تحقیق مناظ اصولیہ کے نزدیک: یہ ہے کہ نص یا اجزاء یا استنباط کے ذریعہ کسی ملے کو جاننے کے بعد مختلف انفرادی صورتوں میں اس ملے کی موجودگی کو جاننے کے لئے غور و فکر، پروری کوشش کی جائے، جس سے معین مسئلہ میں غور و فکر، دہتہ کے ریمید ملے کی موجودگی ثابت کرے کا نام تحقیق مناظ ہے۔

نص کے ریمید ملے معلوم ہونے کی مثال جست قبلہ ہے، اس سے کہ وہی قبلہ کی طرف رخ کرے کے وجوب کی ملے ہے، اور یہ ملے نص سے معلوم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره" (۲) "اور تم جہاں کہیں ہو اپنے چہرے کر یا کرہ اسی کی طرف"، اشتباہ کی حالت میں مت قانعیں کہ قبلہ کدھر ہے؟ اس میں نشانات و علامات کو، نیز دہتہ کے ریمید

(۱) المصباح البصیر، مختار الصحاح، المعجم الوسيط، مادة "حقن"، "ناظ"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

تحکیم ۱-۲

کما تحکم ولدک یعنی یتیم کو غلط کاموں سے اس طرح روکو جیسے تم اپنی اولاد کو روکتے ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس جملہ سے س کی مراد یہ ہے کہ اس کے دل میں اس طرح حسدانی سے کام لو جیسے پٹی اولاد کے لئے حسدانی سے کام لیتے ہو۔

اور لغت میں تحکیم کے معنی فیصد کرنے کے بھی ہوتے ہیں۔ بولا جاتا ہے: "فصلی بین الخصمین" (۱) (اور فریقوں کے درمیان فیصلہ کیا)، "لفضی لہ" (کسی کے حق میں فیصلہ کیا) "لفضی علیہ" (کسی کے خلاف فیصلہ کیا)۔

اصطلاح میں تحکیم یہ ہے کہ فریقین کسی کو حکم بنا میں جو ن کے درمیان فیصلہ کرے (۲)۔

"مجلة الأحكام العدلیة" میں ہے: تحکیم یہ ہے کہ فریقین پہنچے ہنگامزے اور دعویٰ میں فیصلہ کے لئے باہمی رضا مندی سے کسی کو حکم مقرر کریں۔

اور اس کے لئے کہا جاتا ہے: حکم (حا اور کاف کے فتح کے ساتھ) (مکرم کے پیش، حا کے زیر اور کاف پر زیر اور تشدید کے ساتھ) (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - قضاء:

۲ - لغت میں قضاء کا ایک معنی: فیصلہ کرنا ہے، اور اصطلاح فقہاء

(۱) القاموس المحیط، تاج المعرف، لسان العرب، مجمع مقایس اللغة، المغرب، اساس البلاغ، التہذیب فی غریب اللہ، معجم لغات العرب، مجمع لسان العرب۔

(۲) لسان العرب، القاموس المحیط۔

(۳) الدر المختار، المصنف، ۵/۲۸۸ مع حاشیہ ابن عابدین، مطبع المائلی، مصر، ۱۳۰۸ھ، شرح کتر المصنف، ابن کثیر، ۷/۲۳ طبع دار المعرفہ، دہلی۔

(۴) مجلة الأحكام العدلیة، دفعہ ۹۰، ۱۔

تحکیم

تعریف:

۱ - لغت میں تحکیم: "حکمہ فی الامر والشیء" کا مصدر ہے۔

یعنی لداں نے لداں کو حکم بنایا، اور فیصلہ اس کے سپرد کیا۔

قرآن کریم میں ہے: "فَلَا وَدَّعَکَ لَا یُؤْمِنُونَ حتیٰ

یحکمواک لہما شعور یشہم" (۱) (سو قسم ہے تیرے رب کی وہ

مومن نہ ہوں گے یہاں تک کہ تجھ کو ہی منصف جانیں اس جملگزی

میں جو ن میں آئے)۔

کہا جاتا ہے: حکمہ یشہم یعنی لداں کو یہ حکم دیا کہ وہ لداں

لداں کے درمیان فیصلہ کرے اور فیصلہ کرے "لا حکم" (مکرم کہلاتا ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے: "ان الحجة للمحکمین" (۲)

(جست تحقیق کے سے ہے) یہاں تحقیق سے وہ لوگ مراد ہیں جو

دشمن کے پنجہ میں پھنس جاتے ہیں، ان میں شک و قتل میں سے کسی ایک

تیر کا اختیار دے دیا جائے، پھر بھی وہ اسلام پر ثابت قدم رہتے

ہوئے قتل ہوئے کو اختیار کریں۔

اور مجرا کہا جاتا ہے: حکمت السفیہ تحکیمًا جب

جب کوئی سی سفید کو کسی کام کے کرنے سے روک دے، یا اسے اس

کام کا انجام بتا دے، اور اسی معنی میں کفنی کا قول ہے: حکم الیتیم

(۱) سورہ بقرہ ۶۵۔

(۲) حدیث: "ان الحجة للمحکمین" کو ابن حجر نے (التہذیب ۳۰۸/۶ طبع

عزت معین دہلی) میں بیان کیا ہے اور اسے کسی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

تکلیم ۳-۴

میں تشاء حکم شرعی کو ظاہر کرنا، سے لازم نہ رہا خصوصیت و تنگدستی کا فیصلہ کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حکیم تشاء و ہنوی لوہوں کے مابین نزاع کو ختم کرنے اور صاحب حق کی عین کا ورید میں، انہی لئے فقہاء نے اس و ہنوی کے لئے ایک ہی جیسی شرطیں مقرر کی ہیں جس کا یہاں غنہ عیب آ رہا ہے (۱)۔

تاہم یہ وہاں میں چند دنیاوی فرق ہیں جو اس بات میں طامع ہیں کہ تشاء اس مقام پر صل ہے اور حکیم فرق ہے۔ اور قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے چنانچہ تشاء کے لئے سے کوئی شی خائن نہیں اور اس کے اختیار سے کوئی موضوع مستثنی نہیں ہے۔ کسی کو حکم بنانا اس کے متعین قیود و شرائط کے مطابق قاضی یا فریقین کی طرف سے ہوتا ہے یہ بات بھی قائل لحاظ ہے کہ بعض امور حکیم کا محال نہیں ہیں جیسا کہ غنہ عیب آ رہا ہے۔

فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعَثَ إِخْلَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَفَاعَلُوا الَّذِي تَبَعِي حَتَّىٰ تَهَيَّءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَالْأُسْطُورَا إِنْ اللَّهُ يَحْبُ الْمُسْلِمِينَ (۱) (اور اگر مسلمانوں کے دو سرود میں سے ایک کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر اس میں کا ایک سرود دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے شر و جویا دتی کر رہا ہے۔ یہاں تک کہ دوسرے نے اللہ کے حکم کی طرف پھر اگر وہ رجوع کر لے تو ان کے درمیان اصلاح کر دو عدل کے ساتھ اور انصاف کا خیال رکھ۔ بیشک تشاء انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے)۔

معلوم ہوا کہ اصلاح اور حکیم، ہنوی کے ذریعہ نزاع کو ختم کیا جاتا ہے۔ لہذا حکم کا عین قاضی یا فریقین کی طرف سے ہونا ضروری ہے اور اصلاح میں طرفین یا کسی رضا کار کو اختیار ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

حکیم کی مشروعیت قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

۴- قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَامْعُوا حَكْمًا مِّنَ اللَّهِ وَحَكْمًا مِّنَ الْبَيْنِ، إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُّوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا (۳) (اور اگر تمہیں دونوں کے درمیان کشاکش کا طم ہو تو تم ایک حکم مر کے خاندان سے اور ایک حکم عورت کے خاندان سے مقرر کر دو، دونوں کی نیت اصلاح سے ہوگی تو اللہ دونوں کے درمیان موائت پیدا کر دے گا)۔

ب- صدح:

۳- صدح لغت میں فساد کرنے کی ضد ہے، اصلح کا معنی ہے: کسی جہادی و رفیعہ کا کام انجام دینا اور اصلح فی عملہ یا فی امرہ کا معنی ہے: یعنی اس سے چھ و رفیعہ رساں کام یا۔ اور اصلح الشیء کا معنی ہے: اس نے کسی چیز کے فساد کو رائل کر دیا۔

اور اصلح بینهما یا ذات بینهما، یا ما بینهما کا معنی ہے: فریقین کی رضامندی سے ان کے مابین کی عداوت و نزاع کو ختم کر دیا۔

قرآن مجید میں ہے: "وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا

(۱) سورہ حجرات ۹۔

(۲) مجمع ۵ نمبر ۴۳۴ شرح المنار ۵/۳۹۸۔

(۳) سورہ نساء ۵۵۔

(۲) مطالب اولیٰ المسائل فی شرح غایۃ المحتجی ۱/۵۳۳، المکب الاسلامی دمشق، بدیع اصناف ۲/۲ طبع الجلیل، مفتی الحاج ۳۳۷۲۔

تَحْکِیْم ۵-۶

قرطبی کہتے ہیں: یہ یت تحکیم کے ثبوت پر دلیل ہے (۱)۔

۵- سنت نبویہ مطہرہ سے ثبوت یہ ہے کہ قبیلہ غطفانہ کے یہودی جب حضرت سعد بن معاذؓ کی تحکیم پر آمادہ اہران کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر راضی ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعدؓ کے حکم بنائے جانے پر رضامندی ظاہر فرمائی (۲)۔

درتبیہ وغیرہ نے سب اموال زکاۃ لوٹ لئے تو آپ ﷺ ان کے معاملہ میں اہران عامہ کے حکم بنائے جانے پر راضی ہوئے (۳)۔

نیز حدیث شریف میں ہے: "ان ابا شریح ہامی، بن یزید رضی اللہ عنہ لما وفد الی رسول اللہ ﷺ مع قومہ، سمعہم یکنونہ بابی الحکم فقال لہ رسول اللہ ﷺ: "ان اللہ هو الحکم والیہ الحکم، فلم تکنی ابا الحکم؟" فقال: ان قومی اذا احتلوا فی شیء فتونی، فحکمت بہم، فرحی کلا المریقین۔ فقال رسول اللہ ﷺ: ما احسن ہذا۔ لما لک من الولد؟ قال: لی شریح، ومسلم، وعبد اللہ۔ قال: لما اکبرہم؟ قلت شریح قال: انت ابو شریح۔ ودعا لہ ولولہ" (۴) (ابو شریح ہامی بن یزید، اپنی قوم کا ایک وفد لے کر رسول اللہ ﷺ کے

پاس آئے تو رسول اللہ ﷺ نے خاک ان کی قوم کے لوگ انہیں اس کی کیت ہو الحکم سے پکار رہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہے، اور ان کو حکم کا حق ہے تو آپ کی کیت ہو الحکم یہ ہے؟ ان پر انہوں نے کہا: جب کسی معاملہ میں میری قوم میں اختلاف ہوتا ہے تو ہومیر سے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کرتا ہوں، جس پر دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، ان پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بہت اچھی بات ہے، یہ تمہاری کوئی اولاد بھی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شریح، مسلم اور عبد اللہ میرے لڑکے ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرماید: ان میں بڑا کون ہے؟ میں نے کہا: شریح۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ابو شریح ہو۔ اور ان کے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی)۔

۶- اہران سے تحکیم کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان کجور کے رختوں کے سلسلہ میں نزاع تھی وہ انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو چنے درمیان حکم دیا (۱)۔

۷- حضرت عمرؓ کا ایک آدمی کے ساتھ یک گھوڑے کے معاملہ میں اختلاف ہوا جو گھوڑا حضرت عمرؓ نے سارے ہونے کی شرط کے ساتھ خرید لیا تھا، اس معاملہ میں ان دونوں نے حضرت شریح کو حکم دیا (۲)۔

نیز حضرت عثمانؓ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما نے حضرت زبیر بن عوفؓ کو حکم دیا (۳)، حالانکہ حضرت زبیرؓ حضرت شریحؓ اور حضرت زبیرؓ (اس وقت) کا رضی نہیں تھے۔

اور اس طرح کے معاملات کبار صحابہؓ کی جماعت کے

(۱) الموطا ۱۲/۱۲۲، فتح القدیر ۵/۵۸۳، امسی ۱۰/۹۰، شافعی ۱۰/۳۰۳۔

(۲) امسی ۱۰/۹۰، طبری ۱۰/۱۳۶۔

(۳) امسی ۱۰/۹۰، کتاب الفتن ۳/۳۰۳، امسی ۱۰/۹۰، شافعی ۱۰/۳۰۳۔

(۱) جامع الاحکام قرآن القرطبی ۵/۱۹۵، طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) یہود کے معاملے میں حضرت سعد بن معاذؓ کی حکیم کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۱۹۵) طبع انتصریہ نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ رضی اللہ عنہم بکلمہ الاہود بن بشار" کی روایت صحیحہ میں ابن ماجہ نے کی، اور اس کی سند میں جہالت ہے (امام ابن حجر ۵/۵۵۵) فتح کردہ المرسلا۔

(۴) حدیث: "ان اللہ هو الحکم" کی روایت ابو داؤد (۲۳۰/۵) طبع عزت عید دہاس (کذا فی ۲۳۶/۸) طبع الکعبیہ البخاریہ) نیز صاحب جامع الاصول (۲/۲۳۳) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

تحکیم ۷-۱۰

مالک کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر تحکیم پر عمل کرتے ہوئے

فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا (۱)۔

۸- تحکیم میں طرفین دونوں فریق ہوتے ہیں جو آپ دہریوں
راں کو بذریعہ تحکیم مقرر کرنے پر متفق ہو جائیں، اس میں سے ہر ایک
کو قسم (کاف پر تہدیر اور زہر کے ساتھ) کہتے ہیں۔

دو فریقین کبھی دو اور کبھی دو سے زیادہ بھی ہوتے ہیں (۲)۔

۹- حکیم فریقین کے لئے یہ شرط ہے کہ ان میں باہم عقد کرنے کی صحت
الہیت پائی جائے جس کا حاصل عقل ہے، اس لئے کہ اس الہیت کے
بغیر عقد ہی صحیح نہیں ہوتا (۳)۔

وکیل کے لئے اپنے مؤکل کی اجازت کے بغیر تحکیم جاری نہیں
ہے، اسی طرح جس نے کو تجارت کی اجازت ہو اس کے لئے اپنے
ملی کی اجازت کے بغیر حکم بنانا جائز نہیں، نیز معاملہ مضاربہ میں
عامل (ممت کرنے والا) کے لئے بغیر مالک کی اجازت کے تحکیم
جاری نہیں، اسی طرح ملی، بھی اور اس شخص کی طرف سے تحکیم جاری
نہیں جس کو اناس کی وجہ سے تہرات سے رک دیا گیا ہو، یہ عدم
جوار اس صورت میں ہے جب تحکیم کی وجہ سے الہیت نہ رکھنے والے
شخص یا قرض خواہوں کو ضرر پہنچتا ہو (۴)۔

حکم کے لئے شرطیں:

۱۰- الف- جس کو حکم بتایا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ معلوم

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۰، المستدرک للہدیہ ج ۱۹/۳۱۹، الوضو ج ۱۱/۲۱، کشاف
الافتاح ج ۸/۳۰۸، مواہب الجلیل ج ۱۱۲/۱۱۲، طحاوی الدرر النقی ج ۳/۳۵۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۸، فتح البواب ج ۲/۳۰۸۔

(۳) البحر الرائق ج ۲/۲۳، تہذیب البصائر ج ۵/۲۸۔

(۴) ابن ماجہ ج ۵/۳۳۰، التہذیب للہندی ج ۳۱/۳۱، مشی الخراج ج ۲/۳۷۹،
نہایہ الخراج ج ۸/۳۳۰۔

ساتھ پیش ہے، جن پر کسی نے نکیہ نہیں کی، لہذا یہاں ہوا (۱)۔

۷- سی ماہر فقہاء نے تحکیم کے جوار کو اختیار کیا ہے (۲)۔

المدۃ حنفیہ میں سے بعض نے اس کا فتویٰ دینے سے گریز کیا ہے،
اس کی دلیل یہ ہے کہ صنف فیصلہ کے لئے، اسے شخص کو اختیار فرماتے تھے
جو صالح و متدین عام ہو، وہ اپنے علم کے مطابق مہتمم شہادت کی روشنی
میں یا مجتہدین کے ہتھوڑی روشنی میں جو کچھ سمجھتا اس کے مطابق فیصلہ
کرتا۔ ہر حق کل تحکیم کو جاری مقرر کر دیا جائے تو عوام اور دلوگ
جو عوامی کے حکم میں ہیں اپنے جیسے لوگوں کو فیصلہ بنانے کی جسارت
کریں گے، اور وہ فیصلہ اپنی جہالت و ماہریت کی وجہ سے شرعی احکام
سے بہت کر فیصلہ کرے گا جو نہ فساد کا، رعب ہے، اسی وجہ سے
من فقہاء نے تحکیم کی ممانعت کا فتویٰ دیا ہے (۳)۔

صیغہ مالکی کہتے ہیں: میں تحکیم کو پسند نہیں کرتا، بین اہل کے
ذریعہ فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا۔ اور بعض مالکیہ نے تحکیم کو سرے
سے ناجائز کہا ہے (۴)۔

اور بعض شافعیہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں، اور بعض یہ
کہتے ہیں کہ اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو تو تحکیم جائز ہے، اور بعض
صرف مال میں اس کے جواز کے قائل ہیں (۵)۔

بہر حال حنفیہ کا صیغہ اور ظاہر مذہب تحکیم کے جوار کا ہے اور
مہمور شافعیہ کے نزدیک بھی ظہر ہے، "رہتی نا بلہ تاند ب ہے۔"

(۱) الموسوط ج ۱۲/۱۲، شرح المنہج ج ۵/۹۸، مشی الخراج ج ۲/۳۷۹، نہایہ الخراج
ج ۸/۳۳۰۔

(۲) فتح القدیر ج ۵/۹۸، مواہب الجلیل ج ۱۱۲/۱۱۲، تہذیب
الکلام ج ۳۲/۳۲، شرح الکبیر ج ۳۵/۳۵، نہایہ الخراج ج ۸/۳۳۰، انہی
ج ۱۹/۱۹، مطالب اولیٰ ج ۱/۳۷۹۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۰۔

(۴) الخراج و رطل ج ۱۱۲/۱۱۲، مواہب الجلیل ج ۱۱۲/۱۱۲، طحاوی الدرر النقی ج ۳/۳۵۸۔

(۵) روضۃ الخائنین ج ۱۱/۱۱، نہایہ الخراج ج ۸/۳۳۰، مشی الخراج ج ۲/۳۷۹۔

ہمتیں ہو، اگر فریقین مثلاً۔ یہ شخص کو حکم بنا میں جو سب سے پہلے مسجد میں داخل ہو تو یہ بلا جہات جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت ہے (۱) اہل بیتؑ اس داخل ہونے والے کو جاننے کے بعد فریقین اس پر راضی ہو جائیں تو یہ حکم کے متعین ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

۱۱- ب۔ حکم کے سبب ایک شرط یہ ہے کہ وہ ولایت تضاء کا اہل ہو۔ اس پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے۔ اگرچہ اس ولایت کے عناصر کی تعیین میں اختلاف ہے (۲)۔

یہاں پر ولایت تضاء سے مراد تضاء کی مطلق ولایت ہے، نہ کہ خاص ولایت جس میں نزاع ہے۔

ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شرط سے استثناء صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کوئی اس کا اہل موجود ہی نہ ہو، بعض ثانیہ ولایت تضاء کو مطلقاً شرط نہیں دیتے، بعض نے تحکیم کو اس صورت میں جائز کہا ہے جب کوئی قاضی موجود نہ ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم تصاص اور عقد نکاح کو ثابت کرنے کے لئے درست نہیں، بلکہ صرف مال کے ساتھ خاص ہے۔

حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ حکم کے اندر قاضی کی تمام صفات کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔

اس شرط سے متعلق حاکم میں تفصیل ہے جس کے لئے "بحوی" اور "تہذیب" کی صفحات دیکھی جائیں۔

مذہب کہتے ہیں کہ حکم میں تحکیم کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک ولایت تضاء کا موجود ہونا ضروری ہے (۳) اسی لئے اس صورت

میں حکم کا مسلمان ہونا شرط ہے سبب، نو فریقین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو، اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں تو حکم کا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ اور ملت اس کی یہ ہے کہ غیر مسلم غیر مسلموں کے درمیان شہادت کا اہل ہے، تو فریقین کا اس پر راضی ہونا ایسا ہوگا جیسا کہ بادشاہ کا اس کو حکم بنانا اور یہ معلوم ہی ہے کہ غیر مسلموں کے درمیان غیر مسلم حکم کی ولایت درست ہے اور یہی حکم تحکیم کا ہے۔

۱۲- اگر فریقین غیر مسلم ہوں، اور وہ باہمی اتفاق سے کسی غیر مسلم کو حکم بنالیں تو یہ جائز ہے، چنانچہ اگر فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے تو اس حکم کا فیصلہ مسلمان کے خلاف نافذ نہیں ہوگا، البتہ اگر اس کے موافق ہو تو نافذ ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے حق میں بہت بھی نافذ نہیں ہوگا۔

۱۳- مرتد کو حکم بنانا امام ابو حنیفہ کے نزدیک موقوف رہے گا، اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو حکم بنانا صحیح ہو جائے گا، ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کی تحکیم بہر حال جائز ہے۔

اس مضامین کے مطابق اگر ایک مسلمان اور ایک مرتد نے مل کر کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر مرتد قتل کر دیا یا بھاگ گیا، اور اگر اب چاہا تو ان کے سلسلے میں اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا (۱)۔

۱۴- قتال نے اس پر متعدد نتائج مرتب فرمائے ہیں جو بعض بیانات کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر فریقین نے کسی بچہ کو حکم بنادیا پھر دبا فح ہو گیا، یا غیہ مسلم کو حکم بنادیا پھر وہ مسلم لے آیا،

(۱) ۲۰۸/۲، حلیہ المہاجرۃ ۲۹۶/۲، کتاب القضاء ۶/۶، ۳۰۶/۶، البحر الرائق

۲۳/۲، فتح القدیر ۵/۵۹۹۔

(۲) حلیہ ابن ماجہ ۵/۲۳۸، البحر الرائق ۲۳/۲، الفتاویٰ الہندیہ

۳۶۸/۲، فتح القدیر ۵/۵۰۲۔

(۱) البحر الرائق ۲۶/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۹/۳۔

(۲) البحر الرائق ۲۳/۲، بدائع الصنائع ۲/۲۵۷، سواہب الجلیل ۱۱۲/۶، تجرۃ

الکام ۲۳/۲، منی الحج ۲/۲۸۷، الکاظمی ۳۶۳/۳، المنی ۱۰/۱۹۰۔

(۳) منی الحج ۲/۲۸۷، نہایت الحج ۲۳۰/۸، فتح البواب

تحکیم ۱۳-۱۵

بچہ نے بالغ ہونے یا غیر مسلم نے اسلام لانے کے بعد فیصلہ کیا، تو اس کا فیصلہ مانڈ نہ ہوگا۔

اور اگر فریقین نے کسی مسلمان کو حکم بنایا، پھر دوسرے کو یا تو اس کا فیصلہ بھی مانڈ نہیں ہوگا۔ اور اس کا مرتد ہو یا اس کا مزمل ہوا سمجھا جائے گا چنانچہ اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو از سر نو حکم بنانا ضروری ہوگا۔

اور اگر حکم کی بیانی جاتی رہے، پھر اس کی بیانی بحال ہو جائے اور وہ فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ جاری نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکم سفر میں چلا جائے یا بدیا جائے ہو تو بحال ہے۔ سفر سے واپس آکر یہ شخص پھر فیصلہ کرے تو فیصلہ جاری ہوگا۔ کیونکہ اس سے تشاہد کی اہلیت متاثر نہیں ہوتی۔

اور اگر غیر مسلموں نے غیر مسلم کو حکم بنایا، پھر فیصلہ کرے سے پہلے وہ حکم مسلمان ہو گیا تو وہ حسب سابق حکم ہی رہے گا، اس لئے کہ غیر مسلموں کا مسلمانوں کو حکم بنانا حار و درست ہے۔ اور فریقین میں سے کسی سے حکم ہی کو نصرت کا کیل بنایا، اور اس سے عبادت کو قبول کر لیا تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق وہ حکم ہی نہ رہا اور حکیم ختم ہوئی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک تحکیم ختم نہیں ہوئی، جبکہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ تحکیم بالاتفاق سب کے نزدیک ختم ہوئی (۱)۔

۱۳- ج۔ تحکیم کی صحت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حکم اور کسی فریق کے ماہر کوئی عیترت نہ ہو یا نفع شہادت ہو۔ اور اگر حکم یا اس کا بیٹا یا کوئی ایسا آدمی جس کی شہادت حکم کے حق میں قبول نہیں ہو چکے، یا یہ لے جس کے سب سے میں فریقین نے اسے حکم بنایا ہے تو تحکیم ختم ہو جاتی ہے۔

اور اگر فریقین میں سے ایک نے دوسرے کو حکم بنادیا اور اس نے اپنے حق میں یا اپنے خلاف فیصلہ کر دیا تو بعد اسے حکم بنانا جائز ہے، اور اگر وہ اس شخص کو نہ ہو تو اس کا فیصلہ مانڈ ہوگا حنفیہ اور حنبلیہ کا یہی مذہب ہے۔

مالک کے اس سلسلہ میں تین قول ہیں:

۱۔ بالاقول یہ ہے کہ یہ صورت مطلقاً جائز ہے، خواہ وہ فریق جس کو حکم بنایا یا ہے قاضی ہو یا کوئی دوسرا شخص ہو۔

۲۔ بالاقول یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز نہیں، اس سے کہ اس میں قسمت ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حکم کے قاضی ہونے اور نہ ہونے میں فرق کیا جائے گا، وہ فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے اگر قاضی ہو تو یہ جائز نہیں، اور اگر وہ قاضی نہ ہو تو جائز ہے۔

۳۔ بالاقول میں بالاقول معتد ہے اور حنبلیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

محل تحکیم:

تحکیم کن کن چیزوں میں درست ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

۱۵- حنیفہ کے نزدیک بالاتفاق روایات بطور حق اللہ واجب ہونے والے نہ میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

۱۶- مالک یہ ہے کہ نہ روایہ کے تحت میں ولی امر مستثنیٰ

(۱) البحر الرائق ۷/۲۸، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہدیہ ۳/۲۹۷، مغنی المحتاج ۳/۲۹۷، مجمع الزوائد ۱۰/۲۵۷، کلیل المحققین ۱/۲۵۷، حاشیہ صاحب جلیں ۶/۲۹۷، حاشیہ الدوسقی علی الشرح الکبیر ۲/۲۵۷، مطالب اول لیس ۶/۲۹۷، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۵۷

البحر الرائق ۷/۲۸، ۵/۵۰۲، ابن ماجہ ۵/۳۱۵، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہدیہ ۳/۲۹۷، ۲/۲۵۷

بائذت ہوتا ہے اور حکم کا فیصلہ غیر فریق کے حق میں جحت نہیں ہوتا۔
اس میں شبہ پیدا ہو گیا اور حد و شبہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔
اور سرخصی کا جو قول ہے کہ حد کُذف میں حکم بتانا جائز ہے وہ
ضعیف ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق غائب ہے، اس لئے
مذہب حنفی میں اصح قول کے مطابق تمام حدود میں تحکیم جائز نہیں
ہے (۱)۔

۱۶- جہاں تک قصاص کا تعلق ہے تو امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ
اس میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

خصاص نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب میں صحیح
ہے، اس لئے کہ تحکیم صبح کے درجہ میں ہے اور انسان اپنے خون کا
مالک نہیں کہ اس کو صلح کا محل بنائے۔

۱۷- حقوق پر قیاس کرتے ہوئے قصاص میں تحکیم کے جواری
جو روایت ہے وہ روایت معتبرہ نہیں، اعتبار سے ضعیف ہے، اس
لئے کہ قصاص میں اگرچہ انسان کا حق غالب ہے لیکن وہ خالص
انسان کا حق نہیں بلکہ بعض مسائل میں وہ حد کے منشا ہے (۲)۔

۱۸- ان صورتوں میں عاتقہ پر روایت واجب ہوتی ہے ان میں بھی
حکم بتانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ ہمیں کو عاتقہ پر کوئی ولایت حاصل
نہیں ورنہ ان دونوں کے لئے تہا قاتل پر روایت کا حکم لگانا ممکن ہے،
اس سے کہ یہ حکم شرع کے خلاف ہے، شریعت نے عاتقہ کو چھوڑ کر تہا
قاتل پر روایت واجب نہیں فرمائی ہے، البتہ چند متعیر مقامات اس
سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً وہ خود قتل خطا کا قاتل کر کے (۳) تبصیل کے لئے
دیکھئے اصطلاح ”رویت“ اور ”عاتقہ“۔

۱۹- چند متعیر مقامات میں تحکیم جائز و مانذ ہے (۱)۔
۱۸- حکم کو لغات میں فیصلہ کی اجازت نہیں جیہ کہ برہنہ کی نے کر
نیا ہے، اگرچہ ابن کیم نے اس میں توقف کیا ہے اور اس کی علت یہ
ہے کہ لغات حد کے کام مقام ہے (۲)۔
۱۹- اگرچہ اسے گئے مقامات کے حدود میں تحکیم جائز و مانذ
ہے (۳)۔

۲۰- حکم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ قید کی سزا دے، البتہ صدر الشریعہ
سے اس کا جو اذقل بیان کیا ہے (۴)۔

۱۹- مانذ کے نزدیک درج ذیل تیرہ مقامات کے علاوہ میں تحکیم
جائز ہے:

۱- رشد، رشد کی ضد، وصیت، جس (وقف)، غائب کا مودعہ،
نسب، لا، حد، قصاص، مال، عقیقہ، طلاق، غلام کی آزادی، لغات۔
۲- ان امور میں تحکیم اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ امور تشدد کے ساتھ
خاص ہیں (۵)۔

۳- اس کا سبب یہ ہے کہ یہ امور یا تو یہ حقوق ہیں جن سے
اللہ تعالیٰ کا حق تعلق ہے جیسے حد قتل، مطلق، یا یہ حقوق ہیں
جو فریقین کے مابین سے تعلق ہیں، جیسے نسب، ولغات۔

۴- کن امور میں تحکیم جائز ہے؟ ان کی حد متعین کرتے ہوئے
ابن عرفہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے مطابق ان امور میں تحکیم جائز
ہے جن میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے اپنے حق کو چھوڑ دینا
صحیح ہو۔

(۱) البحر الرائق ۲/۶۷۔

(۲) طہر الدرد ۳۱۶/۲، طہر الدرد ۳۱۶/۲، طہر الدرد ۳۱۶/۲۔

(۳) الدر المختار ۵/۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸۔

(۴) البحر الرائق ۱/۵۸، الدر المختار ۵/۲۳۲، صدر الشریعہ ۲/۷۰۔

(۵) طہر الدرد ۳۱۶/۲، تہذیب الفقہ ۲/۲۳۵۔

(۱) البحر الرائق ۲/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳۔

(۲) البحر الرائق ۲/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸۔

(۳) البحر الرائق ۲/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳۔

تحکیم ۲۰-۲۴

شرائط تحکیم:

تحکیم کے لئے رفق و مل شرط ہیں:

۲۲- ایک آزاد کا نام ہو اور حقوق میں سے کسی حق میں خصومت ہو (۱)۔

اس شرط کا حصہ یہ تقاضہ ہے کہ باہم فی اہل فریقین کا وجود ہو اور ہر ایک اور کی جانب اپنے حق کا دعویٰ رہو۔

۲۳- ب۔ دونوں فریق اس کا فیصلہ قبول کرنے پر راضی ہوں، البتہ جو قاضی کی طرف سے فیصلہ کے لئے متعین ہو اس پر اس کا راضی ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ وہ قاضی کا نائب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ فریقین حکم بنانے سے پہلے راضی ہوں، بلکہ فیصلہ ہونے کے بعد بھی اگر دونوں فریق اس کے فیصلہ پر راضی ہو جائیں تو بھی جائز ہے۔

۲۴- ثنائیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ حکم بنانے سے قبل راضی ہوں (۲)۔

۲۴- ج۔ یہ بھی شرط ہے کہ فریقین در حکم معاملہ تحکیم کے قبول کرنے پر متفق ہوں، اور اجمالی طور پر یہ دونوں اتفاق ہی رکن تحکیم بنتے ہیں، اور یہ دو اہم اہم ہیں جو تحکیم پر دلالت کریں، ساتھ ہی یہ شرط قبول کرنا پڑتا ہے۔

یہ رکن بھی ضروری ہے کہ فریقین یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہم نے آپ کو اپنے درمیان حکم بنایا یا حکم ان دونوں سے ہے کہ میں تمہارے درمیان فیصلہ کر رہا ہوں، اور دونوں سے قبول کر لیں۔

کسی اس رکن تحکیم کا اظہار دلالت ہوتا ہے، جیسے فریقین اپنے درمیان کسی شخص پر اتفاق کر لیں، اور اس پر اتفاق کیا ہے اس کی

عمر وغیرہ سے بیان کیا ہے کہ تحکیم صرف اموال میں جاری ہے اور اس میں صحیح ہے جو اموال کے معنی میں ہوں (۱)۔

۲۰- ثنائیہ کے نزدیک حد و حد میں تحکیم جاری نہیں، اس لئے کہ اس میں صرف طالب متعین نہیں ہوتا، اور یہی اس کا صحیح مذہب ہے، اور حد و حد کے طے ہونے میں فریقین کی تباہی کو حکم بنانا، یہ تو علی الاطلاق جائز ہے، شرط یہ ہے کہ اس آدمی میں قضا کی اہلیت ہو، اور ایک قول عدم جواز کا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس وقت حکم بنانا جائز ہے جبکہ شہر میں قاضی نہ ہو۔

اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم اموال کے ساتھ خاص ہے، قصاص و نکاح وغیرہ میں درست نہیں (۲)۔

۲۱- کن صورتوں میں حکم بنانا جائز ہے؟ اس میں حنابلہ کا اختلاف ہے۔

امام احمد کا ظہر کلام یہ ہے کہ جن خصوصیات و نزاعات کو قاضی کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے ان تمام میں تحکیم جائز ہے جیسا کہ ابو الخطاب نے کہا، اس میں مال، قصاص، حد اور نکاح ملعان وغیرہ سب شامل ہیں، نیز قاضی کے موجود ہونے کی صورت میں بھی تحکیم جائز ہے، اس سے کہ حکم قاضی کے مانند ہے، ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ قاضی ابویعلیٰ صرف اموال میں جو تحکیم کے قابل ہیں، لہذا نکاح، قصاص، درحد میں تحکیم جاری نہیں، اس لئے کہ یہ امور حقیقہ پر مبنی ہیں، فیصلہ کے لئے ان میں تسامح پیش یا جانا ضروری ہے (۳)۔

(۱) تہذیب نظام ۲۲/۲، شرح الکبیر ۳۶۸۔

(۲) رد المحتار ۲۱/۱، تہذیب ۲۲/۲، مفتی الکنز ۲۸۷/۲۔

۲۷۹۔

(۳) الکافی لاسننہ ۳۶۸، الحنفی ۱۰/۱، طالب ۱۱/۱، ائسی ۱۱/۱۔

(۱) مجلۃ الاحکام فقہیہ دفعہ ۱۸۷، جامعہ الدار ۳۶۸۔

(۲) البحر الرائق ۲۵/۲، فتح القدیر ۵۰۲/۵، مجلۃ الاحکام الفقہیہ ۸۵۔

تکلیف ۲۵-۲۶

۱۔ کل اول سب دلیل ثانی کی بیخ کو جار مترادف دے (توضیح درست ہوتی ہے)۔

۲۔ تکلیف کو کسی شرط پر مطلق کرنا، جیسے فریقین کی غلامی سے ہیں کہ سب تو آزاد ہو تو تم ہمارے درمیان فیصلہ کر دینا، اور تکلیف کی نسبت وقت کی طرف کرنا، جیسے فریقین کسی شخص سے کہیں کہ ہم نے تجھے کل آندہ حکم بنایا، یا یہ نہیں کہ صیغہ کے پہلے وہ میں تجھے حکم بنادیا، امام ابو یوسف کے قول کے مطابق یہ تمام صورتیں جائز نہیں اور امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، لیکن فتویٰ پسندوں پر ہے (۱)۔

۳۔ فریقین کے لئے ایک حکم پر اتفاق کرنا جائز نہیں جو حکم بنائے جانے کا اہل ہے۔ ہر غیر مسلم نے مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کر دیا، اور انہوں نے اسے جائز رکھا تو بھی جائز نہیں ہوگا، جیسے کہ اسے ابتداً حکم بنانا جائز نہیں ہے (۲)۔

۴۔ تکلیف پر اتفاق کے لئے گواہوں کا ہونا ضروری نہیں کہ وہ گواہی دیں کہ فریقین نے فلاں شخص کو حکم بنایا ہے۔

۵۔ اقرار کے اندیشہ کی وجہ سے گواہ بنالیا مناسب ہے، اور اس کا مکمل قاعدہ ہے، اس لئے کہ اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا، اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر ان میں سے اس شخص نے جس کے خلاف فیصلہ ہوا یہ کہا کہ میں نے اسے حکم نہیں بنایا تھا، تو حکم کا قیوں کہ اس نے اسے حکم بنایا تھا غیر بینہ کے قبول نہ ہوگا (۳)۔

۱۔ نہ دیں، لیکن جھگڑے کو فرائی کے پاس جٹے جائیں، اور وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے، تو جائز ہے۔
۲۔ اگر حکم تکلیف کو قبول نہ کرے تو از سر نو حکم بنائے بغیر اس کا فیصلہ کرنا جائز نہ ہوگا (۱)۔

۳۔ فریقین کے لئے یہ بھی درست ہے کہ تکلیف کو کسی شرط کے ساتھ مقید کر دیا جائے، چنانچہ فریقین نے فرائی کو اس شرط پر حکم بنایا کہ وہ حجتی ہو، یا اسی مجلس میں اس کے درمیان فیصلہ کرے، تو حکم کے لئے پیشہ طلاق ہوگی، اور اگر اسے حکم بنایا، اور شرط طلاق کی کہ ملاں سے فتویٰ حاصل کر کے اس فتویٰ کے مطابق اس کے درمیان فیصلہ کرے تو یہ بھی جائز ہے۔

۴۔ اگر فریقین نے، جنہوں کو حکم بنایا، پھر ان میں سے ایک حکم نے فیصلہ کر دیا تو یہ جائز نہیں، بلکہ جو فیصلہ ہو رہا ہے اس پر ان دونوں کا اتفاق ضروری ہے۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو تو فیصلہ جائز نہ ہوگا (۲)۔

۵۔ یہ طرح اگر فریقین کسی متعین شخص کو حکم بنائے پر اتفاق کر لیں تو وہ حکم کسی دوسرے شخص کو حکم نہیں بناسکتا، اس لئے کہ فریقین کسی دوسرے کے حکم ہونے پر راضی نہیں ہوتے ہیں۔ اگر ان میں سے کسی دوسرے کو حکم بنادیا، اور دوسرے نے فریقین کی رضامندی کے بغیر فیصلہ کر دیا، اور اپنے حکم نے اس فیصلہ کو جار مترادف دے، یا تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ ابتداً اس کا اجارت نہ مانجھ نہیں ہے، ورنہ اگر بھی مانجھ نہیں ہوگا، بلکہ فیصلہ کے بعد فریقین کا اجارت نہ مانجھ مری ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مناسب یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہو، جیسے

(۱) حاشیہ المجلد ۳ ص ۴۰۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸/۳

(۲) البحر الرائق ص ۴۶، المبدیہ اور اس کی شروح ص ۵۰۲، الفتاویٰ المبدیہ ص ۵۶۸، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱/۵، حاشیہ المجلد ۳ ص ۵۰۸، مفتی انکساج ص ۷۹، فتح البواب ص ۲۰۸

(۱) البحر الرائق ص ۴۹، فتح القدیر ص ۵۰۲، الفتاویٰ المبدیہ ص ۳۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱/۵

(۲) الفتاویٰ المبدیہ ص ۴۶۸، فتح القدیر ص ۵۰۲، البحر الرائق ص ۴۴، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸/۵

(۳) الموسط ص ۳۳، المدون ص ۳۵، مطالب ولی فی ص ۲۶، کشف الاستار ص ۳۰۳

تکلیف ۲۷-۳۱

۲۷- فیصلہ ہو جانے تک حکم بنائے جانے پر اتفاق کا باقی رہنا ضروری ہے، یونکہ فیصلہ ہونے سے قبل فریقین میں سے کوئی تکلیف سے رجوع کر لے تو تکلیف خود ہو جائے گی جس کا بیان فقہاء میں آتا ہے۔

اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ وہ میرے سامنے اتر کر کیا ہے، یا اس سلسلہ میں تیرے خلاف میرے سامنے جینہ قائم ہو گیا ہے، اس سے میں نے تیرے ذمہ یہ لازم کر دیا، یا یہ فیصلہ کر دیا، اس پر جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے اس نے اتر کر یا جینہ کا انکار کر دیا تو اس کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، فیصلہ نافذ ہوگا۔ اس لئے کہ حکم کی ولایت قائم ہو چکی ہے، اور اس حالت میں وہ قاضی کے مانند ہے۔

البتہ فریق اگر اسے معزول کر دے اور پھر یہ بات کہے، تو حکم کے قول یا فیصلہ کا اعتبار نہ ہوگا جیسے قاضی کے معزول ہو جانے کے بعد اس کے کہے ہوئے فیصلہ کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (۱)۔

۲۸- فیصلہ پر کوئی بنا مباحثہ تکلیف کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ انکار کے وقت حکم کا قول معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، اور اس کے لئے مجلس حکم میں ہی کوئی بنا ضروری ہے (۲)۔

فیصلہ کا طریقہ:

۲۹- کسی چیز کا طریقہ وہ کہلاتا ہے جو اس چیز تک پہنچانے، خواہ فیصلہ ہو یا کچھ اور (۳)۔

چنانچہ فیصلہ کا طریقہ وہ ہے جس کے ذریعہ حق و جواز و خصوصیت کا موضوع ہے، ثابت ہو۔

اس پر یہ توہینہ کے ذریعہ ہوتا ہے، یا اتر کر کے، یا حلف

(۱) فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۹، جامع الزمزم ۴/۲۳۲،

۱۱۵۷/۲۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۶۷۔

(۲) شرح السنن ۵/۵۰۳۔

(۳) کشاف القناع ۶/۳۲۳۔

اس نے سے ربر کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس میں حکم اور قاضی کا فیصلہ برابر ہے۔

چنانچہ اگر فیصلہ ہی بنایا، پر ہو تو وہ شریعت کے موافق و رحمت ہے، ورنہ باطل ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکم اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا۔ اور حکم کی تحریر قاضی کے نام یا قاضی کی تحریر حکم کے نام جاز نہیں، البتہ فریقین اس پر راضی ہوں، مابعدہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ اس کے جاز و نافذ ہونے کے قابل ہیں (۴)۔

تکلیف سے رجوع:

۳۰- چونکہ حکم بنانا جاز ہے، اس لئے اس سے رجوع کا حق بھی ہے، لیکن یہ حق ملایطاف میں ہے۔

۳۱- چنانچہ جنبہ اور مالکیہ میں سے جس کا مذہب یہ ہے کہ فیصلہ ہونے سے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تکلیف سے رجوع کرنے کا حق ہے، جس میں فریقین کا متعلق ہونا بھی ضروری نہیں۔

چنانچہ فریقین میں سے کسی نے رجوع کر دیا تو اس سے حکم معزول ہو جائے گا۔

لیکن فیصلہ ہو جانے کے بعد کسی کو تکلیف سے رجوع کرنے کا حکم کو معزول کرنے کا حق باقی نہیں رہتا، اور فیصلہ ہو جانے کے بعد فریقین میں سے کسی نے اگر رجوع کر دیا تو فیصلہ باطل نہیں ہوگا، اس لئے کہ فیصلہ کے وقت حکم کو ولایت شرعیہ حاصل تھی، جیسے کہ قاضی فیصلہ کر دے، پھر فیصلہ کے بعد بادشاہ اسے معزول کر دے (تو فیصلہ باطل نہیں ہوتا)۔

اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ اگر وہ شخصوں نے متعدد دعوے

(۱) البحر المحقق ۷/۲۵۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۰۳، فتح القدیر ۵/۵۰۲،

حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۱، المغنی ۱۰/۱۹۱۔

تَحْکِیْم ۳۲-۳۵

اس کے عدم بواز کا ہے اور فیصلہ ہو جانے کے بعد اس پر فریقین کا راضی ہونا شرط نہیں، جیسے کہ یہ شرط کاغذی کے فیصلہ میں نہیں ہے۔ ہر ایک قول یہ ہے کہ فریقین کی رضا مندی شرط ہے، اس سے کہ اس کی رضا اصل تحکیم میں معتبر ہے تو فیصلہ کے لازم ہونے میں بھی معتبر ہونی پسین قول اول ہی غلط ہے (۱)۔

۳۴- کتابہ کے ہر ایک فیصلہ شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے۔

اور فیصلہ شروع کرنے کے بعد اور پورا ہونے سے پہلے رجوع کرنے میں وقول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، یہ تک فیصلہ پورا ہونے سے پہلے ایسا ہی ہے جیسے شروع ہی نہ کیا ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے رجوع صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ فریقین میں سے کوئی حکم کی جانب سے اپنے خلاف کوئی بات دیکھے تو وہ رجوع کر لے گا اور تحکیم کا مقصد ہی باطل ہو جائے گا، پناہی کر فیصلہ ہو گیا تو وہ ماند ہوگا (۲)۔

حکم بنانے کا اثر:

۳۵- تحکیم کے اثر سے ہر اس پر مرتب ہونے والے نتائج ہیں۔

۱۔ یہ اثر حکم کے لازم اور اس کے مانند ہونے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ فیصلہ سے پہلے تحکیم کے ٹوٹنے کے امکان کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

میں فیصلہ کے لئے کسی کو حکم بنا دیا، ہر اس نے ان دعویوں میں سے بعض میں کسی ایک کے خلاف فیصلہ کر دیا، اس کے بعد جس کے خلاف فیصلہ ہوا اس نے اس حکم کو تسلیم کرنے سے رجوع کر دیا یا نہ کیا، فیصلہ تو نافذ رہے گا، البتہ باقی دعویوں میں حکم کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہوگا، ہر رجوع و فیصلہ روئے تو نافذ نہیں ہوگا۔

دوسرا حکم نے فریقین میں سے کسی سے کیا کہ تیرے خلاف جس حق کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کے صحیح ہونے پر میرے پاس حجت تمام ہو چکی ہے، تناستے ہی اس فریق نے حکم کو معزول کر دیا، پھر اس کے بعد حکم نے اس کے خلاف فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ اس پر مانند نہ ہوگا (۳)۔

۳۶- مالک کے نزدیک فیصلہ ہونے تک فریقین کی رضا کا باقی رہنا شرط نہیں ہے، بلکہ فریقین نے حکم کے پاس بینہ تمام کر دیا، پھر کسی فریق کا ادوہ ہو کر فیصلہ سے پہلے ہی تحکیم سے رجوع کر لے تو بھی حکم پر فیصلہ سنا متعین ہوگا، ہر اس کا فیصلہ حار ہوگا۔

دوسرا صلح کہتے ہیں کہ حکم کے سامنے خصومت شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو رجوع کر لے کا حق ہے، ہر اثر خصومت شروع کر دی تو اثر تک اس پر تمام رہنا ان کے لئے لازم متعین ہے۔

اس لہذا نشان کہتے ہیں کہ خصومت شروع کرے سے پہلے بھی فریقین میں سے کسی کو رجوع کا حق نہیں ہے (۴)۔

۳۳- مافیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے سے پہلے رجوع جائز ہے، اگرچہ بینہ قائم ہو جانے کے بعد ہو۔ یہی اصل مذہب ہے، ایک قول

(۱) روحہ الطالبین ۱۱/۲۲۲، مفتی کماج ۴/۹۷، نہیہ الکماج ۱۸/۲۳۳

(۲) الکافی ۳/۳۶۳، مفتی ۱۰/۱۹۰، مطالبہ اولیٰ مفتی ۱۶/۴۷، کشف

الکماج ۱۸/۳۰۳

۱۔ بحر الرائق ۷/۲۶۱، فتح القدیر ۵/۵۰۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، تجرۃ

۱۴۵۴ م ۳۳

۲۔ تجرۃ ۱۴۵۴ م ۳۳

ول: فیصلہ کا تروم اور اس کا نفاذ:

۳۶- جب حکم اپنا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ دونوں ججوں نے ملے فریق کے لئے لازم ہو جائے گا۔ اس کا نفاذ فریقین کی رضا پر متوقف نہیں رہے گا، فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اس صورت میں حکم کا فیصلہ قاضی کے فیصلہ کے مانند ہوگا۔

حکم کے لئے اپنے فیصلہ سے رجوع کرنا جائز نہیں، اگر اس نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا "دوسرے کے حق میں فیصلہ کر لیا تو اس کا فیصلہ صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ پہلے فیصلہ سے تحکیم مکمل ہو چکی ہے، لہذا دوسرے فیصلہ باطل ہوگا (۱)۔

۳۷- البتہ حکم کا جو فیصلہ لازم ہے، دوسرے فریقین کے حق میں ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے حق میں لازم نہیں ہے، یہ نکتہ فریقین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ حکم ان کے مابین نزاع و خصومت میں فیصلہ کرے گا اور جب اتفاق کر لیا تو حکم کو ولایت شرعیہ حاصل ہے، لہذا یہ فیصلہ فریقین کے حق سے متعلق ہوگا اور فریقین میں سے کسی کو اپنے علاوہ دوسروں پر کوئی ولایت حاصل نہیں، اس لئے حکم کے فیصلہ کا کوئی اثر فریقین کے علاوہ دوسروں پر نہیں پڑے گا (۲)۔

۳۸- اس اصول کے مطابق اگر فریقین نے کسی کوئی کے عیب کے سلسلہ میں حکم بنایا اور حکم نے جج "پس سرے کا فیصلہ کرنا یا ذرائع کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس جج کو اپنے بائع کو "پس سرے" ملا یہ کہ بائع اصل "ربا" ثانی و ثانیہ رجب ہی سے حکم بنائے پر راضی ہو جائیں، تو یہ صورت میں بائع ثانیہ کوئی دل کو بھی جج "پس سرے" ہے۔

ان طرح اگر کسی نے دوسرے آدمی پر ایک ہزار روپے کا دعویٰ کیا، اور اس میں ان کے درمیان نزاع ہوئی، پھر مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص جو غائب ہے وہ اس شخص کی جانب سے میرے لئے ایک ہزار روپے کا ٹھیل بنایا تھا، اور اب وہ اس سالہ میں اپنے مابین کسی کو حکم بنایا، حالانکہ ٹھیل غائب ہے، دوسری طرف ہر کفالت پر بیٹے کام کر دیا، "حکم نے اس میں اپنا مال اور کفالت کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ قرض "پس سرے" لینے والے دونوں کے حق میں درست ہوگا لیکن کفالت کے تعلق "ٹھیل کے خلاف فیصلہ صحیح نہ ہوگا۔

اگر ٹھیل موجود ہو، اور موقوف (جس کی کفالت کی گئی ہے) غائب ہو، تو قرض "پس سرے" والا اور ٹھیل دونوں راضی ہو جائیں، "حکم مذکور بالا فیصلہ کر دے تو فیصلہ جائز ہوگا، لیکن صرف ٹھیل کے حق میں ماند ہوگا، موقوف کے حق میں ماند نہ ہوگا (۳)۔

اس اصل سے صرف ایک مسئلہ مستثنیٰ ہے جس کی صراحت حنفیہ نے کی ہے، "وہ یہ کہ اگر دھڑکیوں میں سے ایک اور اس کے قرض خواہ نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، دوسرا مشترک میں سے کچھ مال شریک کے ذمہ لازم کر دیا تو یہ فیصلہ ماند ہوگا، اور غائب شریک تک جائے گا، اس لئے کہ اس کا فیصلہ شریک غائب کے حق میں صحیح کے درجہ میں ہے "صحیح تا جرم کارٹ طریقہ ہے تو دونوں شریکوں میں سے ہر ایک صحیح اور اس تیر پر راضی ہے جو صحیح ہی کے درجہ کی ہو (۴)۔

باقاؤں میں یہ کہے کہ تاہم ان کے درمیان یہ عرف ہے کہ اس میں اگر ایک شریک کسی کو حکم بنانا ہے تو کوئی تمام شریکوں سے حکم بنا دیتے ہیں، اسی لئے فیصلہ اس تمام شریکوں کے حق میں ماند ہوگا۔

(۱) المحرر المرقی ۲/۵۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۱۔

(۲) المحرر المرقی ۲/۵۷۷، المسماح ۳/۵۹۳، المسماح ۳/۵۹۹، النہایۃ ۳/۵۹۹، کتاب النکاح ۳/۵۹۹، کتاب النکاح ۳/۵۹۹، کتاب النکاح ۳/۵۹۹۔

(۱) فتح القدیر ۵/۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۳، المحرر المرقی ۲/۵۷۷۔

(۲) المحرر المرقی ۲/۵۷۷، الدر المختار ۵/۲۹۹۔

تکلیف ۳۹-۴۰

دوم: فیصلہ توڑنا:

۳۹- بعض مرتبہ فریقین فیصلہ پر راضی ہو کر سے مانڈ کر لیتے ہیں اور کبھی کوئی فریق کسی مصیحت کے پیش نظر وراثت میں اس فیصلہ کے خلاف چل رہا ہے۔

ثانیہ: حسابہ کے نزدیک تاقی کے یہاں حکم کے فیصلہ کو پیش کیا جائے تو وہ اس فیصلہ کو نہیں توڑے گا البتہ اگر ایسی چیزیں ہوں جن کی وجہ سے دوسرے تاقیوں کے بھی فیصلے ٹوٹ جاتے ہیں تو وہ حکم کا فیصلہ بھی توڑے گا (۱)۔

مغنیہ کے نزدیک حکم کا فیصلہ جب تاقی کے سامنے جائے تو وہ اس میں غور کرے گا۔ اگر وہ فیصلہ اپنے مذہب کے موافق ہو تو اسے ہی اختیار کر کے اس کو مانڈ کرے گا۔ اس لئے کہ اسے توڑ کر دوبارہ فیصلہ کرنا حاصل ہے۔

اس نفاذ کا نام یہ ہوگا کہ اگر یہ فیصلہ ہی ایت تاقی کے یہاں پیش کیا گیا جس کی رائے اس کے برخلاف ہو تو اسے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اس کو مانڈ کر دینا ایسا ہی ہے جیسے یہ فیصلہ ابتداء ہی سے کیا ہو۔ اگر وہ فیصلہ اس تاقی کے مذہب کے خلاف ہو تو وہ سے باطل کرے گا۔ یہ لازم کر دے گا کہ اس کے مطابق عمل نہ کیا جائے، اگرچہ وہ امر متحبہ کے درمیان مختلف فیہ ہو، لیکن فیصلہ باطل کرنا لازم نہیں، بلکہ جائز ہے، اگر تاقی چاہے تو باطل کرے، اور اگر چاہے تو سے مانڈ کرے (۲)۔

(۱) رد المحتار ج ۲ ص ۲۳، منی المحتاج ج ۳ ص ۳۷، امسی ج ۱ ص ۱۹۰، مطالب ولی ج ۱ ص ۱۶۱، کتاب النکاح ج ۳ ص ۳۰۳۔

(۲) البحر الرائق ج ۲ ص ۴۷، حاشیہ الدرر ج ۳ ص ۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۱، کارنی کی سورجہ دیجارت سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے اگر حکم نے کسی مجتہد پر مسئلہ میں بعد کی اور اس بعد کو تاقی کے یہاں پیش کیا گیا اور اس تاقی کی رائے حکم کی رائے کے خلاف ہو تو اس تاقی کے لئے اس حکم کے فیصلہ کو منسوخ کر دینا جائز ہے (یرواح المحتاج ج ۳ ص ۳۲)۔

۴۰- یہ ضروری ہے کہ تاقی کی اجازت حکم کے فیصلہ کے بعد ہو۔

اس شرط کی رو سے فریقین نے کسی کو حکم بتایا اور اس کے فیصلہ کرنے سے پہلے تاقی نے اس کے فیصلہ کی اجازت دے دی، پھر اس نے اس تاقی کی رائے کے خلاف فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ تاقی نے اس فیصلہ کی اجازت دی ہے جو معدوم ہے۔

دوسری چیز کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی اجازت دے دینا باطل ہے تو ایسا ہو یا جیسے تاقی نے اجازت دی ہی نہ ہو۔

تیسری چیز کہ یہ جو اب اس صورت میں تو صحیح ہے جب تاقی کے لئے کسی امر کے کو نامہ بنانے کی اجازت نہ ہو، اور اگر تاقی کے لئے دوسرے کو نامہ بنانے کی اجازت ہو تو اس کی اجازت جائز و درست ہو جائے گی اور اس صورت میں اس کی اجازت کو یہ سمجھا جائے گا کہ اس تاقی نے اس حکم کو فریقین کے درمیان فیصلہ کے لئے نامہ بنایا، لہذا اس کے بعد تاقی کے لئے اس کے فیصلہ کو باطل کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

دراگر فریقین نے کسی کو حکم بتایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر فریقین نے کسی دوسرے کو حکم بتایا، اس نے دوسرے فیصلہ کر دیا پھر دونوں فیصلے تاقی کے یہاں پیش کئے گئے تو وہ اس فیصلہ کو مانڈ کرے گا جو اس کی رائے کے موافق ہو۔

یہ پوری تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک تاقی حکم کے فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا، خواہ تاقی فی رائے کے موافق ہو یا مخالف الا یہ کہ اس کا کیا ہو فیصلہ صریح و واضح ہو حکم ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اس بنی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

(۱) البحر الرائق ج ۲ ص ۴۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۱، رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۰، الا لاس

تَحْکِیم ۴۱، تحلل ۱

حکم کا معزول ہونا:

۴۱- ورنہ ذیل سبب میں سے کسی بھی سبب کے پائے جانے سے حکم معزول ہو جاتا ہے:

الف- معزول نہ رہا: فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے ایک کے حکم کو معزول کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگر قاضی نے حکم کے ساتھ اتفاق کر لیا ہو تو فریقین کو، سے معزول کرنے کا حق نہ رہے گا، اس سے کہ اس صورت میں قاضی نے، سے اپنا مابینا کیا ہے۔

ب- فیصد ہونے سے پہلے تحکیم کا متعین وقت ختم ہو جائے۔

ج- حکم تحکیم کا اہل ہی نہ رہے۔

د- فیصد مکمل ہو جائے۔

تحلل

تعریف:

۱- تحلل حلی سے ثلاثی مزید کا مصدر ہے۔

» رفقہ میں "حلی" کے پہلی معنی کسی چیز کو کھولنے، رُکرو کھولنے کے ہیں، اور ثانی فعل کے، ریہ صحت و عمل ہے جس سے حرمت ختم ہو جائے، » ریہ مفعول مجمل کے تاذ سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اگر حرام سے حلال ہونا ہو تو اس کے سے شریعت کے متعین کردہ طریقہ سے حلت ہوگی، اور شریعت (قسم) سے ناں ہونا ہو تو اس کام کو پورا کر دینے یا اس کی شرط کے مطابق کنہ روایہ سے ہوگا، اور مار سے حلال ہونا ہو تو سلام کے ریہ ہوگا، جس کی تفسیر "نہ ز" کے باب میں ہے۔

شرعاً بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (ک)

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

احرام سے حلال ہونا:

اس سے "احرام" سے نکلتا ہے۔

جو نہ نحریم پر حرام ہیں ان کے حلال ہونے کی رہنمائی ہیں:



(۱) لسان العرب، المصباح المہر، المصباح، المعرب فی ترتیب العربی، دارہ
"سطح"، بدائع الصنائع ۲/ ۷۷، حاشیہ الدہلی ۳/ ۶۸، معنی لاس
قدامہ ۸/ ۶۸۳۔

عہد امیر ۱۵۶۲ء، مہذب النکاح ۱/ ۱۱۳، النکاح و نکاح ۱/ ۱۱۳، تہذیب
۱۵۶۲ء، مہذب النکاح ۱/ ۱۱۳، النکاح و نکاح ۱/ ۱۱۳، تہذیب

تحلل ۲

غ۔ تحلل صغر، جسے تحلل، اول بھی کہتے ہیں:

۲۔ ثانیہ، درحسابہ کے نزدیک تحلل اول تین امور میں سے دو کو پورا کرینے سے ہوتا ہے، وہ دو تین امور جہرہ عقبہ کی رمی بخروج، اور طلق یا تقصیر ہیں۔ اس تحلل سے لئے ہوئے کپڑے پہنا اور، تمام اشیاء حلال ہو جاتی ہیں، مدت عورتیں باجماعت ممنون رہتی ہیں۔ اور بعض کے نزدیک خوشبو اور مالکیہ کے نزدیک شکار بھی ممنون رہتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر رمی جمار طلق یا تقصیر سے ہو جاتا ہے، اور ان امور کو انجام دینے کے بعد محرم کے لئے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں، والدہ عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

درمغیبہ کی بعض کتابوں میں خوشبو اور شکار کا جو استثناء ہے وہ ضعیف ہے۔

نیز متمتع اور قارن اگر قربانی پر قادر ہوں تو ان پر واجب ہے کہ رمی اور حلق کے درمیان قربانی کریں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک ان افعال حج میں ترتیب واجب ہے (۲)۔

اس اختلاف کا مدار حضرت عائشہ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كنت اطلب النبي ﷺ قبل ان يحرم، ويوم النحر قبل ان يطوف بالبيت يطيب فيه مسك" (۳) (میں نبی ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی آپ ﷺ کے حرام باندھنے سے پہلے، اور یوم نحر میں بیت اللہ کے طواف سے پہلے اور اس خوشبو میں مشک ہوتی تھی)۔

(۱) الدر المنثور ۵/۵۳۳ نہایہ المحتاج ۲/۲۹۹، روح المعانی ۳/۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶،

تحلل ۳-۴

ب۔ تحلل کبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے:

۳۔ یہ وہ تحلل ہے جس سے بغیر کسی استثناء کے وہ تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں جو حیات احرام میں حرام تھیں اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وہ وقت جس میں تحلل کبر کے افعال صحیح ہوتے ہیں، وہ یوم نحر میں طواف فجر سے شروع ہوتا ہے اور ان کے نزدیک یہ فعل طواف افاضہ سے حاصل ہو جاتا ہے البتہ باتفاق حنفیہ مالکیہ طلاق یا تقصیر شرط ہے۔ مگر طواف افاضہ کرے اور طلاق نہ کرے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حلق کرانے تک وہ حلال نہ ہوگا۔

مالکیہ مزید کہتے ہیں کہ طواف سے پہلے سعی بھی ضروری ہے، سعی کرنے سے پہلے وہ حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ حلال ہونے میں سعی کو کوئی دخل نہیں ہے، اس سے کہ وہ مستقم واجب ہے۔ مگر تحلل کبر کے وقت کی تہ مالکیہ و حنفیہ میں سے ہر دو کے نزدیک حلال ہونے کے اپنے طریقہ کے متعارف طواف ہی ہے۔ وہ وقت نہیں ہوتا ہے (۱)۔

ثانیہ، درمناہد کے نزدیک تحلل کبر کا وقت جس تاریخ کی نصف شب سے شروع ہو جاتا ہے، اور ان دونوں کے نزدیک تحلل کبر تحلل کے مذکورہ افعال کو مکمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے، اور یہ افعال تین ہیں اس قول کی رو سے کہ طلاق افعال حج میں سے ہے، اور ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ طلاق افعال حج میں داخل نہیں، اس قول کے خلاف سے افعال تحلل دو ہیں: اگر تحلل کبر طواف یا طلاق یا سعی پر موقوف ہے تو ثانیہ و درمناہد کے نزدیک تحلل کبر کا آخری وقت وہ ہوگا جس سے وہ حلال ہو جائے۔

۴۔ رمی کا وقت یا مثریق کے آخری دن کے غروب شمس کے

ساتھ وقت ہے۔ چنانچہ سب تحلل رمی پر موقوف ہو، مگر یا مثریق تم ہو جانے تک بھی رمی نہ کرے تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا۔ درمناہد کے نزدیک سب صرف وقت کے فوت ہونے ہی سے وہ حلال ہو جائے گا، اگرچہ اس کے بدلہ اس پر نذریہ لازم ہوگا۔ ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ لیکن اس کے نزدیک سب تو یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہو جانے کے بعد تحلل کا حکم کنافہ ادا کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا، لہذا وہ حلال نہیں ہوگا جب تک کہ کنافہ ادا نہ کرے (۱)۔

تحلل کبر تین افعال کو مکمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے جو یہ ہیں: جمرہ عقبہ کی رمی، حلق اور طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو، طواف افاضہ پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اور طواف افاضہ سے وہ تمام چیزیں باجماع حلال ہو جاتی ہیں جو حیات احرام میں حرام تھیں (۲)۔

عمرہ کے احرام سے حلال ہونا:

۴۔ جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عمرہ میں محرم ادا کی عمرہ کے بعد صرف ایک ہی مرتبہ میں حلال ہو جاتا ہے اور اس کے لئے وہ تمام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں جو حیات احرام میں حرام تھیں، نہ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حلت طلاق یا تقصیر سے حاصل ہوتی ہے۔ جس کی تفصیل اصطلاح "عمرہ" میں ہے (۳)۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۱/۸۷۲، ۱/۸۷۳، نہایۃ المحتاج ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، شرح المحتاج مع حاشیہ کلیۃ فی ۱۲۰، ۱۱۹/۲ طبع معظی مجلس مصر، معنی لاس قدامہ ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۲۲ طبع مکتبۃ الریاض المدینہ، مطالب اول ۱/۱۱۱ ۳۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ماہذیراجع۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ لدون علی شرح الر مال ۱/۸۳۳، ۸۳۴، روحیۃ المائین ۳/۱۰۲، مطالب اولی ۱/۱۱۱، ۱/۱۱۲، معنی

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۱۸۳ طبع دار الفکر، حاشیہ الدسولی علی المشرح الکبیر ۲/۱۸۳، ۱۸۴ طبع عیسیٰ الخلیفی مصر، حاشیہ القدوی ۲/۷۹، ۷۸ طبع دار المعرف

تَحْلِل ۵، تحلی

یہین (قسم) سے حلال ہوتا:

۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہین منعقدہ جو کسی کام کے کرنے یا کسی کام سے رکنے کو لازم کرتی ہے وہ اس عمل سے تم ہو جاتی ہے جس سے آدمی حادث ہو جاتا ہے، اور اس سے مراد جس بات پر قسم کھائی گئی ہے اس کے خلاف کرنا ہے یعنی اس کام کو نہ کرنا یا حائل جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہو یا اس کام کو چھوڑنا یا حائل جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہو، اور جس کام کے کرنے کی قسم کھائی ہو اس میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کام کا کرنا ممکن نہ رہے تو قسم کھانے والا حادث ہو جاتا ہے اور یہ مطلقاً نہ کرنے کی قسم میں ہوتا ہے، جیسے کوئی قسم کھائے کہ تم اس رہتی کو نہ دو، یا اسے دو رکھ دو گے، اور اسے کوئی نہ دے گا، یا جس وقت اس کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی وہ وقت ہی مکمل حائل اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب متعین زمانہ میں کوئی کام نہ کرے کی قسم کھائی ہو، جیسے کوئی کہے: اللہ کی قسم میں آج یہ کام نہ کر رہا ہوں گا، تو اگر وہ دن نہ نہر جائے مر وہ یہ کام نہ کرے تو حوالی حادث ہو جائے گا۔ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان میں نہ لگنے کا کفارہ کی چار صورتیں ہیں جن کا بیان قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: "لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِالنُّوَافِلِ أَيْمَانُكُمْ وَلَكِنْ بِأَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ" (۱) الْإِيمَانَ لِكُفَّارَتِهِ أَعْصَمَ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كُفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ" (۱)

(اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مہمزد نہیں کرتا یہین نہ قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سوال کا کفارہ دس مسکینوں کو، اوسط درجے کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو یا کرتے ہو

= لائن قدیمہ ۳۹۲/۳

(۱) سورہ مائدہ ۸۹

یا نہیں پڑھنا یا غلام آزاد کرنا، یہین جس کو اتنا مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین ایسے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف ادا نہ کر سکو۔

جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا حادث ہو جائے تو اول اللہ کر تین تین دن میں اسے اختیار ہے یعنی روزہ رکھنے کی وقت جاری ہوگا جب وہ تین دنوں سے عذر ہو کر اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ"۔

اس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" میں ہے۔

اور قسم میں تحلل اس سے استثناء کرنا ہے جیسے کہ دے: انشاء اللہ (اللہ نے چاہا)، "راستہ کا متصل ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" اور "طلاق" میں ہے۔

تحلی

دیکھئے "حلیہ"۔

(۱) جامع الصحاح ۳/۵۹۵، اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھئے
"الایمان"، تفسیر القرطبی ۶/۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱

تکلیف

دیکھئے: ”صف“۔

تخلیق

تعریف:

۱۔ تخلیق کا ایسا لغوی معنی گھمانا اور کسی چیز کو حلقہ کی طرح بنانا ہے (۱)۔
 نیز تخلیق کے معنی: بال کا بننے کے بھی آتے ہیں کہا جاتا ہے:
 خلق راسہ بحلقہ حلقا و تحلافا یعنی اس نے اپنے بال موڑ لے،
 بیسے بنا جاتا ہے: حلقہ و احتلقہ (۲) بمعنی موڑنا، اسی سے
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مخلقیں رء و سکم“ (۳) (پس سروں کو
 موڑ آتے ہوئے) اور حدیث شریف میں ہے: ”اللہم اغفر
 للمخلقیں“ (۴) (اے اللہ مخلقیں کی مغفرت فرما)، اور تخلیق
 تسمیر سے مختلف ہے، جس کا معنی تینوں سے بال کا کچھ حصہ کاٹنا ہے، اور
 صف سے بھی مختلف ہے جس کا معنی جز سے بول کھڑنا ہے، اور یہ لفظ
 اصطلاح فقہاء میں مذکورہ دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

تخلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا:

۲۔ تخلیق کے معنی: مار میں تشہد کے اندر حلقہ بنانے کے ہیں، خواہ



(۱) لسان العرب مادة ”خلق“۔

(۲) ترتیب القاموس الجید۔

(۳) سورۃ فتح ۲۷۔

(۴) حدیث ۳۱۱۱ اللہم اغفر للمخلقیں، ”کی روایت بخاری“ (صحیح ۵۶۱۳)

طبع استغنی (اور مسلم ۵۴۲۴ طبع النسخ) نے کی ہے۔

تخلیق ۳

محرم کے بدن سے متعلق ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْضُوا رءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمِيسَاكًا مِّنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ فَغُلِيَّةً مِّنْ صِبَاغٍ أَوْ صَدَقَةً أَوْ مَسْكًا" (۱) (اور جب تک کہ قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے یا آپ بیمار ہو، یا کوئی ایذا ہو، یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا خیمہ سے یا دھواغ سے نہ یہ دے دے)۔ چنانچہ محرم کے لئے اپنے بالوں کی کسی ایسی چیز محرم کے سر کے بال کا ثنا ممنوع ہے، اور چند بالوں کا خیمہ سے یا دھواغ سے کاٹنا بھی ممنوع ہے، اگر محرم نے اپنے اہرام کے درمیان اپنے بال کاٹے تو اس پر مذکورہ نص کی وجہ سے نذر لازم ہوگا)۔

اور اہرام سے نکلنے کے لئے حلق کو اپنا تقصیر سے افضل ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ، فَالْوَأُ وَالْمَقْصُرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ" قال: اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ فَالْوَأُ وَالْمَقْصُرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قال: وَالْمَقْصُرِينَ" (۲) (اے اللہ طلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے عرض کیا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ طلق کرنے والوں پر رحم فرما، صبیح پڑنے پھر کہا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، آپ ﷺ نے فرمایا: اور قصر کرنے والوں پر)۔

رسول اللہ ﷺ نے طلق کرنے والوں کے لئے تیس مرتبہ اور قصر کرنے والوں کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حج و عمرہ میں طلق تقصیر سے افضل ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب صرف عمرہ کا احرام باندھا جائے، تمتع کا روزہ نہ ہو، اور اگر

تعدہ ولی میں تشہد ہو یا تعدہ اخیرہ میں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر و بیسہ (چوٹ کی دو انگلیوں کے ساتھ) کو بند کرے، اور انگوٹھے کو درمیانی انگلی کے ساتھ، دائیں ہاتھ کے حلقہ بنالے، و رشادت کی انگلی سے اشارہ کرے (اور یہ وہ انگلی ہے جو انگوٹھے کے حد ہوتی ہے) اور یہ اشارہ اللہ کہتے وقت رشادت کی انگلی اٹھا کر کیا جائے، مناجات کا مذہب مانع ہے، اور قول، "وہ حسیب کا ایک قول یہی ہے، فقہاء نے اسے کوئی جہاں ہے اور مذکورہ طریقہ پر حلقہ بنانا سنت ہے" (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ نمازی تشہد میں اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر و بیسہ اور بیسہ کا حلقہ بنا کر اپنی دائیں رت پر رکھ لے، رت کے دائرہ میں کوئی گونہ کے پچھلے ہاتھ پر اس طرح رکھ لے کہ ہر دو کی شکل بن جائے، و رشادت کی انگلی اور انگوٹھے کو پھینک لے، اور انگوٹھے کے پناہ کو بیچ کی انگلی پر اس طرح پھینک لے کہ بیس کے عدد کی شکل بن جائے، چنانچہ اس صورت میں پوری بیس تیس کے عدد کی ہو جائے گی، اکثر مالکیہ کا یہ قول ہے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پورے تشہد میں رشادت کی انگلی کو درمیانی طریقہ پر، میں دو میں حرکت دیتا رہے (۲)۔ مالکیہ اس صورت کو تخلیق کا نام نہیں دیتے ہیں۔

اس کی تفصیل اصحاح "تشہد" میں ہے۔

تخلیق بمعنی بال صاف کرنا:

۳۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ طلق ان ممنوع اشیاء میں سے ہے جو

(۱) کتب الفقہاء ۲۹۲، طبع مکتبۃ مصر المدینہ، نمائندہ اشاعت ۵۰۱، ۵۰۲، طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح اشعراج ۱۳۳، طبع مصطفیٰ انجمن، حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۸، ۵۰۹، طبع مصطفیٰ انجمن۔

(۲) حاشیہ الدرر علیٰ الشرح الکبیر ۲۵۱، ۲۵۰، طبع عیسیٰ انجمن۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی تخریج بخیر نمبر ۱ میں گذر چکی۔

تحلیل

تمتّع کرے، ورمرد سے حال ہونے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے
تفسیر افضل ہے تاکہ حج کے احرام سے حال ہونے کے لئے پورے
طور پر حلق ہو سکے^(۱)۔

تحلیل

تعریف:

۱۔ لغت میں تحلیل تحریم کی ضد ہے، اصل فعل "حلّ" ہے جو ہنر و
ارشد، حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: أحلّته۔ اس
سے اللہ تعالیٰ کا زمان ہے: "وَأَحْلَلُ اللَّهُ السَّيِّئَ"^(۱) (اللہ نے شیئ کو
حلال کیا ہے)۔ اس سے مباح قرار دیا ہے اور اس کے کرنے ورنہ
کرنے کا اختیار دے دیا ہے، اس سے اسم فاعل محل اور محلل آتا
ہے^(۲)۔

شریعت میں تحلیل اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ فلاں فعل حلال ہے۔
ان سب کہتے ہیں کہ مالک نے کہا کہ لوگوں کے فتوے یہ ہیں
ہیں کہ وہ کہنے لگیں کہ یہ حلال ہے، یہ حرام ہے۔ بلکہ یوں نہیں کہ
فلاں، فلاں کام سے بچو، میں یہ کام میں رہتا۔ قرطبی کہتے ہیں کہ اس
کا مطلب یہ ہوا کہ کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات
کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی چیز کے حلال یا حرام ہونے کو
بیان فرمایا ہو تو کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس چیز کے حلال یا حرام
ہونے کی بات کہے، اس کی ہر امت کرے^(۳)۔

پھر مزید فرمایا کہ بسا اوقات محدث کے پاس کسی چیز کے حرام
ہونے کی دلیل قوی ہوتی ہے، ایسی صورت میں وہ اس چیز کو حرام کہہ سکتا

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ مردوں کے لئے تفسیر بھی کافی ہے اور
عورتوں کے لئے حال ہونے کا طریقہ تفسیر ہی ہے، بنی علیہ السلام سے
منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ليس على النساء حلق
إنما عليهن التقصير"^(۲) (عورتوں کے لئے حلق نہیں ہے، ان
کے لئے تفسیر ہی ہے)۔ اور حج میں سر کا حلق کرنا بالاتفاق حج کے
عمل میں سے ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو حلق یا تقصیر فی حسبہ واجب
ہے، ورنہ سر پر بال نہ ہوں، جیسے گنجا، ورنہ شخص جس کے سر میں رخم
ہوں تو صفیہ ہر مالدیہ کے سر، یک اس کے لئے اپنے سر پر استہ وچھیرا
واجب ہے اور شافعیہ وناجیہ کے سر، یک استہ وچھیرا واجب ہے^(۳)۔
عنق سے قارٹ ہو کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور یہ دعاء پڑھئے:
"اللهم هذه ما عصى بيذك، فاحمل لي بكل شعرة نودا
يوم القيامة، واغفر لي ذنبي يا واسع المغفرة"^(۴) (اے
اللہ میری پیٹائی تیرے قبضہ میں ہے، قیامت کے روز مجھے ہر بال
کے بدل نور عطا فرما، اور اے بہت ریا و متغیر کرے، اے میری
مغفرت فرما)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح "احرام" اور "حلق" ہے۔

(۱) کشاف القناع ۳۸۸، الدرر ۲/۲۶۲۔

(۲) حدیث: "ليس على النساء حلق وإنما عليهن التقصير" کی
روایت ابوداؤد ۵۰۳/۲ طبع عزت عید دہلی کے ہے وراہن حجرے
المنہج ۲/۲۶۱، طبع شریک المباحثہ (میں اسے حسن کہا ہے۔

(۳) تفسیر القرطبی ۲/۲۸۱، ۲۸۲ طبع دوم برائے المطابع ۳۰۴ طبع اول مصر،
حاوید الدرر علی المشرع الکبیر ۲/۵۶۳ طبع معتمدی لکھنؤ، نہایت المحتاج
۲۹۹/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) نہایت المحتاج ۳۹۷، المجموع ۸/۲۱۵۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) المصباح لمیر بارہ "حلّ"۔

(۳) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۱۶ دارالکتاب۔

تحلیل ۲-۳

يَصْرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْقَهُونَ“ (۱) اور پٹی زبانون کے جھوٹ بنالینے سے یہ مت کہہ دیا کرو کہ کذاب چیز حلال ہے اور کذاب حرام جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تصدیق گاہے گے بے شک بولو کہ اللہ پر جھوٹی باتیں لگاتے ہیں، وگلا ح نہیں پڑتے۔

قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا:

۴- قرض میں تحلیل سے مراد مقرض کو قرض سے نکالنا ہے، اور تحلیل مظلوم سے چھٹکارا طلب کرنے کو کہتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلُومَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضٍ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ“ (۲) (جس نے اپنے بھائی کی عزت یا کسی دوسری چیز پر ظلم یا ہتھیار کو چاہئے کہ آج ہی اس سے معاف کرالے قبل اس کے کہ نہ کوئی دینار ہو اور نہ ہی کوئی درہم)۔

اور تحلیل کبھی کسی چیز کے عوض میں ہوتی ہے اور کبھی بغیر عوض کے۔

عوض میں ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلا کوئی عورت بے شوہر سے طلع کرنا چاہے تو وہ اسے کچھ مال دے تاکہ وہ اس کے ساتھ طلع منظرہ کر لے۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَاهُمْ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ، فَإِنْ حَقِمَا أَلَّا يَقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْعَلُوا“ (۳) (اور تمہارے لئے جائز نہیں کہ جو

ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ چھوڑ دینے کے ساتھ اس میں بھی سود حرام ہے۔
۵- قنات تحلیل بول کر ظلم کو معاف کرنا، یا جانا ہے، اور کسی تحلیل ہونے والی عورت کو جس کو تمین طار، میں وہی چاچکی ہوں طارق دینے والے کے سے حال کرنا، ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

باحث:

۲- لغت میں باحث حلال کرنے کو کہتے ہیں۔ اور اصل اصول کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے اس خطاب کو کہتے ہیں جو مکلفین کے انصاف سے اس طرح متعلق ہو کہ نہیں اس کے لئے نہ رے میں اختیار ہو (۱)۔ اور اس پر اس کے بدلہ میں کوئی چیز واجب نہ ہو۔

اور فقہاء کے نزدیک اجازت کے حد میں نہ رے والے کی مشیت کے مطابق کام کرنے کی اجازت دینا باحث ہے (۲)۔

کبھی لفظ باحث کا استعمال ظر (ممانعت) کے مقابلہ میں ہوتا ہے، اس صورت میں لفظ باحث فرض، واجب اور مندوب سب کو شامل ہوگا (۳)۔ باحث میں اختیار ہوتا ہے، ہر عادت تو یہ شرعا باحث سے عام ہے، دیکھئے: ”باحث“۔

حرام کو حلال کرنا:

۳- اس سے مراد حرام کو حلال بنا دینا ہے، جیسے سود کو حلال کرنا، یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء و کذب ہے، اللہ تعالیٰ کے فرمان مقدس میں اس پر وعید ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبْنَا لَكُمْ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ فَتُصَرُّوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، إِنَّ الَّذِينَ

(۱) سورہ نحل، ۱۱۶، القرطبی، ۱۰، ۱۱۶۔

(۲) حدیث: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلُومَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضٍ“ کی روایت

بخاری (التحجۃ ۱۰۱/۵ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ، ۲۲۹۔

(۱) مسلم اشعوت اور اس کی شرح، ۱۱۲۔

(۲) تعریضات اخرجانی۔

(۳) تمییز الحقائق، ۱۰۶۔

تحلیل ۵-۷

نکاح محلل:

۶- فتاویٰ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو یکساں دور میں طلاق دے
دے تو اس کے لئے جائز ہے کہ عدت کے قدر اسے لوٹا لے۔

اگر طلاق بائنہ غیر مغلطہ ہو تو تین سے کم یعنی یک یا دو طلاق
مالک نہیں رہے گا حتیٰ کہ اگر نو نکاح کے بغیر اس سے واپس کرنا جائز
نہیں ہوگا، البتہ اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا بغیر اس کے کہ وہ
عورت کسی دوسرے شوہر سے شادی کرے، اس لئے کہ تین سے کم
طلاق کے نتیجہ میں خود دوبارہ عی کیوں نہ ہو استتعا کی طہیت ختم
ہو جاتی ہے لیکن محل کی حلت ختم نہیں ہوتی ہے۔

اگر ان اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے تو تین طلاقوں کا اصل حکم
یہ ہے کہ بیوی سے فائدہ اٹھانے کی طہیت بھی ختم ہو جاتی ہے، اور محل کی
حلت بھی باقی نہیں رہتی جتنی کہ اس عورت سے نکاح کرنا اس کے لئے
جائز نہیں رہتا قبل اس کے کہ دوسرے شوہر کے ساتھ اس عورت کی شادی
ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ
بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (۱) (پھر اگر کوئی اپنی عورت کو طلاق
دے دے تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ رہے گی یہاں
تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے)، جو اس فرمان باری کے بعد
ہے: "الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ" (طلاق تو دو ہی بار کی ہے)۔

یہ حرمت ختم ہونے اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہونے کے
لئے بھی کچھ شرطیں:

الف- نکاح:

۷- حلال ہونے کی پہلی شرط نکاح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا

ماں تم نہیں دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لو، ماں بجز اس
صورت کے کہ جب ہمیشہ ہو۔ اللہ کے صابطوں کو وہاں تمام نہ رکھ
سکیں گے، سو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم اللہ کے صابطوں کو قائم نہ رکھ
سکو گے تو دونوں پر اس مال کے باب میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو عورت
معاوضہ میں دے دے۔

دوسرے مقامات تحصیل بغیر عوض کے ہوتی ہے جس کی اصل
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَمَّا النِّسَاءُ فَلَا تَحِلُّ لِهِنَّ
طَهْرٌ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ يَتْلُوهُنَّ مِنْهُنَّ قُرْآنًا" (۲) (تم
بیویوں کو اس کے مہر خوش دلی سے دے، یا اگر وہ عین اور بد خوش دلی
سے تمہارے سے اس میں کوئی نہ چھوڑ دین تو تم اسے مزید اور
خوشگو رتیجہ کر رکھو)۔

یہ امت اس پر ولایت کرتی ہے کہ عورت کے لئے مہر کر دینا
جائز ہے اور حالیکہ وہ شوہر پر قرض ہے (۳)۔

زندہ و مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے
معاف کرنا:

۵- جس نے اپنے مسلمان بھائی کے حق میں کوئی خطا کی، اس پر
واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ کی توبہ کرے، علماء کہتے ہیں کہ
توبہ کے سے کچھ شرطیں ہیں، مثلاً توبہ کرے، مالاں شخص کے حق سے
بری ہو جائے جس پر اس سے ظلم کیا ہے، اگر وہ مال ہو تو اسے واپس
کر دے، اگر نہ ہو تو کف وغیرہ ہو تو اسے اس پر قدرت دے دے
کہ وہ بدلہ لے لے، یا پھر اس سے معاف کرالے، اور اگر غیبت لی
ہو تو اسے اس سے معاف کرائے (۴)۔ کہیں: "توبہ"

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۹

(۲) البقرہ ۲۲۹

(۳) مداح العائیں ۱

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۹

تخلیل ۸-۹

ح فرج میں ہٹی:

۹- جبہور کے غیب کے مطابق صحت نکاح کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ اگر شوہر نے اس کے ساتھ فرج میں ہٹی کی ہو، لہذا اگر اس نے فرج کے علاوہ میں یا دہ میں اس سے ہٹی کر لی تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔ اس لئے کہ بنی علیہ السلام نے صحت کو اس وقتوں کے عسلیہ (مزد) پہنچنے پر مطلق کیا ہے، چنانچہ آپ علیہ السلام نے رقام قرطبی کی بیوی سے فرمایا: "تربیدیں ک تو رجعی لی رفاعہ" لا حتی تدلفی عسلیہ ویدوق عسلیہک" (۱) (یا تو رقام کے (نکاح میں) لوٹنا پڑتی ہے؟ میں یہاں تک کہ تو اس کا مزد چکھ لے اور وہ تیرا مزد چکھ لے)۔

۱۰- یہ چیز فرج میں ہٹی کئے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ لیکن حضرت حمید بن اسد کہتے ہیں کہ وہ (پہلے شوہر کے لئے) صرف عقد نکاح ہی سے حلال ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ قرآن کریم کی آیت میں وارد لفظ نکاح کو جماع کے بجائے عقد پر محمول کرتے ہیں، اور عام علماء نے اس آیت کو جماع پر محمول کیا ہے، نیز وہی کا اولیٰ درجہ یہ ہے کہ حنفیہ فرج کے اندر داخل ہو جائے، کیونکہ وہی کے اہام ہی سے تعلق ہیں، اور اس میں بھی آلہ کا منتشر ہونا شرط ہے، کیونکہ حکم مزد پہنچنے سے تعلق ہے، جو بغیر منتشر کے تصور نہیں۔

حضرت حسن بصری کے علاوہ کسی فقیہ نے اس کی شرط میں لکھا ہے، حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ وہ بغیر ہٹی اور ہزال کے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

۱۱- اگر ہٹی غیر مباح وقت جیسے حیض یا عاں میں ہو جائے تو اس ہٹی سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

(۱) حدیث: "لو یطعن أن ترجعی لی رفاعہ؟ لا، حتی..." کی روایت بخاری (تاریخ ۲۳۹/۵ طبع استنبی) اور مسلم (۱۰۵۱/۳ طبع آلوسی) کے کی ہے۔

فرما ہے: "حتى سکن دوجا غیرہ" (جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا) اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں تین شرطیں دینے والے شوہر کے حق میں عورت کی حلت کی نئی فرمائی، ورنہ کی حد دوسرے شوہر کے ساتھ شادی مقرر فرمائی اور جس حکم کی کوئی حد مقرر ہو اس حد کے وجود سے پہلے وہ حکم ہم نہیں ہوتا، لہذا اگر دوسرے شخص سے شادی کرنے سے پہلے مدت ہم نہیں ہوئی لہذا اس سے قبل وہ سابق شوہر کے لئے لازماً حلال نہیں ہوگی۔

اسی سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر کسی نے معاہدہ ۱۵ سے زما کر لیا یا شہ کے طور پر ہٹی کر لی تو وہ اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ ان صورتوں میں نکاح نہیں پایا گیا (۱)۔

ب- صحت نکاح:

۸- پہلے شوہر کے حق میں عورت کے حلال ہونے کے لئے نکاح بائی میں شرط ہے کہ وہ نکاح صحیح ہو، لہذا اگر نکاح فاسد ہو، تو باطل ہو۔ صحبت بھی ہو جائے تب بھی وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح فاسد حقیقت میں نکاح ہی نہیں ہے، اور نکاح جب مطلق بولا جائے تو اس سے حقیقی نکاح مراد ہوتا ہے۔

اگر نکاح بائی کا فاسد ہو، مختلف فیہ ہو، اس میں دخول صحبت ہو جائے تو، لوگ اس نکاح کے فاسد ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکورہ دلیل کی وجہ سے وہ شوہر اس کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

(۱) اہل بیت سیر ۱۸۹، ۱۸۷، فتح القدیر ۸/۳، ابن ماجہ ۵۳۷/۲ طبع بولاق اور اس کے بعد کے صفحات، بیرونی الجہد ۲/۴۳، ۹۵، القوانین الفہرہ ۲/۳۱، مدار المرید للکتاب، تفسیر القرطبی ۳/۳۹، ۱۵۳، مفتی المساجد ۳/۳۸۳، ۱۸۳، ۲۹۳، اسی ۱/۶، ۳۸، ۳۸، ۲۷۱، ۲۷۵، ۲۷۵۔

(۲) ماہد مرجع۔

تحلیل ۱۰

امام مالک، ربیعہ اور ابن القاسم کے نزدیک اس کی وجہ سے
وہ حامل نہ ہوگی^(۱)۔

حالات کی شرط کے ساتھ نکاح:

۱۰۔ اگر کوئی شخص مطلقہ عیال سے نکاح کرے اور عقد نکاح
میں سرایہ یا شرط لگائے کہ وہ اس کو اس کے پہلے شوہر کے لئے عیال
نہ کرے گا تو یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مکروہ
تحریمی ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے: "لن
رسول الله يستبيح المحلل والمحلل له"^(۲) (رسول اللہ
ﷺ نے حاملہ نہ کرنے والے اور جس کے سے حاملہ نہ کیا جائے وہوں
پر نعت فرمائی ہے)۔

دوسری حدیث ہے: "الا أخبركم بالنہی المستعار؟ قالوا
بلى يا رسول الله قال هو المحلل لمن الله المحلل له"^(۳)
(یا میں تمہیں مانگے ہوئے سائل کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہ نے
کہا: یوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حاملہ
نہ کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے عیال کرنے والے پر نعت
فرمائی ہے)۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم (جس چیز سے رکاوٹ ہے) کے بعد پر ولایت
کرتی ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، ثوری اور اسی کہتے ہیں کہ وہی سے
عورت حامل ہو جاتی ہے، خواہ وہی غیر مباح ہفتہ ہی میں ہو جیسے جنس
یا ناس، ورنہ وہی رے والا عیال و بائع ہو۔ یا قریب المثلث پہ
ہو یا مجنوں ہو، کیونکہ بچہ و مجنوں کی وہی سے بھی احکام نکاح جیسے
اور حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں جیسے عیال و بائع کی وہی سے
ہوتے ہیں۔

حنابلہ اس میں جمہور کے ساتھ ہیں کہ عورت مجنون کی وہی سے
حامل ہو جائے گی جس طرح عیال کی وہی سے حامل ہو جاتی ہے۔
اسی طرح تنی کم عمر بچی ہو جس سے جماع کیا جاسکتا ہو، اگر اس
کا شوہر اسے تین طلاقیں دے دے اور دوسرے شوہر نے اس سے
دخول کر لیا تو وہ پہلے شوہر کے لئے حامل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس
کی وہی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر و حرمت اسی طرح متعلق ہوتے
ہیں، جیسے بالغ کی وہی سے متعلق ہوتے ہیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہی کا حامل (مباح) ہونا شرط
ہے، کیونکہ غیر مباح وہی اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے حرام ہے، اس لئے
اس سے صحت حاصل نہ ہوگی، جیسے مرتد عورت سے وہی کرنا۔
اس بنیہ پر اگر مہر شامہ اس سے رد ہو، حج یا عیال یا اعکاف
کی حالت میں وہی نہ لے تو وہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لئے حامل نہ
ہوگی۔

مالکیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جماع نہ کرے والا بائع ہو،
وہ حاملہ کے رکھنے کی شرط ہے کہ وہ بارہ سال کا ہو، اس لئے کہ جو بائع
نہ ہو یا بارہ سال سے کم کا ہو اس کے لئے جماع ممانع نہیں۔
اور ربیعہ ذی عورت تو اس کے متعلق جمہور متباہ، یہ کہتے ہیں کہ
اگر اس کا ذی شوہر اس سے وہی نہ کر لے تو اس کی وجہ سے وہ پہلے
شوہر کے سے حامل ہو جائے گی، کیونکہ نہ وہی شوہر ہے۔

(۱) ماہدہ مراجع۔
(۲) حدیث ۳۴۳۱ رسول اللہ ﷺ المحلل۔ "کی روایت ترمذی
(۲۱۹۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور ابن ماجہ (۳۰۳۳ طبع شرکت
المطبعون) میں ہے کہ ابن مسعود نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔
(۳) حدیث ۳۴۳۱ أخبركم بالنہی المستعار؟ هو المحلل۔ "کی
روایت ابن ماجہ (۲۱۳۱ طبع النسخ) اور حاکم (۱۹۹۲ طبع دار الفکر)
احسان نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ عورت ہی اس کی
موقوفہ کی ہے۔

تحلیل ۱۱-۱۳

ہوگا۔ لیکن اس سے مقصد حاصل نہ ہوگا۔

حالات کے ارادہ سے شادی کرنا:

۱۱- خبیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد میں شرط گائے بغیر، حالات کے ارادہ سے شادی کرنا صحیح ہے البتہ ثانیہ کے نزدیک یہ جو ازراہیت کے ساتھ ہے، اور اگر شوہر کس سے ہٹی کرے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس سے کہ معاہدات میں بھروسہ کا اعتبار نہیں ہے، لہذا عقد صحیح ہوگا، اس سے کہ محنت عقد کی تمام شرطیں موجود ہیں اور وہ پہلے شوہر کے سے حلال ہو جائے گی، چنانچہ نکاح منکوحہ دونوں توثیق یا ایہ شرط فاسدہ کی طرف نیت نہیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حالات کے ارادہ سے نکاح باطل ہے اگرچہ عقد میں حالات کی شرط نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ عقد سے پہلے عائدین مذکورہ اشیا میں سے کسی چیز پر اتفاق کر لیں، اور پھر اسی ارادہ کے مطابق نکاح کر لیں، اس نکاح سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، فقہاء کے کاغذ ”سد ذرائع“ پر عمل کرتے ہوئے اور اس حدیث پر بھی عمل کرتے ہوئے: ”لعن اللہ المحلل والمحلل لہ“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے حلال کرنے والے اور حلال کرانے والے پر لعنت کی ہے)۔

دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاق کا ختم ہونا:

۱۲- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر پہلے شوہر نے طلاق دی ہو تو وہ شوہر نہیں ختم ہو رہتا ہے، لیکن شرط طلاق میں سے کم (۱) ساتھ فقہاء مراجع۔

(۲) حدیث رسول اللہ ﷺ المحلل۔ ”کی تخریج فقہاء مراجع میں گذر چکی ہے۔“

جمہور (مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ، رحنیہ میں سے امام ابو یوسف)

نے سابقہ دونوں حدیثوں کے پیش نظر اس نکاح کے فاسد ہونے کی صراحت فرمائی ہے، اور اس لئے بھی کہ جو نکاح حالات کی شرط کے ساتھ ہو وہ نکاح موقت کے معنی میں ہے، اور توثیق کی شرط نکاح کو فاسد کر دیتی ہے، اور جب تک نکاح فاسد ہو اس کے ذریعہ مطاقہ نکاح اپنے سابق شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس کی تائید حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے: ”اللہ کی قسم میرے پاس جس کی حالت کرنے والے یا حلال کرانے والے کو لایا جائے تو میں ان دونوں کو رجم کروں گا۔“

امام ابو حنیفہ اور امام حنبلہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہے۔ اور اگر وہ شوہر طلاق دے دے اور اس عورت کی عدت گزار جائے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ فعل پہلے شوہر، دوسرے شوہر، دونوں کے لئے مکروہ ہے اس لئے کہ نکاح کا عموم جو زکا تقاضا کرتا ہے، شوہر اس میں حلال کی شرط ہو یا نہ ہو، تو اس شرط کے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”حَتَّىٰ تَكْبِیْهُ زَوْجَانَا غَيْرَہ“ میں داخل ہوگا، لہذا اس نکاح کے وجود سے حرمت ختم ہو جائے گی، لیکن اس شرط کے ساتھ نکاح مکروہ و غیر دہ ہے، اس سے کہ یہ شرط مقاصد نکاح یعنی سکون، تولد، تناسل اور پاکدہی کے منافی ہے، کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے بقاء اور امام پر موقوف ہوتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ دوسرے نکاح صحیح ہے، لیکن اس سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح دائمی عقد کا نام ہے اور حلال کی شرط اس چیز کو صدی غیب کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حلال کی غرض کے لئے موشیہ کیا ہے، لہذا شرط باطل ہو جائے گی اور نکاح صحیح

تخلیہ ۱-۳

تخلیہ

ہوں تو انہیں دوسرا شوہر حتم کر دیتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً تیسری طلاق سے قبل دوسرے شوہر سے نکاح کرے، پھر اس سے مطاقہ ہو جائے، پھر اس کے بعد اپنے پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے (توپا شوہر کتنی طلاق کا مالک ہوگا؟)۔

اس میں جمہور (مام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام محمد بن حنفیہ) کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو حتم نہیں کرتا، اس سے کہ طلاق کو حتم کرنا اثر بیعت میں تین کے ساتھ مخصوص ہے، اس سے تین سے کم کو حتم نہیں کرے گا۔

مام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو بھی حتم کر دیتا ہے، کیونکہ جب وہ تین کو حتم کرتا ہے تو تین سے کم کو تو ہر جہہ ولی حتم کر دے گا، نصرت ابن عمر، نصرت ابن عباس، معاذ اور یحییٰ بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔

تعریف:
۱- لغت میں تخلیہ عورت کو زیور پہنانے یا اس کے پہننے کے سے زیور لیے کو کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے: فعلت المرأة: یعنی اس نے زیور پہنا یا زیور حاصل کیا۔ اور حلیتھا تشدید کے ساتھ یعنی میں نے اسے زیور پہنایا یا اس کے پہننے کے لئے زیور حاصل کیا (۲)۔
تخلیہ شریعی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

ترتیب:

۲- ترتیبیں ریخت سے مشتق ہے، ولفظ ریخت تمام چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جن سے ریخت حاصل کی جائے (۲)۔

لہذا ترتیب تخلیہ سے عام ہے، اس لئے کہ وہ زیور کے علاوہ اشیاء کو بھی شامل ہے جیسے سرمہ لگانا، بالوں میں کنگھی کرنا اور خضاب لگانا۔

شرعی حکم:

۳- تخلیہ (آرائشی) کا حکم حالات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔



(۱) المصباح المفید مادة "علا"۔

(۲) لسان العرب، المصباح المفید، معجم المصباح مادة "رتب"۔

تخلیہ ۳-۵

ہے، اور کبھی حرام کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

اسراف: میانہ روی کی حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، جو کبھی حلال سے حرام تک تجاوز کرنے سے ہوتا ہے، اور کبھی شرع کرنے میں حد سے تجاوز کے رعبہ ہوتا ہے۔

اس سے آئی اللہ تعالیٰ کی عید کا مستحق ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الْمُبْتَغِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ" (۱) (بے شک فضولیات میں اڑاؤینے والے شیطانوں کے بیٹے ہیں)، چنانچہ اسراف (یا قتی، تجاوز) اور اقرار (کی وکیل) دونوں مذموم ہیں، اور میانہ روی (یا سادہ) ہے (۲) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامٌ" (۳) (اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو یہ فضول نہ چھی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان ان کا خرچ اعتدال میں رہتا ہے)۔

سوگ والی عورت کی زیب و زینت:

۵- سوگ: مٹی عورت اس کو کہتے ہیں جو اپنے شوہر کے انتقال کے بعد مدت ۴۰ نقات میں زینت و آرائش اور خوشبو چھوڑ دے، اور اس عورت کا ان چیزوں کو چھوڑ دینا حد (سوگ) کہلاتا ہے (۴)۔

اسطلاح فقہاء میں اس عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ مخصوص احوال میں مخصوص مدت تک اپنے شوہر کی جدائی کے غم میں زینت و ان تمام چیزوں کو چھوڑ دے جو زینت کے معنی میں ہیں، خواہ یہ جدائی لا سلائی، نہایت کمال علی شرح المصباح ۲/۲۶۲، کتاب القناع عن غرض القناع ۱/۲۸۶، ۲۸۵ طبع مصر ۱۳۵۵ھ۔

(۱) سورۃ اسراء ۲۷۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/۲۱۳ طبع المکتبۃ العربیہ۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۵۔

(۴) لسان العرب، المصباح المیر، ج ۱، المصباح ۱/۲۷۲ "حدوث"۔

کبھی تخلیہ و جب ہو جاتا ہے جیسے متر چھپا (۱) اور شوہر کے مطابہ پر بیوی کا اس کے لئے زینت اختیار کرنا (۲)۔

کبھی آرائش مستحب ہوتی ہے جیسے مرد کا جمعہ و عیدین، لوگوں کے مجموعوں و ریلوے، مناسبات کے لئے آرائش ہو (۳) اور مرد اور عورت کا رویہ سرخ خضاب گھانا، جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے (۴)۔ کبھی یہ آرائش مکروہ ہو جاتی ہے جیسے خضبہ کے، ایک مردوں کے سے مصطربہ عورتوں سے رنگا ہو کپڑا پہننا (۵) یا مرد کا قمیص یا پیروں پر خضاب گھانا اس سے کہ اس میں عورتوں کی شائبہت ہے (۶)۔

کبھی یہ آرائش حرام ہوتی ہے جیسے مردوں کے لئے عورتوں کے مانند، اور عورتوں کے لئے مردوں کی طرح زیب و زینت اختیار کرنا، اور جیسے مردوں کے لئے سونا پہننا (۷)۔

آرائش میں اسراف:

۴- مہج یا مستحب آرائش میں اگر اسراف ہو تو وہ منوع ہو جاتی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۳، الاختیار شرح المختار ۵/۵۵۵، المہذب فی فقہ الوہاب، المصباح ۱/۷۱، انش لا بن قدامہ ۱/۵۷۷، ۵۷۹، طبع المباحث المصنف، بشرح الکبیر ۱/۱۱۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۴/۶۵۲، ۳/۵۱۸۸، ۲/۵۷۳، روایت طائیف ۵/۲۳۳، المہذب فی فقہ الوہاب، المصباح ۲/۶۸، ۶۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۵۶، ۵۵۷، فتح القدیر ۴/۵۰۴، روایت طائیف ۲/۶۵۲، ۱/۵۷۷، جامع الترمذی شرح المسیح ۲/۶۸، المصباح المیر مع جامع الدسوقی ۱/۳۸۱، ۳۸۲، جوہر لا کلیل ۱/۹۶، ۱۰۳، القناع فی فقہ الوہاب، ابن حنبل ۱/۹۷، ۲۰۰، کتاب القناع عن متن القناع ۲/۵۱۲، ۵۱۳، طبع مصر المصنف، الجامع احکام القرآن للقرطبی ۷/۹۵، ۹۷، انش لا بن قدامہ ۴/۳۷۰، طبع المباحث المصنف۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۸۱، ۳۸۲۔

(۵) ماہد مرجع۔

(۶) ابن ماجہ ۵/۲۷۷۔

(۷) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، روایت طائیف ۲/۲۷۳، المکتب

تخلیہ ۷-۷

عورتوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، اور اس پر اس مقصد سے زیب و زینت اختیار کرنا بھی حرام ہے کہ سر یا ہاتھ یا رانہ کی بھیاری سے لوگ اسے پیغام نکالیں، اس لیے کہ اس سے حضور کریم ﷺ کا ارشاد ہے جس کی روایت مسانی اور ابو داؤد نے کی ہے: "ولا تبس المعصمر من الثياب ولا الحلبي" (دعورت معصر سے رنگے ہوئے کپڑے اور زیور نہ پہنے)۔

احرام میں زیب و زینت:

۷- یہ زیب و زینت اختیار کرنا اس شخص کی طرف سے ہوگا جو حج کا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا ان دونوں کا ارادہ عملی طور پر احرام باندھ چکا ہو۔ دو عورت جو احرام میں ہوں گے لئے سونے اور زیورات سے آراستہ ہوا مباح ہے، خواہ کنگن پہنے یا دیگر کوئی زیور، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ النساء في احرامهن عن القفادين والنقاب، وما من الورس والعمران من الثياب، وليبسن بعد ذلك ما احببن من اللوان الثياب، من معصمر نوخر لو حلبي" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے احرام کی حالت میں عورتوں کو دستانوں، نقاب، اور ان کپڑوں سے منع فرمایا ہے جو وہیں (خاص قسم کی گھاس) اور زعفران سے رنگے ہوئے ہوں، اس کے علاوہ جس رنگ کے کپڑے پسند ہوں چمکنے والے، خواہ معصر سے رنگے ہوئے ہوں یا ریشمی ہوں یا زیورات میں سے ہوں)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۶۷، شرح الکبیر مع جامعہ الدوسقی ج ۲، ۱۷۸، ۱۷۹، نہایہ المحتاج فی شرح المسباح ج ۱، ۳۱۷، ۳۱۸، الفی لاسن قدس سرہ ۱۶۹، طبع لبنان۔

(۲) مطالب اولیٰ الفی ج ۲، ۵۳۔

حدیث صحیحی رسول اللہ ﷺ النساء فی احرامہن - "روایت بخاری (بخاری ج ۲، ۵۲، طبع استنبول) نے کی ہے۔

موت کے سبب ہو، اور اس مسئلہ میں اتفاق ہے، یا طاقی باسن کے سبب ہو، اور یہ شخص کا مذہب ہے، اور احناف کے آپس میں اختلاف کے ساتھ (۱)۔

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ سوگ والی عورت کے لئے کسی طرح بھی سونے کا استعمال حرام ہے، لہذا جب اسے اپنے شوہر کے انتقال کا پتہ چلے تو اس پر لازم ہے کہ سونا اتار دے، خواہ سونا کنگن ہوں یا ہار، ہند ہوں یا انگلی، یہی حکم جوہر کے زیورات کا ہے۔ اور سونے چاندی کے علاوہ ماتمی کے دانت وغیرہ کی وہ چیزیں جو آرائشی کے لئے استعمال کی جاتی ہیں، وہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں (۲)۔

بعض فقہاء نے چاندی کے زیورات کو حارم کہا ہے۔ بین قتال مرد ہے، اس لئے کہ سوگ والی عورت کو زیور پہننے سے منع کرنے میں حضور ﷺ کا قول مبارک عام ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "ولا الحلبي" (۳) (اور نہ زیور پہنے)۔ نیز اس لئے کہ چاندی سے بھی زینت حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس عورت کے لئے چاندی اور اس کا زیور زیب تن کرنا سونے کی طرح حرام ہے۔ امام غزالی نے صرف چاندی کی انگلی کو مباح قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کی حالت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۱۶۷، ۱۶۸، مواہب اللیل شرح مختصر طیل للخطاب ج ۲، ۱۵۳، نہایہ المحتاج فی شرح المسباح للعلی طبع ۱۳۲، ۱۳۰، طبع مصر ۱۳۵، الفی لاسن قدس سرہ ۱۶۸، ۱۶۹، طبع المنار ج ۲، ۳۳، حاشیہ سعدی علی شرح فتح القدیر ج ۲، ۱۹، فتح القدیر ج ۲، ۱۶۲، الشرح الکبیر مع جامعہ الدوسقی ج ۲، ۱۷۸، طبع لبنان، بحر دینی فقہا جلد ۲، ۱۰۷، ۱۰۸۔

(۲) الجہود شرح المہذب ج ۲، ۱۹، ۲۰، الفی لاسن قدس سرہ ج ۲، ۱۵۳، فتح القدیر ج ۲، ۱۶۲، الفی لاسن قدس سرہ ج ۲، ۱۷۸، طبع المنار، بحر دینی فقہا جلد ۲، ۱۰۷، ۱۰۸۔

(۳) حدیث صحیحی "ولا الحلبي" کی روایت ابو داؤد (۲/۴۷۷) طبع عزت عید (۲/۴۷۷) نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "ولا تبس المعصمر من لباب ولا المحشقة ولا الحلبي"۔ اور ابن حبان (۲/۳۲۲) اور ابن ماجہ (۲/۳۲۲) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

تخلیہ ۸

ہں قد امہ کہتے ہیں کہ پاریب اور اس جیسے، یہ زیورات
مثلاً کنگن و بازو بند کے ساتھ میں خرقی کے کام کا ظہر یہ ہے کہ ان کا
پہننا جائز نہیں۔ امام احمد کہتے ہیں کہ احرام واپی عورت اور وہ عورت
جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو خوشبو «رضعت چھوڑ» یں، ان کے
علاوہ کی انہیں اجازت ہے، عشاء سے مروی ہے کہ وہ احرام واپی
عورت کے لئے ریشم اور زیور کو مکروہ قرار دیتے تھے اور اسے شری
اور ابو ثور نے بھی مکروہ کہا ہے۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ احرام کی
حالت میں عورت کے لئے انگوٹھی اور باپی پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں
ہے، الحدیث کنگن بازو بند اور پاریب کا پہننا مکروہ ہے۔ امام احمد بن
حنبل کا ظہر مذکور یہ ہے کہ اس کی رخصت ہے۔ اور یحییٰ دھرت
ابن عمر، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور اصحاب رائے کا قول ہے،
امام احمد نے حنبل کی روایت میں کہا کہ احرام واپی عورت زیور اور
کپڑے پہن سکتی ہے۔ «رمایح کی روایت سے کہا کہ دھرت ابن عمر
کے گھر کی عورتیں اور ان کی بیٹیاں حالت احرام میں زیور اور
«صبر سے رنگے ہوئے» (۱) کپڑے پہنتی تھیں اور حضرت عبداللہ
اس پر کوئی تکیہ نہیں کرتے تھے، یہ امام احمد نے منا ملک میں حضرت
عائشہ سے روایت کیا ہے، «وہ فرماتی ہیں کہ عورت احرام کی
حالت کے علاوہ میں جو جام یا پٹیر ریشم کے کپڑے اور زیورات پہنتی
ہے وہ حالت احرام میں بھی پہن سکتی ہے۔» «رم بنے حضرت ابن عمر
کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ وہ فرماتے ہوئے
منہ: «وَلْتَلْبِسْ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ أَلْوَانِ الثِّيَابِ مِنَ
مَعْصُورٍ أَوْ خَرٍّ أَوْ حَلْبِيٍّ» (اس کے بعد عورت کو چاہے کہ جس
رنگ کے کپڑے پہندے ہیں پسے رنگ کے یوں یا ریشمی یا ریورے)،
اس انداز کہتے ہیں کہ بغیر کسی دلیل کے عورت کو اس سے روٹا جائز
نہیں، امام احمد و خرقی سے جو منع فرمایا ہے اس ممانعت کو ثابت

پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں زینت ہے۔
حنفی، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چاندی کی انگوٹھی پہننا مرد
و عورت دونوں کے لئے جائز ہے، مالکیہ کے نزدیک مرد کے سے
جائز نہیں ہے اور پہننے پر فدیہ لازم ہو گا «تہ عورت کے سے جائز
ہے» (۱)۔

۸- حالت احرام میں بدن پر خوشبو لگانا بھی «رنگی میں داخل ہے،
اور خوشبو اگرچہ احرام کی حالت میں مسوٹ ہے، لیکن احرام کے سے تیار
ہو تے وقت خوشبو لگانا جمود کے ایک مسنون ہے، مالکیہ کے ایک
خوشبو لگانا احرام باہر حنا مکروہ «بغیر خوشبو کے مندوب ہے۔
احرام باندھنے سے قبل احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا مسور
کے ایک منوٹ ہے» اور شافعیہ نے اپنے قول معتد میں اس کو جائز
قرار دیا ہے۔

اور احرام باہر جسنے کے بعد خوشبو یا مسکی کسی امری چیز سے
آرائشی منوٹ ہے (۲) اور حالت احرام میں عورت کے ریور پہننے
میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس میں کوئی قدر نہ ہو، دیکھئے:
«احرام»۔

(۱) المسک المصنوع، ۸۳، المشرح الکبیر، ۵۵، ۲، مجموع، ۲۶۰، نہیہ الکناج
۳۹۲، مطالب ولی امی، ۲، ۳۵۳، المغنی، ۳۳۰، طبع المدینہ۔
(۲) المہذب فی فقہ الامام الشافعی، ۲۱۶، ۲۱۱، امی لابن قدامہ، ۳۱۰، طبع
المیاض المصنوع، تجرید البصار، ۲۲۱، ۲۲۲، رد المحتار علی الدر المختار، ۲، ۶۴، ۶۳،
المشرح الکبیر، ۵۹، ۶۱، ۶۲، مدار السبل فی شرح الحدیث، ۲، ۴، طبع
الکتب الاسلامی، شرح اللباب، ۱، ۸۰۔

شرعی حکم:

۲- اپنے سوانح کے لحاظ سے تحمل کا حکم بتاتا ہے چنانچہ شہادت میں تحمل فرض کفایہ ہے۔ اور قتل خطی قتل شدہ عہد کی دیت میں عاقلہ پر واجب ہے۔

تحمل

۱۔ تحمل شہادت:

۳- مالک، مشافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حدود کے علاوہ مثلاً نکاح اور تہنکاح کی تمام قسموں میں تحمل شہادت فرض کفایہ ہے، اور اس فرضیت کی وجہ یہ ہے کہ شہادت کی ضرورت پیش آتی ہے، یہ اس لئے کہ نکاح کا اعتقاد اسی شہادت پر موقوف ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِلَّا مَا دُعُوا" (۱) (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)، آیت میں ان لوگوں کو شہادت دینے والے مجازاً مستقبل کے اعتبار سے کہا گیا ہے، اگر اتنی تعداد میں لوگ گواہ بن گئے جو شہادت میں شرط ہے تو باقی لوگوں سے امداد کی ساقط ہو جائے گی، ورنہ سب گناہگار ہوں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ لوگ بہت سے ہوں، اور اگر صرف تین ہی لوگ ہوں جتنے شہادت کے لئے شرط ہیں تو تحمل شہادت نہیں پڑھائی ہے (۲)۔

گواہ بننے سے ریز کرنا:

۴- کسی مکلف آدمی کو نکاح یا قرض وغیرہ میں کو دہنے کے سے کہا جائے تو اس پر کو دینا لازم ہے۔ نیز اگر اس کے پاس شہادت ہو، اور اسے شہادت دینے کے لئے کہا جائے تو اس پر شہادت دینا لازم ہے، پھر اگر آدمی بھی گواہ بننے یا کوئی دینے کا فریضہ انجام دے ویں تو

تعریف:

۱- لغت میں تحمل مصدر ہے تحمل الشيء کا جس کے معنی کوئی چیز اٹھانے کے ہیں، بین یہ لفظ محنت و مشقت کے ساتھ اٹھانے ہی کے معنی میں بولا جاتا ہے، وجہ حمل اس مرد کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے (۱)۔

روایت میں ہے: "لَا تَحْمِلُ الْمَسَالَةَ إِلَّا ثَلَاثُ مِنْهَا" وجہ تحمل حمالة عن قوم (سوالی کر صرف تین طرح کے آدمیوں کے لئے جائز ہے، ان میں سے ایک وہ ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے)۔

اور جس سلسلہ میں آدمی سے شہادت طلب کی جاتی ہے سے تحمل نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ شہادت امانت کا عمل ہے، جس کے بھارے میں تکلیف و مشقت کی نہ دہرت پیش آتی ہے (۲)۔

صراح شریعت میں تحمل ہی ایسی چیز کو اپنے اختیار سے اپنے لئے لازم کرنا ہے جو دہر ہی اور پر واجب ہوئی ہو یا دہر بیعت فی طرف سے اس پر لازم کر دیا گیا ہو (۳)۔

(۱) لسان العرب مادة "حمل"۔

(۲) تحفہ النکاح ج ۸ ص ۸۰

(۳) الاصاب ج ۲ ص ۲۳ تصرف کے ساتھ۔

(۱) سورۃ بقرہ ص ۲۸۲۔

(۲) المغنی ج ۲ ص ۱۲۲ تحفہ النکاح ج ۸ ص ۸۰ ص ۸۱ ج ۱ ص ۱۹۰۔

گوئی پر گوی دینا:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اموال، مرد و عورتوں سے مال منسوب ہو، نکاح، عتق و فسخ، طلاق، رخصت، ولادت، عورتوں کے عیوب، حدود کے مل و اللہ تعالیٰ کے حقوق جیسے زکوٰۃ، مساجد کا وقف اور عمومی و قاف میں کوئی پر کو دینا جائز ہے (۱)۔

تقصاص و حد قذف میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ قصاص و حد قذف میں کو دینا جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ آدمی کا حق ہے، ورنہ مزاحمت پر بھی ہے اگر کوئی اس کا قتل کرنے کے بعد رجوع کر لے تو بھی یہ حق ساقط نہیں ہوتا، اور اس کو چھپنا پسندیدہ اور اچھا نہیں ہے، لہذا یہ حق اموال کے مشابہ ہوا۔

حنفیہ و حنبلیہ کے یہاں قصاص اور حد قذف میں دوسرے کی کوئی پر کو دینا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ دونوں ہمسائی میں جو شہادت سے قسم ہو جاتی ہیں، اور وہ ساقط کرنے پر معنی ہوتی ہیں، لہذا یہ حدود کے مشابہ ہوتے ہیں (۲)۔

کوئی پر کو دینے کے لئے پکڑنا، طہ ہیں جن کے لئے اصطلاح ”شہادت“ کہی جاتی ہے۔

دوم - جنایت کرنے والے کی طرف سے مائلہ کا قتل خطا و شبہ عمدہ کی دیت دینا۔

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قتل خطا کی دیت عائلہ پر واجب ہے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ دیت اولاد کس پر واجب ہے۔ جمہور

کا مذہب اور شافعیہ کا اصح و مستند قول یہ ہے کہ قتل خطا کی دیت اولاد جنایت کرنے والے پر لازم ہے پھر ان کی طرف سے عائلہ اسے برداشت کرتے ہیں اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ دیت اولاد ہی عائلہ پر واجب ہوتی ہے (۱)۔

امیر ملا شام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک قتل شبہ عمدہ کی دیت کا بھی یہی حکم ہے، اور امام مالک قتل شبہ عمدہ کے مالکیہ قائل ہی نہیں (۲)۔ امیر ملا شہ عمدہ میں عائلہ پر واجب دیت کے سلسلہ میں اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ نے عائلہ پر دیت کا فیصلہ فرمایا ہے، چنانچہ متفق علیہ حدیث ہے (۳): ”ان امراتھن القتلت، فحملت احداھما الاخری بحجر فقتلتھا وما فی بطنها،“ ”فقصى البی“ ”ن دية حیبتها عترة عبد أو أمة،“ ”وقصى بلبية العترة علی عاقبتھا“ (۴) (عورتوں میں ہنگام ہوا، اور ایک نے دوسرے کو پتھر مار کر اسے اور اس کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالا، تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس عائلہ کی دیت ایک غلام یا ایک باندی ہے، اور فیصلہ فرمایا کہ مقتولہ عورت کی دیت قتل کرنے والی عورت کے عائلہ پر ہے)۔

اس واقعہ میں اس قاتل شبہ عمدہ تھا، تو قتل خطا میں اس کا ثبوت بہ رجبہ اولیٰ ہے۔

۸- دیت کے برداشت کرنے میں عائلہ کی جہت ترتیب کے لئے اصطلاح ”عائلہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۳۶۹/۸ طبع مکتبۃ دارالحدیث، القاویہ ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵/۷، ۵۵۶/۷، ۵۵۷/۸، ۵۵۸/۹، ۵۵۹/۱۰، ۵۶۰/۱۱، ۵۶۱/۱۲، ۵۶۲/۱۳، ۵۶۳/۱۴، ۵۶۴/۱۵، ۵۶۵/۱۶، ۵۶۶/۱۷، ۵۶۷/۱۸، ۵۶۸/۱۹، ۵۶۹/۲۰، ۵۷۰/۲۱، ۵۷۱/۲۲، ۵۷۲/۲۳، ۵۷۳/۲۴، ۵۷۴/۲۵، ۵۷۵/۲۶، ۵۷۶/۲۷، ۵۷۷/۲۸، ۵۷۸/۲۹، ۵۷۹/۳۰، ۵۸۰/۳۱، ۵۸۱/۳۲، ۵۸۲/۳۳، ۵۸۳/۳۴، ۵۸۴/۳۵، ۵۸۵/۳۶، ۵۸۶/۳۷، ۵۸۷/۳۸، ۵۸۸/۳۹، ۵۸۹/۴۰، ۵۹۰/۴۱، ۵۹۱/۴۲، ۵۹۲/۴۳، ۵۹۳/۴۴، ۵۹۴/۴۵، ۵۹۵/۴۶، ۵۹۶/۴۷، ۵۹۷/۴۸، ۵۹۸/۴۹، ۵۹۹/۵۰، ۶۰۰/۵۱، ۶۰۱/۵۲، ۶۰۲/۵۳، ۶۰۳/۵۴، ۶۰۴/۵۵، ۶۰۵/۵۶، ۶۰۶/۵۷، ۶۰۷/۵۸، ۶۰۸/۵۹، ۶۰۹/۶۰، ۶۱۰/۶۱، ۶۱۱/۶۲، ۶۱۲/۶۳، ۶۱۳/۶۴، ۶۱۴/۶۵، ۶۱۵/۶۶، ۶۱۶/۶۷، ۶۱۷/۶۸، ۶۱۸/۶۹، ۶۱۹/۷۰، ۶۲۰/۷۱، ۶۲۱/۷۲، ۶۲۲/۷۳، ۶۲۳/۷۴، ۶۲۴/۷۵، ۶۲۵/۷۶، ۶۲۶/۷۷، ۶۲۷/۷۸، ۶۲۸/۷۹، ۶۲۹/۸۰، ۶۳۰/۸۱، ۶۳۱/۸۲، ۶۳۲/۸۳، ۶۳۳/۸۴، ۶۳۴/۸۵، ۶۳۵/۸۶، ۶۳۶/۸۷، ۶۳۷/۸۸، ۶۳۸/۸۹، ۶۳۹/۹۰، ۶۴۰/۹۱، ۶۴۱/۹۲، ۶۴۲/۹۳، ۶۴۳/۹۴، ۶۴۴/۹۵، ۶۴۵/۹۶، ۶۴۶/۹۷، ۶۴۷/۹۸، ۶۴۸/۹۹، ۶۴۹/۱۰۰، ۶۵۰/۱۰۱، ۶۵۱/۱۰۲، ۶۵۲/۱۰۳، ۶۵۳/۱۰۴، ۶۵۴/۱۰۵، ۶۵۵/۱۰۶، ۶۵۶/۱۰۷، ۶۵۷/۱۰۸، ۶۵۸/۱۰۹، ۶۵۹/۱۱۰، ۶۶۰/۱۱۱، ۶۶۱/۱۱۲، ۶۶۲/۱۱۳، ۶۶۳/۱۱۴، ۶۶۴/۱۱۵، ۶۶۵/۱۱۶، ۶۶۶/۱۱۷، ۶۶۷/۱۱۸، ۶۶۸/۱۱۹، ۶۶۹/۱۲۰، ۶۷۰/۱۲۱، ۶۷۱/۱۲۲، ۶۷۲/۱۲۳، ۶۷۳/۱۲۴، ۶۷۴/۱۲۵، ۶۷۵/۱۲۶، ۶۷۶/۱۲۷، ۶۷۷/۱۲۸، ۶۷۸/۱۲۹، ۶۷۹/۱۳۰، ۶۸۰/۱۳۱، ۶۸۱/۱۳۲، ۶۸۲/۱۳۳، ۶۸۳/۱۳۴، ۶۸۴/۱۳۵، ۶۸۵/۱۳۶، ۶۸۶/۱۳۷، ۶۸۷/۱۳۸، ۶۸۸/۱۳۹، ۶۸۹/۱۴۰، ۶۹۰/۱۴۱، ۶۹۱/۱۴۲، ۶۹۲/۱۴۳، ۶۹۳/۱۴۴، ۶۹۴/۱۴۵، ۶۹۵/۱۴۶، ۶۹۶/۱۴۷، ۶۹۷/۱۴۸، ۶۹۸/۱۴۹، ۶۹۹/۱۵۰، ۷۰۰/۱۵۱، ۷۰۱/۱۵۲، ۷۰۲/۱۵۳، ۷۰۳/۱۵۴، ۷۰۴/۱۵۵، ۷۰۵/۱۵۶، ۷۰۶/۱۵۷، ۷۰۷/۱۵۸، ۷۰۸/۱۵۹، ۷۰۹/۱۶۰، ۷۱۰/۱۶۱، ۷۱۱/۱۶۲، ۷۱۲/۱۶۳، ۷۱۳/۱۶۴، ۷۱۴/۱۶۵، ۷۱۵/۱۶۶، ۷۱۶/۱۶۷، ۷۱۷/۱۶۸، ۷۱۸/۱۶۹، ۷۱۹/۱۷۰، ۷۲۰/۱۷۱، ۷۲۱/۱۷۲، ۷۲۲/۱۷۳، ۷۲۳/۱۷۴، ۷۲۴/۱۷۵، ۷۲۵/۱۷۶، ۷۲۶/۱۷۷، ۷۲۷/۱۷۸، ۷۲۸/۱۷۹، ۷۲۹/۱۸۰، ۷۳۰/۱۸۱، ۷۳۱/۱۸۲، ۷۳۲/۱۸۳، ۷۳۳/۱۸۴، ۷۳۴/۱۸۵، ۷۳۵/۱۸۶، ۷۳۶/۱۸۷، ۷۳۷/۱۸۸، ۷۳۸/۱۸۹، ۷۳۹/۱۹۰، ۷۴۰/۱۹۱، ۷۴۱/۱۹۲، ۷۴۲/۱۹۳، ۷۴۳/۱۹۴، ۷۴۴/۱۹۵، ۷۴۵/۱۹۶، ۷۴۶/۱۹۷، ۷۴۷/۱۹۸، ۷۴۸/۱۹۹، ۷۴۹/۲۰۰، ۷۵۰/۲۰۱، ۷۵۱/۲۰۲، ۷۵۲/۲۰۳، ۷۵۳/۲۰۴، ۷۵۴/۲۰۵، ۷۵۵/۲۰۶، ۷۵۶/۲۰۷، ۷۵۷/۲۰۸، ۷۵۸/۲۰۹، ۷۵۹/۲۱۰، ۷۶۰/۲۱۱، ۷۶۱/۲۱۲، ۷۶۲/۲۱۳، ۷۶۳/۲۱۴، ۷۶۴/۲۱۵، ۷۶۵/۲۱۶، ۷۶۶/۲۱۷، ۷۶۷/۲۱۸، ۷۶۸/۲۱۹، ۷۶۹/۲۲۰، ۷۷۰/۲۲۱، ۷۷۱/۲۲۲، ۷۷۲/۲۲۳، ۷۷۳/۲۲۴، ۷۷۴/۲۲۵، ۷۷۵/۲۲۶، ۷۷۶/۲۲۷، ۷۷۷/۲۲۸، ۷۷۸/۲۲۹، ۷۷۹/۲۳۰، ۷۸۰/۲۳۱، ۷۸۱/۲۳۲، ۷۸۲/۲۳۳، ۷۸۳/۲۳۴، ۷۸۴/۲۳۵، ۷۸۵/۲۳۶، ۷۸۶/۲۳۷، ۷۸۷/۲۳۸، ۷۸۸/۲۳۹، ۷۸۹/۲۴۰، ۷۹۰/۲۴۱، ۷۹۱/۲۴۲، ۷۹۲/۲۴۳، ۷۹۳/۲۴۴، ۷۹۴/۲۴۵، ۷۹۵/۲۴۶، ۷۹۶/۲۴۷، ۷۹۷/۲۴۸، ۷۹۸/۲۴۹، ۷۹۹/۲۵۰، ۸۰۰/۲۵۱، ۸۰۱/۲۵۲، ۸۰۲/۲۵۳، ۸۰۳/۲۵۴، ۸۰۴/۲۵۵، ۸۰۵/۲۵۶، ۸۰۶/۲۵۷، ۸۰۷/۲۵۸، ۸۰۸/۲۵۹، ۸۰۹/۲۶۰، ۸۱۰/۲۶۱، ۸۱۱/۲۶۲، ۸۱۲/۲۶۳، ۸۱۳/۲۶۴، ۸۱۴/۲۶۵، ۸۱۵/۲۶۶، ۸۱۶/۲۶۷، ۸۱۷/۲۶۸، ۸۱۸/۲۶۹، ۸۱۹/۲۷۰، ۸۲۰/۲۷۱، ۸۲۱/۲۷۲، ۸۲۲/۲۷۳، ۸۲۳/۲۷۴، ۸۲۴/۲۷۵، ۸۲۵/۲۷۶، ۸۲۶/۲۷۷، ۸۲۷/۲۷۸، ۸۲۸/۲۷۹، ۸۲۹/۲۸۰، ۸۳۰/۲۸۱، ۸۳۱/۲۸۲، ۸۳۲/۲۸۳، ۸۳۳/۲۸۴، ۸۳۴/۲۸۵، ۸۳۵/۲۸۶، ۸۳۶/۲۸۷، ۸۳۷/۲۸۸، ۸۳۸/۲۸۹، ۸۳۹/۲۹۰، ۸۴۰/۲۹۱، ۸۴۱/۲۹۲، ۸۴۲/۲۹۳، ۸۴۳/۲۹۴، ۸۴۴/۲۹۵، ۸۴۵/۲۹۶، ۸۴۶/۲۹۷، ۸۴۷/۲۹۸، ۸۴۸/۲۹۹، ۸۴۹/۳۰۰، ۸۵۰/۳۰۱، ۸۵۱/۳۰۲، ۸۵۲/۳۰۳، ۸۵۳/۳۰۴، ۸۵۴/۳۰۵، ۸۵۵/۳۰۶، ۸۵۶/۳۰۷، ۸۵۷/۳۰۸، ۸۵۸/۳۰۹، ۸۵۹/۳۱۰، ۸۶۰/۳۱۱، ۸۶۱/۳۱۲، ۸۶۲/۳۱۳، ۸۶۳/۳۱۴، ۸۶۴/۳۱۵، ۸۶۵/۳۱۶، ۸۶۶/۳۱۷، ۸۶۷/۳۱۸، ۸۶۸/۳۱۹، ۸۶۹/۳۲۰، ۸۷۰/۳۲۱، ۸۷۱/۳۲۲، ۸۷۲/۳۲۳، ۸۷۳/۳۲۴، ۸۷۴/۳۲۵، ۸۷۵/۳۲۶، ۸۷۶/۳۲۷، ۸۷۷/۳۲۸، ۸۷۸/۳۲۹، ۸۷۹/۳۳۰، ۸۸۰/۳۳۱، ۸۸۱/۳۳۲، ۸۸۲/۳۳۳، ۸۸۳/۳۳۴، ۸۸۴/۳۳۵، ۸۸۵/۳۳۶، ۸۸۶/۳۳۷، ۸۸۷/۳۳۸، ۸۸۸/۳۳۹، ۸۸۹/۳۴۰، ۸۹۰/۳۴۱، ۸۹۱/۳۴۲، ۸۹۲/۳۴۳، ۸۹۳/۳۴۴، ۸۹۴/۳۴۵، ۸۹۵/۳۴۶، ۸۹۶/۳۴۷، ۸۹۷/۳۴۸، ۸۹۸/۳۴۹، ۸۹۹/۳۵۰، ۹۰۰/۳۵۱، ۹۰۱/۳۵۲، ۹۰۲/۳۵۳، ۹۰۳/۳۵۴، ۹۰۴/۳۵۵، ۹۰۵/۳۵۶، ۹۰۶/۳۵۷، ۹۰۷/۳۵۸، ۹۰۸/۳۵۹، ۹۰۹/۳۶۰، ۹۱۰/۳۶۱، ۹۱۱/۳۶۲، ۹۱۲/۳۶۳، ۹۱۳/۳۶۴، ۹۱۴/۳۶۵، ۹۱۵/۳۶۶، ۹۱۶/۳۶۷، ۹۱۷/۳۶۸، ۹۱۸/۳۶۹، ۹۱۹/۳۷۰، ۹۲۰/۳۷۱، ۹۲۱/۳۷۲، ۹۲۲/۳۷۳، ۹۲۳/۳۷۴، ۹۲۴/۳۷۵، ۹۲۵/۳۷۶، ۹۲۶/۳۷۷، ۹۲۷/۳۷۸، ۹۲۸/۳۷۹، ۹۲۹/۳۸۰، ۹۳۰/۳۸۱، ۹۳۱/۳۸۲، ۹۳۲/۳۸۳، ۹۳۳/۳۸۴، ۹۳۴/۳۸۵، ۹۳۵/۳۸۶، ۹۳۶/۳۸۷، ۹۳۷/۳۸۸، ۹۳۸/۳۸۹، ۹۳۹/۳۹۰، ۹۴۰/۳۹۱، ۹۴۱/۳۹۲، ۹۴۲/۳۹۳، ۹۴۳/۳۹۴، ۹۴۴/۳۹۵، ۹۴۵/۳۹۶، ۹۴۶/۳۹۷، ۹۴۷/۳۹۸، ۹۴۸/۳۹۹، ۹۴۹/۴۰۰، ۹۵۰/۴۰۱، ۹۵۱/۴۰۲، ۹۵۲/۴۰۳، ۹۵۳/۴۰۴، ۹۵۴/۴۰۵، ۹۵۵/۴۰۶، ۹۵۶/۴۰۷، ۹۵۷/۴۰۸، ۹۵۸/۴۰۹، ۹۵۹/۴۱۰، ۹۶۰/۴۱۱، ۹۶۱/۴۱۲، ۹۶۲/۴۱۳، ۹۶۳/۴۱۴، ۹۶۴/۴۱۵، ۹۶۵/۴۱۶، ۹۶۶/۴۱۷، ۹۶۷/۴۱۸، ۹۶۸/۴۱۹، ۹۶۹/۴۲۰، ۹۷۰/۴۲۱، ۹۷۱/۴۲۲، ۹۷۲/۴۲۳، ۹۷۳/۴۲۴، ۹۷۴/۴۲۵، ۹۷۵/۴۲۶، ۹۷۶/۴۲۷، ۹۷۷/۴۲۸، ۹۷۸/۴۲۹، ۹۷۹/۴۳۰، ۹۸۰/۴۳۱، ۹۸۱/۴۳۲، ۹۸۲/۴۳۳، ۹۸۳/۴۳۴، ۹۸۴/۴۳۵، ۹۸۵/۴۳۶، ۹۸۶/۴۳۷، ۹۸۷/۴۳۸، ۹۸۸/۴۳۹، ۹۸۹/۴۴۰، ۹۹۰/۴۴۱، ۹۹۱/۴۴۲، ۹۹۲/۴۴۳، ۹۹۳/۴۴۴، ۹۹۴/۴۴۵، ۹۹۵/۴۴۶، ۹۹۶/۴۴۷، ۹۹۷/۴۴۸، ۹۹۸/۴۴۹، ۹۹۹/۴۵۰، ۱۰۰۰/۴۵۱، ۱۰۰۱/۴۵۲، ۱۰۰۲/۴۵۳، ۱۰۰۳/۴۵۴، ۱۰۰۴/۴۵۵، ۱۰۰۵/۴۵۶، ۱۰۰۶/۴۵۷، ۱۰۰۷/۴۵۸، ۱۰۰۸/۴۵۹، ۱۰۰۹/۴۶۰، ۱۰۱۰/۴۶۱، ۱۰۱۱/۴۶۲، ۱۰۱۲/۴۶۳، ۱۰۱۳/۴۶۴، ۱۰۱۴/۴۶۵، ۱۰۱۵/۴۶۶، ۱۰۱۶/۴۶۷، ۱۰۱۷/۴۶۸، ۱۰۱۸/۴۶۹، ۱۰۱۹/۴۷۰، ۱۰۲۰/۴۷۱، ۱۰۲۱/۴۷۲، ۱۰۲۲/۴۷۳، ۱۰۲۳/۴۷۴، ۱۰۲۴/۴۷۵، ۱۰۲۵/۴۷۶، ۱۰۲۶/۴۷۷، ۱۰۲۷/۴۷۸، ۱۰۲۸/۴۷۹، ۱۰۲۹/۴۸۰، ۱۰۳۰/۴۸۱، ۱۰۳۱/۴۸۲، ۱۰۳۲/۴۸۳، ۱۰۳۳/۴۸۴، ۱۰۳۴/۴۸۵، ۱۰۳۵/۴۸۶، ۱۰۳۶/۴۸۷، ۱۰۳۷/۴۸۸، ۱۰۳۸/۴۸۹، ۱۰۳۹/۴۹۰، ۱۰۴۰/۴۹۱، ۱۰۴۱/۴۹۲، ۱۰۴۲/۴۹۳، ۱۰۴۳/۴۹۴، ۱۰۴۴/۴۹۵، ۱۰۴۵/۴۹۶، ۱۰۴۶/۴۹۷، ۱۰۴۷/۴۹۸، ۱۰۴۸/۴۹۹، ۱۰۴۹/۵۰۰، ۱۰۵۰/۵۰۱، ۱۰۵۱/۵۰۲، ۱۰۵۲/۵۰۳، ۱۰۵۳/۵۰۴، ۱۰۵۴/۵۰۵، ۱۰۵۵/۵۰۶، ۱۰۵۶/۵۰۷، ۱۰۵۷/۵۰۸، ۱۰۵۸/۵۰۹، ۱۰۵۹/۵۱۰، ۱۰۶۰/۵۱۱، ۱۰۶۱/۵۱۲، ۱۰۶۲/۵۱۳، ۱۰۶۳/۵۱۴، ۱۰۶۴/۵۱۵، ۱۰۶۵/۵۱۶، ۱۰۶۶/۵۱۷، ۱۰۶۷/۵۱۸، ۱۰۶۸/۵۱۹، ۱۰۶۹/۵۲۰، ۱۰۷۰/۵۲۱، ۱۰۷۱/۵۲۲، ۱۰۷۲/۵۲۳، ۱۰۷۳/۵۲۴، ۱۰۷۴/۵۲۵، ۱۰۷۵/۵۲۶، ۱۰۷۶/۵۲۷، ۱۰۷۷/۵۲۸، ۱۰۷۸/۵۲۹، ۱۰۷۹/۵۳۰، ۱۰۸۰/۵۳۱، ۱۰۸۱/۵۳۲، ۱۰۸۲/۵۳۳، ۱۰۸۳/۵۳۴، ۱۰۸۴/۵۳۵، ۱۰۸۵/۵۳۶، ۱۰۸۶/۵۳۷، ۱۰۸۷/۵۳۸، ۱۰۸۸/۵۳۹، ۱۰۸۹/۵۴۰، ۱۰۹۰/۵۴۱، ۱۰۹۱/۵۴۲، ۱۰۹۲/۵۴۳، ۱۰۹۳/۵۴۴، ۱۰۹۴/۵۴۵، ۱۰۹۵/۵۴۶، ۱۰۹۶/۵۴۷، ۱۰۹۷/۵۴۸، ۱۰۹۸/۵۴۹، ۱۰۹۹/۵۵۰، ۱۱۰۰/۵۵۱، ۱۱۰۱/۵۵۲، ۱۱۰۲/۵۵۳، ۱۱۰۳/۵۵۴، ۱۱۰۴/۵۵۵، ۱۱۰۵/۵۵۶، ۱۱۰۶/۵۵۷، ۱۱۰۷/۵۵۸، ۱۱۰۸/۵۵۹، ۱۱۰۹/۵۶۰، ۱۱۱۰/۵۶۱، ۱۱۱۱/۵۶۲، ۱۱۱۲/۵۶۳، ۱۱۱۳/۵۶۴، ۱۱۱۴/۵۶۵، ۱۱۱۵/۵۶۶، ۱۱۱۶/۵۶۷، ۱۱۱۷/۵۶۸، ۱۱۱۸/۵۶۹، ۱۱۱۹/۵۷۰، ۱۱۲۰/۵۷۱، ۱۱۲۱/۵۷۲، ۱۱۲۲/۵۷۳، ۱۱۲۳/۵۷۴، ۱۱۲۴/۵۷۵، ۱۱۲۵/۵۷۶، ۱۱۲۶/۵۷۷، ۱۱۲۷/۵۷۸، ۱۱۲۸/۵۷۹، ۱۱۲۹/۵۸۰، ۱۱۳۰/۵۸۱، ۱۱۳۱/۵۸۲، ۱۱۳۲/۵۸۳، ۱۱۳۳/۵۸۴، ۱۱۳۴/۵۸۵، ۱۱۳۵/۵۸۶، ۱۱۳۶/۵۸۷، ۱۱۳۷/۵۸۸، ۱۱۳۸/۵۸۹، ۱۱۳۹/۵۹۰، ۱۱۴۰/۵۹۱، ۱۱۴۱/۵۹۲، ۱۱۴۲/۵۹۳، ۱۱۴۳/۵۹۴، ۱۱۴۴/۵۹۵، ۱۱۴۵/۵۹۶، ۱۱۴۶/۵۹۷، ۱۱۴۷/۵۹۸، ۱۱۴۸/۵۹۹، ۱۱۴۹/۶۰۰، ۱۱۵۰/۶۰۱، ۱۱۵۱/۶۰۲، ۱۱۵۲/۶۰۳، ۱۱۵۳/۶۰۴، ۱۱۵۴/۶۰۵، ۱۱۵۵/۶۰۶، ۱۱۵۶/۶۰۷، ۱۱۵۷/۶۰۸، ۱۱۵۸/۶۰۹، ۱۱۵۹/۶۱۰، ۱۱۶۰/۶۱۱، ۱۱۶۱/۶۱۲، ۱۱۶۲/۶۱۳، ۱۱۶۳/۶۱۴، ۱۱۶۴/۶۱۵، ۱۱۶۵/۶۱۶، ۱۱۶۶/۶۱۷، ۱۱۶۷/۶۱۸، ۱۱۶۸/۶۱۹، ۱۱۶۹/۶۲۰، ۱۱۷۰/۶۲۱، ۱۱۷۱/۶۲۲، ۱۱۷۲/۶۲۳، ۱۱۷۳/۶۲۴، ۱۱۷۴/۶۲۵، ۱۱۷۵/۶۲۶، ۱۱۷۶/۶۲۷، ۱۱۷۷/۶۲۸، ۱۱۷۸/۶۲۹، ۱۱۷۹/۶۳۰، ۱۱۸۰/۶۳۱، ۱۱۸۱/۶۳۲، ۱۱۸۲/۶۳۳، ۱۱۸۳/۶۳۴، ۱۱۸۴/۶۳۵، ۱۱۸۵/۶۳۶، ۱۱۸۶/۶۳۷، ۱۱۸۷/۶۳۸، ۱۱۸۸/۶۳۹، ۱۱۸۹/۶۴۰، ۱۱۹۰/۶۴۱، ۱۱۹۱/۶۴۲، ۱۱۹۲/۶۴۳، ۱۱۹۳/۶۴۴، ۱۱۹۴/۶۴۵، ۱۱۹۵/۶۴۶، ۱۱۹۶/۶۴۷، ۱۱۹۷/۶۴۸، ۱۱۹۸/۶۴۹، ۱۱۹۹/۶۵۰، ۱۲۰۰/۶۵۱، ۱۲۰۱/۶۵۲، ۱۲۰۲/۶۵۳، ۱۲۰۳/۶۵۴، ۱۲۰۴/۶۵۵، ۱۲۰۵/۶۵۶، ۱۲۰۶/۶۵۷، ۱۲۰۷/۶۵۸، ۱۲۰۸/۶۵۹، ۱۲۰۹/۶۶۰، ۱۲۱۰/۶۶۱، ۱۲۱۱/۶۶۲، ۱۲۱۲/۶۶۳، ۱۲۱۳/۶۶۴، ۱۲۱۴/۶۶۵، ۱۲۱۵/۶۶۶، ۱۲۱۶/۶۶۷، ۱۲۱۷/۶۶۸، ۱۲۱۸/۶۶۹، ۱۲۱۹/۶۷۰، ۱۲۲۰/۶۷۱، ۱۲۲۱/۶۷۲، ۱۲۲۲/۶۷۳، ۱۲۲۳/۶۷۴، ۱۲۲۴/۶۷۵، ۱۲۲۵/۶۷۶، ۱۲۲۶/۶۷۷، ۱۲۲۷/۶۷۸، ۱۲۲۸/۶۷۹، ۱۲۲۹/۶۸۰، ۱۲۳۰/۶۸۱، ۱۲۳۱/۶۸۲، ۱۲۳۲/۶۸۳، ۱۲۳۳/۶۸۴، ۱۲۳۴/۶۸۵، ۱۲۳۵/۶۸۶، ۱۲۳۶/۶۸۷، ۱۲۳۷/۶۸۸، ۱۲۳۸/۶۸۹، ۱۲۳۹/۶۹۰، ۱۲۴۰/۶۹۱، ۱۲۴۱/۶۹۲، ۱۲۴۲/۶۹۳، ۱۲۴۳/۶۹۴، ۱۲۴۴/۶۹۵، ۱۲۴۵/۶۹۶، ۱۲۴۶/۶۹۷، ۱۲۴۷/۶۹۸، ۱۲۴۸/۶۹۹، ۱۲۴۹/۷۰۰، ۱۲۵۰/۷۰۱، ۱۲۵۱/۷۰۲، ۱۲۵۲/۷۰۳، ۱۲۵۳/۷۰۴، ۱۲۵۴/۷۰۵، ۱۲۵۵/۷۰۶، ۱۲۵۶/۷۰۷، ۱۲۵۷/۷۰۸، ۱۲۵۸/۷۰۹، ۱۲۵۹/۷۱۰، ۱۲۶۰/۷۱۱، ۱۲۶۱/۷۱۲، ۱۲۶۲/۷۱۳، ۱۲۶۳/۷۱۴، ۱

تحمید ۳-۵

شکر محسن کے احسان کا بدلہ ہوتا ہے اور شکر کی جگہ فقہاء احمد بھی مستعمل ہے، تم کہتے ہو: حمد علی شجاعہ، یعنی میں نے اس کی شجاعت پر اس کی حمد و تعریف کی، جیسا کہ تم کہتے ہو: شکرمہ علی شجاعہ، یعنی میں نے اس کی شجاعت پر شکریہ ادا کیا، یہ دونوں الفاظ قریب الہی ہیں، البتہ حمد عام ہے، اس لئے کہ صفات پر حمد تو ہوتی ہے، شکر نہیں ہوتا، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرق ہے (۱)۔

ب- مدح:

۳- مدح کے لغوی معنی: اچھی تعریف کے ہیں، تم کہتے ہو: مدحہ مدحا باب دفع سے جس کے معنی ہیں: سی کی ہسمانی پیدائش یا اختیاری عمدہ صفات پر اس کی تعریف کرنا۔

در اصطلاح میں: اختیاری خوبیوں پر زبان سے تصدا تعریف کرنے کو مدح کہتے ہیں۔

اسی لئے مدح حمد سے عام ہے (۲)۔

جہاں حکم:

۴- انسان کی زندگی میں تعریف کرے کے مواقع متعدد ہیں، اور انسان سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنے "پروردگار کی نعمتوں کے اعتراف اور اس کے شایان شان تعریف و ثناء بجالائے کے لئے حمد کرے، کیونکہ اللہ نے اس کو بے شمار نعمتیں عطا کر رکھی ہیں، اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے: "و ان نعثوا لعمه الله لا تحصوها" (۱) اور تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو نہیں شمار نہ کر پاؤ گے، اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اتنی بڑی شمار ہیں کہ انسانی طاقت و قدرت ان کا شمار کرنے سے عاجز ہے، جیسے کائنات کو اور عاقبت و رزق وغیرہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات ہی کی نعمتیں ہیں، اسی لئے اس نے انسان کو وہ سب فرائض جن کے درمیان اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی ثنا خوانی کا فرض ہے، عطا فرمایا ہے۔

حمد یاں کرنا بھی واجب ہوتا ہے جیسے خطبہ جمعہ میں، کبھی سنت مؤکدہ ہوتا ہے جیسے چھیننے کے بعد، اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے خطبہ تاج و دریاؤں کے شروع میں، ورنہ ہم کام کی شد و میں، نیز ہر مرتبہ کھانے پینے کے بعد وغیرہ۔ یہ بات حمد پر کرنا مکروہ ہو جاتا ہے جیسے کندی کی جگہوں میں اور کبھی حرام ہو جاتا ہے جیسے معصیت سے نوش ہو کر (۲)۔

اس کی پوری تفسیل اس میں ذیل ہے:

جمعہ کے دنوں خطبوں میں حمد بیان کرنا:

۵- حمد کے دنوں خطبوں میں حمد بیان کرنا شرعاً مطلوب ہے، اگرچہ اس کے فرض یا مندوب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۳) اور حمد سے دونوں خطبوں کی ابتداء کرنا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے: "کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو احدث" (۴) (جو کلام جو حمد سے شروع نہ کیا جائے

(۱) سورہ ہٰجیہ ۳۲۔

(۲) حاشیہ المطبوع علی رتبہ الاخلاق ص ۲۰ کتاب القناع ۲۰۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۳۳، ۲۳۴، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰،

تہمید ۷-۷

وہ ہم پر یہ رہتا ہے) اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان یخطب الناس یحمد اللہ ویشی علیہ بما ہو اھلہ" (نبی ﷺ لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے تھے اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی دو ثنائیں کرتے جس کا وہ مستحق ہے)۔
اس کی تفصیل "ص" قہمہ میں ہے۔

خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا:

۶- عقد سے قبل خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے خطبہ کے سلسلے میں یہ الفاظ وارد ہیں: "الحمد لله بحمده، وسبحنه وسنعمه، ونعوذ بالله من ضرور اھمسا وسينات اعمالنا، من ینہ اللہ فلا مصل لہ، ومن یصل فلا ہادی لہ وانھد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ، وانھد ان محمدا عبده ورسوله" (۱) "یا ائھا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدہ وخلق منھا زوجھا وبث منھما رجلا کثیرا وفساء واتقوا اللہ الذی فساء لؤن بہ والارحام ان اللہ کان علیکم رقیبا" (۲) "یا ائھا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاتہ ولا تموتن الا وانتم متسنون" (۳) "یا ائھا الذین آمنوا اتقوا اللہ وقلوا قولا

(۱) طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے اور اس حدیث کو درال منی کی وجہ سے مندرج کیا ہے نیز اس کی سند میں ایک ضعیف روایت ہے (فیض القدیر للحدادی

۵/۳ طبع المکتبۃ النجاریہ ک

(۲) حدیث: "کان یخطب الناس یحمد اللہ" کی روایت مسلم

(۳/۵ طبع المکتبۃ النجاریہ نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان الحمد لله للحمدہ ولسبحہ" کی روایت ابوداؤد

(۳/۵ طبع عزت حیدر عباسی نے کی ہے اور اس کے طرق صحیح

ہیں (تحفہ امیر ابن حجر ۱۵۲/۳ طبع شرکت المبادع الحدیث)۔

(۳) سورہ کافہ

سورہ آل عمران ۱۰۲

سَدِّیْنا، یُصلِّحْ لَکُم اَعْمالَکُم وَیَغْفِرْ لَکُم ذُنُوبَکُم وَمَنْ یُطِیعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَھٰذَا کَوْرًا عَظِیْمًا" (۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں ہم ان کی حمدیں کرتے ہیں، اسی سے مدد طلب کرتے ہیں۔ ان سے مغفرت کی درخواست کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں اپنے نفسوں کے شر سے) "اپنے رب سے محبت سے جسے اللہ تعالیٰ مددیت دے" اس سے کوئی گمراہ نہ رہے، والا نہیں، اور جسے گمراہ کرے، اس سے کوئی ہدایت دینے والا نہیں، میں وہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تھا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں کوئی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں) (اے لوگو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور پھیلانے ان دونوں سے بہت مراد عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سے سوال کرتے ہو آپس میں اور جبر، زبردستیوں کے باپ میں، بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ ڈرنے کا حق ہے، اور جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسم ہو) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راستی کی بات کہو، اللہ تمہارے لئے تمہارے اہل سنوار دے گا، تمہارے گناہ معاف کر دے گا، اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچ گیا)۔

نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا:

۷- نماز کے آغاز میں حمد بیان کرنا جس کو ثنا کہا جاتا ہے مسنون ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے دونوں ٹکڑوں کو اپنے دونوں

(۱) سورہ احزاب ۷۰، ۷۱

نزدیک رکھتے ابن ماجہ ۱/۱۱۱، ۲/۲۶۲، کتاب الفرائض من غل لا قاع

۲/۲۱، الاذکار للحدادی ۲/۵۰، الشرح الکبیر ۲/۲۱۶

تہمید ۷

(جب نام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم "ربنا ولك الحمد" کہو)، اور صحیح بخاری میں حضرت رفاع بن رافع الزرقانی سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا یوما یصی وراء النبی ﷺ، فلما رفع رأسه من الركعة قال "سمع الله لمن حمده"، فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال: "من المتكلم؟" قال أنا. قال: "ربنا بضعه وثلاثين مائة يتلوونها فيهم يكتبها لول" (۱) (یک روز نام نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے جب رکوع سے سر اٹھایا تو "سمع الله لمن حمدہ" کہا، آپ ﷺ کے پیچھے ایک شخص نے یہ کہا: "ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه" (اے ہمارے پروردگار تمام تعریفیں تیرے سے خاص ہیں، ہم تیری بہت ریا و پائیہ و اور بابرکت تعریف کرتے ہیں)۔ آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کیا تو فرمایا: "یہ دعا اس نے پڑھی؟" اس شخص نے کہا کہ میں نے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں سے زائد فرشتوں کو اس دعا کی طرف تیزی سے دہراتے دیکھا کہ اسے سب سے پہلے کون نکلتے)۔

امام یامزہ کے "سمع الله لمن حمدہ" سننے کے بعد یہ حمدیان سرا مالیدہ کے ایک مندوب ہے (۲)۔

کانوں کے برابر ریت، پھر یہ دعا پڑھتے: بحاکم اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جدک و لا اله غیرک" (۱) (اے اللہ ہم تیری پالی کا تر اترتے ہیں، اور تیری تعریف بیا کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت بڑکتا ہے، اور تیری بزرگی بڑھتی ہے، اور تیرے سو کوئی مستحق عبادت نہیں)۔ اس پر خلیفہ شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک نماز میں رکوع سے کھڑے ہونے کے وقت حمدیان کرنا واجب ہے، اور قطعی میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بریدہؓ سے فرمایا: "یا ہریدہ اذا رفعت رأسک من الركوع فقل: سمع الله لمن حمدہ، ربنا ولك الحمد" (۳) (اے بریدہ! جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ تو: سمع الله لمن حمدہ، ربنا ولك الحمد کہنا)۔ اور خلیفہ شافعیہ کے نزدیک مقتدی ہمزہ کے لئے اس مقام پر حمدیان سنا سنت ہے، مقتدی ہمزہ، سمع الله لمن حمدہ، ربنا ولك الحمد، کانوں میں گئے، اور مقتدی بلا اتفاق صرف حمدیان کرے پر اکتفا کرے گا، اس سے کہ اسے اسی کا حکم ہے، حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "اذا قال الإمام سمع الله لمن حمدہ، فقولوا: ربنا ولك الحمد" (۴)

(۱) حدیث: "سمع الله لمن حمدہ" بحاکم اللہم و بحمدک و تبارک اسمک۔ اس کی روایت ابو داؤد (۱۸۱۹) طبع عزت عید دعاں نے حضرت مانکری سے کی ہے اس کی سند میں اتفاق ہے لیکن اس کے دیگر طرق بھی ہیں جن سے اسے تصویب ملتی ہے (۱) (ابن حجر ۲۲۹۱ طبع شریک المباح لغیرہ)۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ۱۳۹، ۱۴۱، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱

عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا:

۹- حنفیہ کے نزدیک یہ امام و مقتدی سب کے لئے سنت ہے، چنانچہ وہ ثنا و حمد بیان کرتے ہوئے یہ پڑھے گا: "سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک، وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک" (سے اللہ ہم تیری پائی طاقت اترتے ہیں اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت بڑا ہے، اور تیری برکتی بڑی ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں) سے زائد بھیجے ہوں سے پختہ پڑھا جائے گا (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تکبیرات کے درمیان حمد بیان کرنا مسنون ہے، چنانچہ تکبیرات کے درمیان کہے گا: اللہ اکبر اکبر، والحمد لله کثیرا، وسبحان اللہ بکرة واصیلا، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليما کثیرا (اللہ بہت بڑا ہے، ہم اس کی بار بار تعریف بیان کرتے ہیں اور صبح و شام اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں، بار بار درود و سلام نازل ہو اللہ کے نبی محمد پر اور ان کی آل پر)۔ اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعودؓ سے معلوم کیا کہ وہ عید کی تکبیرات کے درمیان کیا پڑھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرتے ہیں، نبی ﷺ پر درود بھیجتے ہیں، پھر دعا کرتے ہیں اور تکبیر کہتے ہیں (۲)۔

۱- استفتاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا:

۱۰- نماز استفتاء کے خطبہ میں ثانیہ اور ثانیہ کے بعد ایک حمد بیان کرنا سنت ہے، "رحمۃ ربنا علیہ" کے بعد ایک مستحب ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد حمد بیان کرنا مسنون ہے، نماز پڑھنے والا یہ دعا پڑھے "سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک" (۱)۔

تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا:

۱۱- حنفیہ ثانیہ اور ثانیہ کے بعد ایک تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا سنت ہے، اس تکبیرات میں وہ دعا پڑھی جائے گی جو نبی ﷺ نے پڑھی: "اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، واللہ الحمد" (۲) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے، و تمام تعریفیں اسی کے لئے خاص ہیں)، نیز روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا پر یہ دعا پڑھی: "اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، کثیرا والحمد لله کثیرا، وسبحان اللہ بکرة واصیلا، لا الہ الا اللہ ولا بعد الا الہ، محضیں لہ الدین ولو کره الکافرون، لا الہ الا اللہ وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الاحزاب وحده، لا الہ الا اللہ واللہ

(۱) المہذب فی فروع الامام الشافعی ۱/۳۲۲، کتاب الفرائض من متن الاقناع ۲/۴۹، مرقا الفلاح ۲/۴۹۹، ۳۴۰، ابن ماجہ ۱/۵۶۱۔

(۲) حدیث صحیحہ: "اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ" کی روایت در ترمذی (۵۰/۲) طبع شریک المباحث فقہیہ (۱) کے ہے ابن عمرؓ نے کہا کہ اس کی سند میں عمرو بن شمر ہے اور وہ متروک ہے (تخصیص الجرح ۲/۸۷۲ طبع شریک المباحث فقہیہ)۔

(۱) مرقا الفلاح ۲/۴۹۹، کتاب الفرائض من متن الاقناع ۲/۴۹، طبع مصر ۱۳۵۵ھ۔

(۲) تکبیرات عید کے درمیان اذکار و اذکار حدیث کی روایت بخاری نے حضرت ابن مسعودؓ سے تواتر دیکھا حدیث سند کے ساتھ کی ہے، ابن علان نے "الفتوحات الربانیہ" میں لکھی کہا ہے (۲۳۲/۳) نیز دیکھئے: السنن الکبریٰ للبیہقی ۳/۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳۔

تعالیٰ کی حمدیں کی، اور تو نے اللہ کی حمدیں کی، حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمْدُ اللَّهِ فَسَمُوهُ فَإِنَّ لِمِ يَحْمَدُ اللَّهُ فَلَا تَسْمُوهُ" (۱) (جب تم میں سے کسی کو چھینک سے ہو، وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تو اس کا جواب ہو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کی حمدیں نہ کرے تو اس کا جواب نہ ہو)۔

قضاء حجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۳ - مالدیہ، ہر مالدیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے، اور حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سنت ہے، لہذا (نکلتے وقت) یہ کہنے "غفرانک" (۲) (اے اللہ میں تجھ ہی سے بخشش طلب کرتا ہوں)۔ "الحمد لله الذي اذهب عني الادي و عافني" (۳) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے مجھ سے ذہیت کو دور کر کے مجھے عافیت بخشی)۔

حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے: "الحمد

(۱) حدیث: "إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمْدُ اللَّهِ فَسَمُوهُ" کی روایت مسلم (۲۲۹۲/۳ طبع النجفی) نے کی ہے نیز دیکھئے: "أَذْكَارُ لِلْفُورِي" ص ۲۳۰۔

(۲) حدیث: "قَوْلُهُ غُفْرَانُكَ" کی روایت ابو داؤد (۳۰۸/۱ طبع عزت عید دہلی) اور حاکم (۱/۵۸ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور ذہبی سے صحیحتر روایت ہے۔

(۳) حدیث: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَدَى وَ عَافَانِي" کی روایت ابن ماجہ (۱۱۰/۱ طبع النجفی) نے کی ہے اور ابن ماجہ کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث کی سند میں اسماعیل بن مسلم ہیں جن کے ضعف ہوئے پر اتفاق ہے اور ابن قسطلہ کے ساتھ حدیث ثابت نہیں ہے۔

لله الذي اداقني للنته، و ابقى في قوته و اذهب عني اذاه" (۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے کھانے کی لذت سے لطف اندوز کیا، اور میرے اندر اس کی قوت کو باقی رکھا، اور اس کی "ہیت کو مجھ سے دور کیا)۔

کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۴ - کھانے اور پینے والے کے سے حمدیں سنا متحب ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَأْكُلُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَمْرِ بَشَرٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ" (۲) (پس اللہ تعالیٰ اس بندہ سے راضی ہو جاتے ہیں جو کوئی قسمہ کھائے یا کوئی کھونٹ پئے اور اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے)۔

اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ جب کچھ کھاتے یا پیتے تو یہ دعا پڑھتے: "الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين" (۳) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں کھانا کھایا اور یہ اب کیا اور ہمیں مسلمان بنایا)۔ اور حضرت معاویہ بن افسؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ أَكَلَ طَعَامًا فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا وَدَفَنِيهِ مِنْ عَيْبَرِ حَوْلِ مِيٍّ وَلَا قُوَّةَ عَمِلِهِ مَا تَقْدِمُ مِنْ

(۱) حدیث: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَدَاقَنِي لِلنَّتْهِ وَ أَبْقَى فِي قُوَّتِهِ وَ أَذْهَبَ عَنِّي أَذَاهُ" کی روایت ابن ابی شیبہ (۲/۸ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو روایتیں ہیں، ابو داؤد (۳۰۵/۱ طبع عمیر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَأْكُلُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَمْرِ بَشَرٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ" کی روایت مسلم (۲۰۹۵/۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "كَانَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ" کی روایت ترمذی (۵۰۸/۵ طبع النجفی) نے اور صوفی نے شرح اس (۲/۹۰ طبع المکتب الاسلامی) میں کی ہے اور صوفی نے تصحیح اس کو جس سے اس کو مستحب ہے۔

دیا اس پر تیری ہی تعریف ہے۔

خوش خبری سنئے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت و پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا:

۱۵۔ ہر شخص کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی حمد بیان کرے، اور اس کی شان شان ثناء کرے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمان اسی سلسلہ میں ہے: "الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن" (۱) (اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور کیا)، یہ کلمات جنت میں داخل ہونے والے کہیں گے۔

۱۶۔ حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَقَالَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ" (۲) (اور وہ دونوں بولے: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں فضیلت دی اپنے بہت سے مومن بندوں پر)۔

۱۷۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ارشاد قرآن کریم میں ہے: "الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَهَبَ لِيْ عَنِ الْكِبَرِ سُخْرًا عَجَلًا وَاسْتَحَقَّ" (۳) (شکر ہے اللہ کا جس نے بخش مجھ کو اتنی بڑی عمر میں امانت اور اتنی)۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ

ذبیہ (۱) (جس نے کھانا کھا کر یہ عار پڑی): "الحمد لله الذي اطعمني هذا ورد فيه من غير حول مني ولا قوة" تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ کو یہ کھانا کھلایا، میری قوت و طاقت کے بغیر مجھے رزق دیا اس کے پیچھے ثناء معاف کر، یہ جاتے ہیں)۔

۱۸۔ حضرت ابو یوسف خالد بن زید الانصاریؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں "کان رسول الله ﷺ اذا اكل او شرب قال الحمد لله الذي اطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً" (۲) (جب رسول اللہ ﷺ کھانا کھاتے یا کوئی چیز پیتے تو یہ دعا پڑھتے: "الحمد لله الذي اطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً" (تمام تعریفیں اس اللہ رب العزت کے لئے خاص ہیں جس نے کھانا کھلایا اور سیراب فرمایا اور بسم کر دیا اور اس کے نکلنے کی جگہ بنائی)۔

۱۹۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ ان سے ایک پتہ شخص نے بیان کیا جس نے آنحضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت کا شرف حاصل کیا تھا کہ جب وہ آپ ﷺ کو کھانا پیش کرتے تو آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: "بسم الله" اور جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو یہ پڑھتے تھے: "اللهم اطعمت وسقيت و اغويت و اقميت و هديت و احسنت، فلك الحمد على ما اعطيت" (۳) (اے اللہ تو نے کھلایا، سیراب کیا، تو نے مال عطا کیا اور اسے باقی رکھا، ہدایت دی اور احسان فرمایا، پس جو کچھ تو نے

(۱) حدیث: "من اكل طعاما فقال الحمد لله الذي اطعمني هذا" کی روایت ترمذی (۵۰۸/۵ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۲) حدیث: "کان اذا اكل او شرب قال الحمد لله الذي اطعم" کی روایت ابو داؤد (۱۸۷۳-۱۸۸۰ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے نووی نے "ذکار" میں اسے صحیح کہا ہے (۲۱۲ طبع لکھنؤ)۔

(۳) حدیث: "کان اذا قرب اليه طعاما يقول بسم الله" کی روایت

ابن ابی اسحق نے عمل الیوم واللیلہ (۱۲۵ طبع دار الفکر بیروت) میں کیا ہے اور انقوشات الامام ابن عثمان میں ہے کہ ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۳۶۵/۵ طبع المصیر بیروت) نیز دیکھئے کتاب الفلاح ۵/۱۷۳، واذکار العموی ۲۱۲، طہر علی ابن الحاج ۱/۲۲۷، تلخیص و احکام القرآن لفرطی ۱/۱۳۱، وادب الشریعہ لابن مفلح ۳/۹۳، ۱/۱۸۱، ۲/۲۲۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۲۔

(۲) سورہ نمل ۱۵۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۹۔

کان فی مجلسہ دلک^(۱) (جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا ہو وہاں اس کی مشغول باتیں بہت ہو گئیں پھر مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے اس نے یہ دعا پڑھ لی: "سبحانک اللہم و بحمدک، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ، اَسْتَغْفِرُکَ وَ اَتُوبُ اِلَیْکَ" تو اس کی اس مجلس کی تمام غلطیاں معاف کر دی جاتی ہیں)۔

اعمال حج میں حمد بیان کرنا:

۱۷- اعمال حج میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، اور ملتزم کے پاس رسول اللہ ﷺ نے جو دعائیں مانگیں ان میں سے ایک یہ ہے: "اللہم لک الحمد حمدا یوا فی جمک، و بکالیء و مریدک، اُحمدک بجمیع محامدک، ما عمت منہا و عالم أعلم، و علی کل حال۔ اللہم صل و سلم علی محمد و علی آل محمد اللہم اعلنی من الشیطان الرجیم و اعلنی من کل سوء، و فنی بما رزقنی، و بارک لی فیہ اللہم اجعلنی من اکرم و فذلک علیک، و ارمی سبیل الاستقامة حتی تلقاک یا رب العالمین" ^(۲) (اے اللہ میں تیری عیسیٰ تعریف کرتا ہوں جو تیری نعمتوں کے برابر ہو، اور مزید نعمتوں کا ذریعہ ہو، میں تمام خوبیوں پر تیری تعریف و حمد کرتا ہوں، خواہ مجھے وہ معلوم ہوں یا معلوم نہ ہوں، اور ہر حال میں تیری حمد بیان کرتا ہوں، اے اللہ درود و سلام مازلں فرما حضرت محمدؐ پر اور حضرت محمدؐ کی سب پر۔

(۱) حدیث: "مَنْ جَلَسَ فِی مَجْلِسٍ فَکَتَبَ فِیْهِ لَعْنَةً" کی روایت ترمذی (۳۹۳/۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔ وہ لا یجوز حدیث صحیح ہے۔
اور دیکھئے اذکار للعوام ۱/۷۳، ۲/۶۵، (ادب الشریعہ لابن عساکر ۱/۱۳۱، ۱/۱۳۳۔

(۲) حدیث ملتزم کے بارے میں ابن حجر نے کہا چکر مجھے اس کی اصل معلوم نہیں ہوئی (افتوحات البانیہ ۳/۳۹۱ طبع المیزان)۔

کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا کہ وہ ان سے اجازت من کر لے اپنے صاحبزادے (رسول اللہ ﷺ) و حضرت ابو بکرؓ کے پاس من ہوا چاہتے ہیں، جب حضرت عبداللہؓ و انہیں آئے تو حضرت عمرؓ نے کہا: کیا جواب لائے ہو؟ حضرت عبداللہؓ نے کہا: امیر المؤمنین جو آپ چاہتے ہیں، انہوں نے اجازت مرحمت فرمادی تو حضرت عمرؓ نے کہا: "الحمد لله" کوئی چیز میرے رب سے ایک اس سے اہم نہیں تھی ^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: "ان المبی رکتہ فی لیلۃ اموی بہ بقدر حین من خمر و لبس، فنظر الیہما، فاحد البس، فقال له جبریل علیہ السلام: "الحمد لله الذی ہداک للقطرة، لو احدثت الخمر غوث اُمتک" ^(۲) (شب معرث میں نبی ﷺ کے پاس ایک پیالہ شراب کا اور ایک پیالہ دھوا لایا، آپ ﷺ نے ان دونوں کی طرف دیکھا، اور دودھ کو اختیار فرمایا، تو حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے فرمایا: "الحمد لله الذی ہداک للقطرة" (تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے آپ کی فطرت کی طرف رہنمائی فرمائی) اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی)۔

مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۶- مجلس سے کھڑے ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من جلس فی مجلس فکثر فیہ لفظہ فقال قبل ان یقوم من مجلسہ سبحانک اللہم و بحمدک، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَ اَتُوبُ اِلَیْکَ اِلَّا غُفِرَ لہ ما" ^(۱) حضرت عمرؓ کے قوس کی روایت بخاری (۲۵۶/۳ طبع المنقہ) نے کی ہے۔
^(۲) حدیث امراء کی روایت بخاری (۳۷۷/۶ طبع المنقہ) اور مسلم (۱/۱۵۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔ دیکھئے اذکار للعوام ۱/۷۳۔

اے اللہ مجھے شیطان مردود سے پناہ میں رکھ، اور مجھے پناہ دے۔
برائی سے، اور مجھے جو رزق تو نے عطا فرمایا ہے اس پر قناعت میں فرما،
اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما۔ اے اللہ اپنے پاس آنے
والوں میں مجھے سب سے کرم بنا، اور اے تمام جہانوں کے پائسار
پئی، قنات تک میرے لئے، انتقامت لی روکولہ زم زم (اے)۔

نیا پٹ پہننے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۸- نیا پٹ پہننے والے کے لئے حمد بیان کرنا: تھب ہے۔ پناہ
حضرت معاذ بن انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "من لبس ثوباً جديداً فقال: الحمد لله الذي
كساني هذا، وردني به من غير حول مني ولا قوة، عمر الله
له ما تقدم من ذنبه" (۱) (جو شخص نیا کپڑا پہن کر یہ دعا پڑھے:
"الحمد لله الذي كساني هذا، وردني به من غير حول من غير حول
منني ولا قوة" (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے
مجھے یہ کپڑا پہنایا، اور میری کسی قوت و طاقت کے بغیر مجھے یہ عطا
فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہ معاف فرمادیتے ہیں)۔

سوکر ٹھننے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۹- سوکر ٹھننے والے کے لئے حمد بیان کرنا: تھب ہے۔ رسول اللہ
ﷺ جب سوکر ٹھننے لگتے تو یہ دعا پڑھتے: "الحمد لله الذي
احيانا بعد ما اماننا، واليه الشكر" (۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
(۱) حدیث: "من لبس ثوباً جديداً فقال: الحمد لله الذي كساني هذا، وردني به من غير حول مني ولا قوة"۔ کی روایت ابو داؤد
(۳۱۰۴ طبع عزت عید عباس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ الفتوحات لمربانیہ (۳۰۰/۱ طبع المصیر) میں ہے۔
بزرگچشمہ الادکار و نووی ص ۶۲۔
(۲) حدیث: "كان إذا استبظ قال الحمد لله"۔ کی روایت بخاری
صحیح، ۳۰۰/۱ طبع المصیر نے کی ہے۔

کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں مارا دینے کے بعد زندگی بخشی اور اسی
کے پاس لوٹ کر جانا ہے)۔

حضرت ابو یوسف سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "إذا
استبظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رد عني روعي،
وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره" (۱) (جب تم میں سے
کوئی سوکر اٹھے تو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے
لئے خاص ہیں جس نے میری روح لوٹائی، میرے جسم کو عافیت بخشی،
اور مجھے اپنے رب کی توفیق دی)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل فرماتی ہیں: آپ ﷺ
نے فرمایا: "ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله
إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو
على كل شيء قدير، إلا غفر الله تعالى له ذنبه، ولو كانت
مثل زبد البحر" (۲) (جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پٹی روح
کے لوٹائے جانے (سوکر اٹھنے) پر یہ دعا پڑھے: "لا إله إلا الله
وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على
كل شيء قدير" (نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ تنہا
ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، باا شہادت اسی کے لئے خاص ہے اور اسی
کے لئے حمد ہے، اور وہ: چیز پر قادر ہے) تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ
معاف فرمادیتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

(۱) حدیث: "إذا استبظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رد عني روعي، وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره"۔ ابن اسی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دار الفکر) میں کی ہے اور الفتوحات میں ہے کہ ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے (۲۹۱/۱ طبع المصیر)۔

(۲) حدیث: "ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، إلا غفر الله تعالى له ذنبه، ولو كانت مثل زبد البحر"۔ ابن اسی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دار الفکر) میں کی ہے اور ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ الفتوحات لمربانیہ (۲۹۲/۱ طبع المصیر) میں ہے بزرگچشمہ الادکار و نووی ص ۶۲۔

بستر پر بیٹھتے وقت حمد بیان کرنا:

۲۰- سونے کے بستر پر اتنے وقت حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ و حضرت فاطمہؓ سے ارشاد فرمایا: "اذا اویسنا الی فراشکما، او اذا احببنا مصاجعکما فکبرا ثلاثا وثلاثین، وسبحا ثلاثا وثلاثین، واحمدا ثلاثا وثلاثین" (۱) (جب تم اپنے بستر پر جاؤ، اور اپنے لیٹنے کی جگہ پر پہنچ جاؤ، تینتیس مرتبہ اللہ کہہ تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ کہو) ایک روایت میں ہے: "التسبیح اربعاً وثلاثین" (سبحان اللہ "چونتیس مرتبہ") اور ایک روایت میں "التکبیر اربعاً وثلاثین" (اللہ کہہ "چونتیس مرتبہ") اور یہ ہے۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا اس وقت سے اس کو کبھی نہیں چھوڑا (۲)۔

وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا:

۲۱- وضو میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ بسم اللہ کے بعد وضو کرنے والا یہ دعا پڑھے: "الحمد لله الذي جعل الماء صهوراً" (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو پاکی کا وسیع بنادیا)۔ اور سلف سے منقول ہے کہ آپ ﷺ سے اس دعا کے یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں: "باسم الله العظيم، والحمد لله على دين الإسلام" (۳) (اللہ تعالیٰ لی عظیم، اور الحمد للہ علی دین الاسلام)۔

(۱) حدیث "اذا اویسنا الی فراشکما او اذا احببنا مصاجعکما" کی روایت بخاری رد المحتار (طبع استغیث) ج ۲، ص ۲۰۹، طبع المجلد (۲) نے کی ہے۔ (۲) الادکار سووی رض ۸۳۔

(۳) حدیث "باسم الله العظيم" کی روایت دہلی نے سند اثروں میں کی ہے جیسا کہ تحف السادة المتقیین (۲/۳۵۳ طبع المبرورہ) میں ہے اور

کدام سے شروع کرنا ہوں اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے، یہ اسلام پیش فرمایا)۔

وضو سے فارغ ہو کر حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھنی جائے: "شہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له، وشہد ان محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلنی من التوابین، واجعلنی من المتطہرین۔ سبحانک اللہم وبحمدک، شہد ان لا اله الا انت، نستغفرک و نقوب بلیک" (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں میں سے، اور خوب خوب پاکی حاصل کرنے والوں میں سے بنا۔ اے اللہ میں تیری تسبیح اور تیری حمد بیان کرتا ہوں، میں وہی دیتا ہوں کہ تیرے عباد کو کوئی بھی لائق عبادت نہیں، میں تجھ سے معذرت طلب کرتا ہوں، اور تیری طرف لوٹتا ہوں)۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "من توضأ فاسبغ الوضوء ثم قال عند فراغه من وضوہ: سبحانک اللہم وبحمدک، شہد ان لا اله الا انت، نستغفرک و نقوب بلیک حتم علیہا بحاتم فوضعت تحت العرش لئلا یکسر الی یوم القیامۃ" (۱) (جس نے وضو کیا، صحیحی طرح کیا، پھر وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی سبحانک اللہم وبحمدک، شہد ان

اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) حدیث "سبحانک اللہم وبحمدک شہد" کی روایت ابن ابی (رضیہ طبع دائرة المعارف الشیخ) نے کی ہے، لیکن یہ بھی مجمع (۲/۳۵۳ طبع المبرورہ) میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا کہ طبرانی نے الاسط میں اسے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

لا إله إلا أنت، المستعصرک و هو ب الجک تاں پر ایک م
گاکر اسے عرش کے نیچے رنڈا دیا جاتا ہے، جسے رہبر قیامت تک نہیں ڈرا
جاتا ہے۔

حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا:

۲۲- جس شخص سے اس نے یہ امت اور حال دریافت کیا چاہے اس
کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابن
عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے
اٹھے تو جب رسول اللہ ﷺ نے اس کی تکلیف میں تھے جس میں آپ
ﷺ کا سنا ہو تو لوگوں نے اس سے پوچھا: اب ہوا حسن: رسول
اللہ ﷺ کی طبیعت کیسی ہے؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا: "حمد لله
بہ"۔

۲۳- جو شخص کسی کو مرض یا کسی اور پریشانی میں مبتلا دیکھتے ہیں اس کے
سے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت
ہے، "وہی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں
رہی مبتلی فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك
به، ولقصي علي كثير ممن خلق تفضيلا، لم يصبه
ذلك البلاء" (۱) (جس نے کسی کو کسی پریشانی میں مبتلا دیکھا تو یہ
دعا پڑھی: "الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، و
لقصي علي كثير ممن خلق تفضيلا" (تمام تعریفیں اللہ کے

(۱) حضرت علیؓ کے قول: "أصبح محمد الله بارئاً..." کی روایت بخاری
میں ۵۱۷۱/۵ طبع ہے نیز دیکھئے (۱) ذکار السنن ۲۶۹۔
(۲) حدیث: "میں رہی مبتلی فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، و
لقصي علي كثير ممن خلق تفضيلا" کی روایت ترمذی (۵/۲۳۳ طبع
کئی کئی جگہ ہے اور یہ طرق کے اعتبار سے صحیح ہے نیز دیکھئے (۱) ذکار
سنن ۲۶۹۔

لے خاص میں جس نے مجھے اس مرض یا پریشانی سے عافیت بخشی جس
میں تو مبتلا ہے، اور بہت سی مخلوق پر مجھے فضیلت عطا فرمائی) تو اس
شخص کو وہ مصیبت لاحق نہیں ہوتی۔ نووی نے کہا: علماء کہتے ہیں کہ
یہ دعا اس طرح آتی ہے۔ پڑھنی چاہئے کہ خود ہی کو تانی دے، اور اس کو
مصیبت زدہ شخص نہ سن سکے تاکہ اس کے اس کو اس سے تکلیف نہ ہو،
بلکہ یہ کہ اس کی وہ مصیبت مصیبت ہو تو اگر کسی مفید دکان پر مشہد نہ ہو تو
اسے یہ دعا سنانے میں مضائقہ نہیں (۱)۔

۲۴- بازار میں داخل ہونے والے کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب
ہے، چنانچہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: "من دخل السوق فقال لا إله إلا الله
وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى
ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل
شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحامه ألف
ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة" (۲) (جو شخص بازار میں
داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: "لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت،
بيده الخير وهو على كل شيء قدير" (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
عبادت کے لائق نہیں وہ تھا ہے، اس کا کوئی ساجھی نہیں، تمام تر
بامقدمات اس کے لئے ہے، تمام تعریفیں اس کے لئے مخصوص ہیں،
میں رہا کرتا ہے، وہی مانتا ہے، وہ مردود ہے، اس پر موت طاری
نہیں ہوتی، نیز وہ مانتا اس کے قبضہ قدرت میں ہے) وہ ہر چیز

(۱) (۱) ذکار السنن ۲۶۹۔
(۲) حدیث: "من دخل السوق فقال لا إله إلا الله..." کی روایت ترمذی
(۵/۲۳۳ طبع) کئی جگہ ہے اور حکام نے اسے صحیح قرار دیا ہے (مفتوحات
ابن عثمان ۱۳/۱۹۳ طبع) نیز دیکھئے (۱) ذکار السنن ۲۶۹۔

تحمید ۲۵

کہنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر بغیر تلفظ کے صرف دس میں دس بار لے تو کوئی حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کھوت ان اذکر اللہ الا علی طھر“^(۱) (پاک کے بغیر اللہ تعالیٰ کا، اگر مجھے مکروہ و مایوس ہے)۔

پر تاد رہے)۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اور اس کی دس لاکھ برائیاں معاف فرما دیتے ہیں، اور اس کے دس لاکھ درجات بلند فرما دیتے ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۲۵- نماز پر جتنے ہوئے چھینک آجائے تو حنیف اور حنبلیہ کے نزدیک ہم اہل احمدیہ کہنا مکروہ ہے، اور اگر بغیر تلفظ کے صرف اہل علی دس میں اہل احمدیہ لے تو اس میں کوئی مصائد نہیں^(۱) اور شافعیہ کے نزدیک اہل احمدیہ کہنا حرام ہے اس لئے کہ حضرت معاویہ بن النجم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں تھا کہ لوگوں میں سے ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے کہا: یرحمک اللہ، تو لوگ مجھے کنسیوں سے دیکھنے لگے، میں نے کہا: اللہ تمہارا بھلا کرے، میری طرف کیوں دیکھ رہے ہو؟ لوگوں نے رٹوں پر ہاتھ مارے، پھر جب رسول اللہ ﷺ توجہ ہوئے تو مجھے بدبو، میرے مات پاپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ ﷺ سے بہتہ تعلیم ہے، والا معلم میں سے نہیں دیکھا، اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے نہ مجھے مارا، نہ ڈانسا، نہ پتیا، پھر فرمایا: ”ان صلا تہا ھلہ لا یصلح فیہا شیء، من کلام الادمیین، اما ھي انتسبیح والتکبیر وقراءۃ القرآن“^(۲) (تماری اس نماز میں، آدمیوں کی تسبیح و تکبیر میں سے کچھ بھی درست نہیں، یہ نماز تو تسبیح و تکبیر کے ساتھ (نہیں) کا نام ہے)۔

اور اگر قصداً ہی جنت کے وقت چھینک آجائے تو بھی اہل احمدیہ

(۱) مرقی المفلاح، ۲۸۳، کتاب الفحاح من ثمن الفقار، ۳۸۱، ۳۸۲۔

(۲) حدیث ابن صلا تہا ھلہ لا یصلح فیہا شیء، من کلام الادمیین، کی روایت

مسلم (۳۸۱، طبع المجلد) نے کی ہے۔

بزرگ مجتہد اہل احمدیہ فی فقار، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳۔

(۱) حدیث کھوت ان اذکر اللہ الا علی طھر کی روایت ابوداؤد

(۲۳۱، طبع عزت عید دعاس) ابودحاکم (۱۶۷، طبع دارالکتاب العربیہ

الاسلامیہ) نے کی ہے ابودحاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے عورہ ہی نے ان کی

سوفقت کی ہے۔

بزرگ مجتہد مرقی المفلاح، ۳۸۱، اہل احمدیہ فی فقار، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳۔

جوہر الکلیل، ۱۸، اشرح الکبیر، ۱۰۶، الاذکار، ۳۸، ۳۹، ۴۰۔

تَحْسَنُکَ ۱۔

وحسکہ بسمرة“^(۱) (میرے یہاں بچہ پیدا ہو، میں سے نبی ﷺ کے پاس لے آیا تو آپ ﷺ نے اس کا نام ابو نعیم رکھا اور بھور سے اس کی تحسین فرمائی)۔

۶۔ بچہ کی تحسین مراد عورت دونوں کے لئے درست ہے، نبی ﷺ سے روایت ہے: ”انہ کان یؤتی بالصباں فیرک علیہم ویرحکمہ“^(۲) (آپ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے اور ان کی تحسین فرماتے)۔

ابن القیم نے یہاں کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے یہاں بچہ پیدا ہوا تو اسوں نے عورت کو اس کی تحسین کے لئے کہا^(۳)۔

۷۔ نومولود کی تحسین بھور سے کی جائے گی، اس لئے کہ حضرت اسماء سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ کے حمل میں تھے وہ فرماتی ہیں: ”خرجت وأنا فتنة، فأنبت المدينة، فنزلت بقاء، فولدت بقاء، ثم أنبت به النبي ﷺ فوضعتني في حجرة، ثم دعا بسمرة فمضعها ثم نزل في فيه، فكان أول شيء دخل حوفه ريق رسول الله ﷺ، ثم حنكه بسمرة، ثم دعا له وبرك عليه“^(۴) (میں گھر سے نکلی جب کہ بچہ پیدا ہونے کے قریب تھا، اور مدینہ میں آ کر بقاء میں

تحسین

تعریف:

۱۔ لغت میں تحسین کا ایک معنی یہ ہے کہ بھور کو مار کر بچہ کے منہ کے اندر تالو پر رگڑا جائے^(۱)۔

تحسین کو اصطلاحاً مذکورہ معنی میں بھی یہ لایا جاتا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی جیسے میت وغیرہ کی تحسین۔

۲۔ میت کی تحسین یہ ہے کہ پٹے کا ٹکڑا لے کر تالو اور حوڑی کے نیچے بٹھایا جائے۔ اس کی تفصیل ”جنار“ میں ہے۔

۳۔ بھور میں تحسین یہ ہے کہ بھور کرتے ہوئے تالو اور حوڑی کے نیچے کے حصہ کا مس کیا جائے جس کی تفصیل ”بھور“ میں ہے۔

۴۔ تحسین مراد جسے بھی کہتے ہیں یہ ہے کہ بکڑی کے ایک پلٹ بھوری کے نیچے سے، یہ چاہیں^(۲)۔

نومولود بچہ کی تحسین:

شرعی حکم:

۵۔ نومولود بچہ کی تحسین مستحب ہے، صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے، وہ حضرت ابو موسیٰؓ سے نقل کرتے ہیں: انہوں نے فرمایا: ”ودد لي علام فانبت النبي ﷺ، فسماه ابراهيم“

(۱) ابن العرب، لمصباح المير: ۵۱۰، حک۔

(۲) کشاف القناع ۱/ ۲۸۶، ۱۱۹۔

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: ”ودد لي علام فانبت النبي ﷺ، فسماه ابراهيم“ (بخاری (الفتح ۵/ ۵۹۷، طبع استقبر اور مسلم (۳/ ۶۹۰، طبع المصباح) سے لیں)

(۲) حدیث: ”کان یؤتی بالصباں فیرک علیہم ویرحکمہ“ (روایت مسلم (۱/ ۲۲۷، طبع المصباح) سے لیں)

(۳) تحت الزورود فی احکام المولود ص ۱۹، فتح الباری ۹/ ۵۸۸، ۷۳۹، ۲۳، تلیوی وغیرہ ۲۵۶/ ۳، روح المعانی ۲/ ۳۳۳، طبع المکتب الرشدی، مصر ۱۵۰/ ۸، لطالب ۲۵۶/ ۳، جامعہ المجلد علی شرح الحج ۲/ ۸۹۔

(۴) حدیث: ”سماء انھا حملت بعد اللہ من الزبور“ (بخاری روایت بخاری (الفتح ۲/ ۲۲۸، طبع استقبر) سے لیں)

تحسین ۸-۹

ہے۔ خنیا اور ثانیہ کے نزدیک چکڑی میں تحسین مسنون نہیں ہے بلکہ صرف شملہ مسنون ہے (۱)۔

قیم بیا، وریچہ قما، میں بید ہو، پھر میں اسے لے کر بنی علیہ السلام کے پاس گئی اور آپ علیہ السلام کی آنکھوں میں دے دیا، آپ علیہ السلام نے ایک کھجور منگوائی، سے چبایا، وریچہ منہ سے اس کے منہ میں ڈال دیا، تو اس کے پیٹ میں سب سے پہلے رسول اللہ علیہ السلام کا صاحب پڑا، پھر آپ علیہ السلام نے ایک کھجور سے اس کی تحسین فرمائی، پھر اس کے سے برکت کی دعا میں کہیں۔

گر کھجور مید نہ ہو تو تر کھجور سے، ورنہ ہی بھی مینھی چیز سے تحسین کی جائے گی یہ مینھی چیز وہں میں شہد سب سے زیادہ بہتر ہے اس کے بعد وہ چیزیں جن کو آگ کی آنچ نہ کی ہو، اس کی نظیر روزہ افطار کرنے والی شیا ہیں۔

۸۔ بچہ جس روز پیدا ہوئی وہ تحسین کی جائے گی، ابن حجر کہتے ہیں کہ "نہ" کی قید لفظ حدیث کی ابتداء کرتے ہوئے لگائی گئی ہے، ولفظ "نہ" قول کر وقت مر یا جاتا ہے۔ تحسین کے وقت مستحب ہے کہ ایک کرے والا بچہ نامہ بخو لے، تاکہ کھجور نہ دینی منہ اس بچہ کے پیٹ میں پہنچ جائے (۱)۔

چکڑی میں تحسین:

۹۔ چکڑی میں تحسین کی صورت یہ ہے کہ ٹھوڑی کے پنے چکڑی کے یک، چھ گھمے جائیں، "ریچڑی میں تحسین مالکیہ اور نابلیہ کے رد، ایک سنت ہے، اس کے نزدیک اس سلسلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ تحسین و شملہ کے بغیر چکڑی مکروہ ہے، اگر تحسین و شملہ دونوں ہوں تو یہ نہایت مکمل درجہ و مرتبہ ہے، اور اگر ان دونوں میں ایک بھی پیدا جائے تو کراہت ختم ہو جاتی ہے، البتہ کراہت کی سطح میں خداف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی وجہ سنت کے خلاف ہونا



(۱) ابن ماجہ ج ۵/۸۱، مسند ابی یوسف، الجلیل، ۵۳۱، حاشیہ، ج ۳، ۸۹، ش ۲۸۶، ۱۱۹، ۲۸۶۔

(۲) فتح الباری ۹/۵۸۸، ۲۳۹/۷۔

تحول ۱-۳

چیز میں رہ جانے سے ہوتا ہے، جس کی تمہیں غلط فہم رہی ہے۔

تحول کے احکام:

تحول کے کچھ احکام ہیں جو مقام کے لحاظ سے مختلف ہوتے رہتے ہیں۔ چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

تحول

تعریف:

۱- تحول لغت میں ”تحوّل“ کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں: ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جانا، اور اس کا ایک معنی زوال بھی ہے، بولا جاتا ہے ”تحوّل عن الشيء“ یعنی اس کے پاس سے نکل کر دوسرے کے پاس جاتی رہی۔

اس کے معنی تغیر و تبدل کے بھی ہیں، ”تحوّل“ تحول کا مصدر ہے، جس کے معنی نقل کے ہیں، اس لئے تحول، تحوّل کا اثر اور نتیجہ ہے (۱)۔

فقہاء تحول کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

متحدہ غلط:

استحالة:

۲- لغت میں استحالة کا ایک معنی کسی چیز کا اپنی طبیعت و صفت سے نکل جانا ہے، دوسرے معنی ممکن نہ ہونا ہے (۲)۔

چنانچہ استحالة بھی تحول کے معنی میں بولا جاتا ہے، جیسے میں نخس یعنی گندے شراب اور خنزیر کا استحالة یعنی ان کا اپنی ذات سے نکل جانا، ان کے صفت کا بدل جانا۔ یہ استحالة بدلنے، سرک بنانے یا کسی

الف- عین کا تحول اور طہارت و حلت میں اس کا اثر:

۳- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ کوئی شخص العین استحالة (حقیقت کے بدلنے) سے پاک ہو جاتا ہے، چنانچہ مالپاکی کی رائے مالپاک نہیں ہوتی، دوسرے مالپاک نہیں ہوگا جو پہلے گدھا یا خنزیر یا کچھ دوسرا ہو، دوسری دوسرا ست جو کتہ میں سرسری ہو جائے مالپاک رہے گی، دوسری طرح شراب جب سرسری بن جائے تو مالپاک نہیں رہے گی، خور و خواہی سرسری بن جائے یا کسی انسان، غیہ و کے فعل سے ہے، اس سے کہ اس طرح اس کی حقیقت بدل جاتی ہے، اور اس سے کہ شریعت نے وصف نجاست کو اس حقیقت سے وابستہ کیا ہے، تو اس حقیقت کے ختم ہونے سے نجاست کا وصف بھی ختم ہو جائے گا، لہذا جب بدی و گوشت نمک ہوئی تو اس دنوں کا حکم نمک ہی کا ہوگا، اس سے کہ نمک بدی اور گوشت نہیں ہے۔

شریعت میں اس کی بہت سی نظریں ہیں، جیسے ملکہ (بست خون) مالپاک ہے، لیکن جب موصوفہ (گوشت کا لوتھڑا) میں بدل جائے تو پاک ہو جاتا ہے، اور کشید یا ہوا اس پاک ہے، نہیں سرسری و شراب ہو جائے تو مالپاک ہو جاتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ جب کسی شے کی حقیقت بدی

(۱) مختار الصحاح، الصحاح فی اللغة وعلوم لسان العرب مادة ”حول“۔

(۲) لمصباح المہیر مادة ”حول“۔

تحول ۶-۴

جائے تو اس پر مرتب ہونے والا نصف بھی ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک اصل "دنا بل" کے ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ کوئی ناپاک چیز حقیقت کے بدلے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا آتا وغیرہ اگر تکلیف میں سرگرم بن جائیں، "نجاست" کی بندھن سے بھٹے والا دھواں، اسی طرح اس سے اٹھنے والی بوپ جب کسی شخص کے جسم پر پڑے اس میں جمع ہو جائیں پھر ٹپک لگیں تو یہ سب نجس ہوں گے (۲)۔

۴- ثانیہ و مالکیہ کے یہاں اس میں کچھ تشبیہات ہیں، مثلاً شراب اگر خود ہی سرگرم بن جائے تو سرگرم بن جانے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نجاست کی ملت نشہ پیدا کرتا ہے اور وہ ملت ختم ہوگئی، نیز اس لئے کہ عموماً شراب بننے کے بعد ہی سرگرم بنتا ہے، تو اگر اس کی پاکی کا حکم نہ لگایا جائے تو سرگرم حاصل نہیں ہو سکے گا، جبکہ سرگرم بالاتفاق حلال ہے۔

اور اگر آدمی اس میں کچھ ذل کر اس کا سرگرم بنائے تو ان کے نزدیک وہ پاک نہ ہوگی۔

۵- ثانیہ سے صراحت کی ہے کہ اگر ہوا کے ذرے اپنے کی وجہ سے شراب سرگرم بن گئی تو بھی ان کے یہاں وہ پاک نہیں ہوتا، خواہ سرگرم ہونے میں اس کا دخل ہو، جیسے پیار، گرمی، رونی یا غل نہ ہو جیسے کٹاری۔

اسی طرح اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ جو چیز اس میں شامل ہو جائے وہ پاک ہو یا ناپاک ہو (۳) اور اس موضوع میں مزید تفصیل ہے جسے اصطلاح "تخلیل" اور "استحالة" میں دیکھا جائے۔

ب- کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا:

۵- دباغت سے پہلے مردار کی کھال کے ناپاک ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)، البتہ دباغت کے بعد اس کی پاکی میں فقہاء کا اختلاف ہے جس میں فقہاء کے رجحانات مختلف ہیں، "اس موضوع کی مختلف نزایات میں" مذہب میں متعدد اختلافات ہیں جس کی تفصیل فقہاء نے نجاست اور اس سے پانی کی کیفیت پر مکمل کرتے ہوئے کی ہے (۲)، نیز اس کے لئے اصطلاح "دباغت" کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- صرف یا حالت کا تحول:

غصبرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا:

۶- حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ غصبرہ ہونا پاک پانی اگر جاری پانی میں تبدیل ہو جائے تو صرف جاری ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے، "اور جاری وہ پانی کہلاتا ہے جسے لوگ جاری سمجھتے ہوں" (۳) کہ پانی ایک طرف سے داخل ہو رہا ہو اور اسی وقت دوسری طرف سے نکل رہا ہو، اگرچہ نکلنے والا پانی کم ہی ہو، اس لئے کہ وہ حقیقتاً جاری ہے، اور کچھ پانی کے نکل جانے سے پانی میں نجاست کے باقی رہنے میں شک پیدا ہو گیا، اور شک کے ہوتے ہوئے وہ نجاست نہ رہی۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نزدیک دو ضعیف اقوال ہیں۔

۱- پہلا قول یہ ہے کہ صرف جاری ہو جانے سے وہ پاک نہ ہوگا،

(۱) دباغت سے قبل کھال کو بی میں "جھاب" اور "مسک" کہتے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۱۳، طبع دار احیاء التراث الاسلامی بیروت، حاشیہ

الدرستی ص ۵۵، طبع دار الفکر، بیروت، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الاختیار ص ۱۵۱۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۳، طبع دار الفکر، بیروت، حاشیہ

(۲) تہذیب التہذیب ص ۲۲، طبع مکتبہ المصطفیٰ، بیروت، حاشیہ

لہذا، روح التعلیل ص ۲۸، طبع مکتبہ المصطفیٰ، بیروت، حاشیہ

(۳) ص ۱۵۱، حاشیہ

تحول ۶

بلکہ تہ پانی کا ٹھنڈا نہ دہری ہے جتنے میں نجاست ہو۔

دروہہ قول یہ ہے کہ اس سے تین گئے پانی کا ٹھنڈا نہ دہری

ہے۔

حق قول دروہہ قول کے درمیان فرق اس وقت ظاہر ہوگا کہ
قول مختار کے عشر سے حوض سے نکلنے والا پانی صرف نکلنے ہی سے
پاک ہو جائے گا دروہہ قول کے لحاظ سے صبر سے ہوئے پانی کی
پاک کا حکم نکالے جانے سے قبل وہ پاک نہیں ہوگا۔

یہی اختلاف کوئی، غسل خانہ کے حوض اور نہ توں کے تعلق

ہے (۱)۔

ملاحظہ کے رہے ایک شے پاک پانی تغیر کے راجل ہوئے سے
پاک ہو جاتا ہے، خواہ یہ تبدیلی قلیل یا بیش یا مطلق پانی، لائے سے
ہونی ہو، یہ اس میں دہری چیز ملا ہو یا کوئی قید لگا ہو، یا پانی ملائے
سے ہو جو جس کی نجاست ختم ہوئی ہو، یا یہ تبدیلی اس میں کوئی دہری
چیز ملائے، یہ سے جیسے کسی دگرے سے ہونی ہو، بین جو چیز اس میں
ڈالی گئی ہو اس کا کوئی منف اس میں ظاہر نہ ہو، اس لئے کہ اس کی
پاک کی صرف تغیر کی، چہ ہی سے تھی، دروہہ تغیر ختم ہو یا، اور حکم اپنی سلسلے
کے ساتھ ہی باقی رہتا ہے، یہ ختم ہوتا ہے، جیسے کہ شراب جب دہری کہ
ہو جائے، در نہ دہری بدل جائے یا بعض کے نکالنے سے بدلے تو
اس میں، و قول میں ۲ کہ

ثما فعیہ کا مذہب یہ ہے کہ پانی جب نہ نکلے ہو جائے تو وہ پانی
کے طے سے پاک نہیں ہوتا، کیونکہ حدیث ہے: "اذا کان الماء

(۱) ابن ماجہ ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

(۲) حاشیہ الدرر ص ۱۶۱، ۱۶۲۔

قلنس لم یحمل الخبث" (۱) (جب پانی نہ نکلے کے رہے
ہو جائے تو اس پر پانی کی اثر انداز نہیں ہوگی)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے
ہوں، لہذا بدلنے سے پاک ہو جائے گا، کیونکہ حدیث میں ہے:
"إن الماء طهور لا ینجسہ شیء إلا ما غیر لونه أو طعمه
أو ریحہ" (۲) (ما شبہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز پاک نہیں کرتی
مگر وہ چیز جو اس کا رنگ یا مزہ یا بو بدل دے)۔

(۱) حدیث "اذا کان الماء قلنس لم یحمل الخبث" کی روایت ابو داؤد
ترمذی اور حاکم نے کی ہے اور یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں، یزید بن عمر سے
مطابق، احمد، ابن خزیمہ، ابن حبان، دارقطنی اور ترمذی کی طرف منسوب کیا ہے
مبارک چندی نے اس حدیث کے مختلف طرق بیان کرے کے بعد کہا ہے
حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح و درجہ اول مانے جانے کے لائق ہے اس حدیث
کے مطابق رائے اپنانے اور اس پر عمل کرنے سے مفدوری کے لئے فقہ وے
جو طہارہ پیش کئے ہیں ان سب کا جواب دیا جاتا ہے (سنن بی داؤد ص ۵
طبع عزت عید عباس، تحفۃ لا حوزی ص ۲۱۵، ۲۲۱، طبع کردہ المکتبۃ المستقبیہ
المسعودیہ ص ۱۳۲، المکتبۃ المستقبیہ ص ۱۶۱، طبع کردہ المکتبۃ المستقبیہ ص ۱۶۱
دار طہارہ ص ۳ طبع دربارہ لیل، اسنن الکبریٰ للعلی ص ۲۶۰)۔

(۲) حدیث "إن الماء طهور لا ینجسہ شیء إلا ما غیر لونه أو طعمه
أو ریحہ" جس کے الفاظ یہ ہیں: "إن الماء طاهر إلا ما غیر لونه أو طعمه
أو ریحہ" اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث قوی
نہیں مگر نجاست سے خیر ہو جانے کے بعد پانی کے پاک ہو جانے میں ہمیں
کوئی اختلاف مطہر نہیں۔ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے
پر محدثین کا اتفاق ہے۔ "ابن ماجہ" میں ہے کہ مذکورہ استثناء ضعیف ہے
اس لئے نجاست کی وجہ سے بدل جانے والے پانی کے پاک ہوئے پر
استدلال کیا جائے سے متین ہو گیا۔

جہاں تک حدیث کے پہلے جز "إن الماء طهور لا ینجسہ شیء" کا
تعلق ہے اس کی روایت احمد، ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ
حدیث حسن ہے اور علی بن حصیب، احمد بن حنبل، حاکم و غیرہ سے صحیح
قرار دیا ہے (اسنن الکبریٰ للعلی ص ۲۶۰، طبع المکتبۃ المستقبیہ ص ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳

تحول ۶

برآمد ہو جائے تو اس پر مایا کی اثر انداز نہیں ہوتی)۔ دوسری حدیث ہے: "ابن الماء طہور لا یجسمہ شیء الا ماء غیر لونه أو طعمہ" (۱) (بابتہ پانی پاک ہے، سے کوئی چیز مایا پاک نہیں کرتی، جو تیز ہو اس کا رنگ یا، اللہ یا بوجہ دل دے)۔

اس میں تمام باتوں کا حکم یکساں ہے، یہن انب کے پیچھے اب اس کے پتلے پاخانہ کے درمیان امام احمد کی نظر رہنمائی یہ ہیں کہ اس سے مایا بھی پاک ہو جاتا ہے، الا یہ کہ پانی کی مقدار اتنی ہو کہ اس کا کتا نامنہن ہی نہ رہے، جیسے بڑے تالاب، چنانچہ دیا پانی کی چیز سے پاک نہیں ہوتا۔

(۲) دوسری صورت یہ کہ پانی، مشکوں کے برابر ہو۔

اگر وہ پانی متغیہ نہ ہو تو مذکور زیادتی سے وہ پاک ہو جاتا ہے، اور اگر وہ متغیہ ہو تو زیادتی سے اس صورت میں پاک ہوتا ہے جب اس زیادتی سے تغیر ختم ہو جائے، یا اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، یہاں تک کہ ایک گھنٹہ سے اس کا تغیر ختم ہو جائے۔

(۳) تیسری حالت یہ کہ پانی، مشکوں سے زیادہ ہو۔

اگر وہ تغیر کے بغیر ہی مایا پاک ہو تو بغیر زیادتی کے اس کے پاک رہنے کا کوئی اور طریقہ نہیں ہے۔

اور اگر نجاست سے متغیہ ہو کر مایا پاک ہو ہو تو اس کی پاکی کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے یا اس کے گھبرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، یا اس میں سے تپا پانی نکال دیا جائے جس سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، اور اس کے بعد بھی پانی دو ٹیکہ یا اس سے زیادہ چار ہے (۴)۔

پس اگر ان اوصاف میں سے کوئی بھن متغیر ہو جائے تو پانی مایا پاک ہو جاتا ہے، اور اگر اس کا یہ تغیر ختم ہو جائے، خود خود، خود ختم ہو یا پانی مانے سے ختم ہو تو پھر وہ پاک ہو جاتا ہے، اور جو پانی دو مشکوں سے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے مایا پاک ہو جاتا ہے، اور پانی مل جائے اور اس میں کوئی تغیر نہ ہو تو وہ پاک ہے اور اگر پاک پانی مائز اس میں اضافہ کر دیا گیا ہیں وہ وہ نیلے نہ ہو تو وہ پاک نہ ہوگا، اور اگر یہ ہے کہ وہ خود تو پاک ہے یہن دوسری چیز کو پاک کرنے میں نہیں (۵)۔

حناجہ کے نزدیک مایا پاک پانی کو پانی کی ریاضتی کے درمیان پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں جو پانی کے تین مختلف احوال کے لحاظ سے ہیں۔

دو تین مختلف احوال یہ ہیں: پانی، مشکوں سے کم یا، مشکوں کے برابر یا، مشکوں سے زیادہ ہو۔

(۱) اگر پانی، مشکوں سے کم ہو تو وہ پانی مائز یا دیگرے سے پاک ہو جاتا ہے۔

اگر مایا پاک پانی میں مایا پاک پانی ملا دیا جائے تو وہ تمام مایا پاک ہی ہوگا، خواہ وہ کتنا ہی زیادہ ہو، اس لئے کہ مایا پاک سے مایا پاک کے ملنے سے کوئی پاکی حاصل نہیں ہوتی، جیسے کتے و خنزیر سے پیدا ہوئے والی سسل، اس سے معلوم ہو کہ اگر تغیر رائل ہو جائے اور پانی ۱۰ ٹیکے ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)، حدیث شریف میں ہے: "إذا بیع الماء فلس لم یحمل الخبث" (۳) (جب پانی ۱۰ ٹیکے کے

(۱) البحر المحمودی و شرحہ للعلی ۱/۲۱، ۲۲۔

(۲) الکافی ۱/۱۰، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث کی تخریج کدریگی۔

(۱) حدیث کی تخریج کدریگی۔

(۲) انصاری ۱/۳۶۵، ۳۶۶، ص ۱/۶۶، الکافی ۱/۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳

تحول ۷-۸

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”طہارت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

قبہ کی طرف یہ قبہ سے تحول:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر کعبہ کو، کعبہ کا ہو تو نماز میں پورے درجہ کا رخ عین کعبہ کی طرف کرے اس پر فرض ہے کہ درجہ کا ایک مضبوط کعبہ کے عین سے نہ بچے۔ اگر بغیر عذر کے کسی دوسری جہت کی طرف پھر گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

چند حکم کے متعلق مسبب کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کا چہرہ عین کعبہ سے اس طرح پھر گیا کہ بالکل یہ مواجہت ختم نہ ہوئی تو کراہت کے ساتھ نماز درست ہے (۲)۔

دوسرے عذر اگر سینہ کعبہ سے پھر جائے تو نماز قاسد ہے (۳)۔
مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر کسی کا پورا جسم بھی قبلہ سے ہٹ جائے لیکن اس کے دونوں پیر قبلہ کی طرف ہوں تو اس کی نماز قاسد نہ ہوگی (۴)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کعبہ سے کسی دوسری طرف گھومنا اثر جان بوجھ کر ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر بھولے سے ہو تو مار باطل نہیں ہوگی (۵)۔ اس موضوع میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”استقبال“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۸۷، صحیح الدیلمی ص ۲۲۳، لفظ ص ۵۰۸، روایت ابن یسین ص ۲۱۶، الخ ص ۳۹۹، کشاف الفقہ ص ۳۰۵۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۸، ۲۸۷۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۱، ۳۲۲۔

(۴) لفظ ص ۵۰۸، ۵۰۹، شرح الفرقہ ص ۱۸۳، طبع دار الفکر، کشاف الفقہ ص ۳۰۵، ۳۰۶۔

(۵) روایت ابن یسین ص ۲۱۲۔

نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا:

۸- قیام سے قعود کی طرف، اور قعود سے چٹ لینے یا پہلو کے بل لینے کی طرف آنا قاعده ”الحشفۃ تجلب التیسیر“، مشقت آسانی کو کھینچ لاتی ہے (۱) کی فرامات میں سے ہے اور اس سلسلہ میں اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (۲) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا) دوسری جگہ فرمان خداوندی ہے: ”وَمَا جَعَلْ عَلَیْكُمْ فِی الْمَلَأِیْمِ مِنْ حَرْجٍ“ (۳) (اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی بھگتی نہیں کی)، اسی لئے اہل علم کا اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص قیام کی عاقبت نہ رکھے، اور نماز سے پہلے یا نماز کے دوران اس پر حقیقت یا علماً قیام نہ ہو جائے، بایں طور کہ اسے مرض میں زیادتی کا نہ مشہد ہو، یا مرض کے اثر سے ٹھیک ہونے یا سر پکڑانے کا خوف ہو، یا کھڑے ہونے میں شدید تکلیف محسوس ہوتی ہو وغیرہ، تو اس کے لئے بیٹہ نماز پڑھنے کی اجازت ہے، اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر ارشاد سے نماز پڑھے، چنانچہ نبی ﷺ نے حضرت عمر بن خطابؓ سے فرمایا: ”صل قائماً فان لم تستطع فقعاً، فان لم تستطع فعلی جنب“ (۴) (نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اتنی بہت نہ ہو تو بیٹہ کر پڑھو، اگر اتنی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو کے بل پڑھو)، اور انسانی میں اتنا اضافہ ہے: ”فان لم تستطع فمستلقیاً“ (اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر پڑھو)۔

نوائل میں مزید یہ ہے کہ نوائل میں بغیر عذر بھی قیام کو چھوڑ کر

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۸۵۔

(۲) سورہ حج ص ۷۸۔

(۳) سورہ صافات ص ۷۸، ۷۹، ۸۰ کی روایت بخاری (صحیح ص ۵۸۷، فتح المستقیم ص ۷۸) کی ہے جامع و اصول ص ۳۱۲، فتح کردہ مکتبہ المدینہ ص ۷۸۔

تحول ۹-۱۰

تعود اختیار کرنا درست ہے۔

۱۔ مسافر اپنے وطن اصلی میں لوٹ گئے، اگرچہ وہاں

اقامت کی نیت تھی نہ رہے۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے "کتاب المسافر"

میں مریض کی نماز کی بحث دیکھی جائے۔

مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا:

الف۔ مقیم کا مسافر ہونا:

۹۔ وہ امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مقیم مسافر

ہو جاتا ہے:

۱۔ یہ کہ سفر کی سیت سے اپنے مقام کے گھر میں، اور ان سے

متصل شجر کے تو بعات کو تجاوز جائے، اور اتنی مسافت کا ارادہ ہو

جس سے اس سفر کا تحقق ہو جائے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔

۲۔ ورنیت میں اعتبار متبوع و پیشوا کی نیت کا ہے، نہ کہ تابع کی نیت کا،

چنانچہ شوہر کی نیت سے بیوی مسافر ہو جاتی ہے، اور لشکر کے سفر کا

تحقق قائد کی نیت سے ہو جاتا ہے، اور ہر اس شخص کا یہی حکم ہے جس

پر دوسرے کی اطاعت لازم ہو، جیسے سلطان اور لشکر کا امیر (۱)۔

۳۔ وہ یہ کہ اقامت کے بعد سفر شروع کر دے۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھیے "مسافر" (۲)۔

ب۔ مسافر کا مقیم ہو جانا:

۱۰۔ رت، میل اور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مسافر

مقیم ہو جاتا ہے:

۱۔ وہ جس جگہ کے لئے سفر کیا ہے اس جگہ پہنچ جائے، اور اس

جگہ پر اتنی مدت قیام کا پختہ ارادہ ہو جتنی مدت رخصت سفر سے مانع

ہے، اور وہ جگہ قیام کی صلاحیت بھی رکھتی ہو، اور رخصت سفر سے مانع

مدت میں اختلاف ہے، اس کے سے "مسافر" کی طرف

رجوع کیا جائے۔

۲۔ مسافر کسی جہتی میں تاج کرے، اگرچہ سے وطن نہ

پائے، اور وہاں اقامت کی نیت تھی نہ رہے۔

۳۔ چارم: راستہ میں اقامت کی نیت کر لے، مگر اس کے سے

چارچہ میں نہ رہی ہیں: اقامت کی نیت، مدت قیام کی نیت، جگہ

کا ایک ہونا، اور اس جگہ میں اقامت کی صلاحیت ہونا۔

۴۔ اور جنگل وغیرہ میں اقامت کی نیت سے سفر کے منقطع ہونے

میں اختلاف ہے تفصیل (۲) اس کے سے "مسافر" کی

بحث دیکھی جائے۔

۵۔ پنجم: تابع ہونے کی حیثیت سے قیامت: جس کی صورت یہ

ہے کہ اصل شخص مقیم ہو جائے، تو اصل کی قیامت سے تابع بھی مقیم

ہو جاتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۲۸، التوابعین ۱/۹۰، روح المعانی ۱/۳۸۳،

المغنی ۲/۴۶۰، شرح المسیر ۱/۲۸۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۲۸، شرح المسیر ۱/۲۸۱، روح المعانی ۱/۳۸۳،

المغنی ۲/۴۸۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۰۱، روح المعانی ۱/۳۸۳۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۹۳، طبرہر کتب العربیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۲۵، ۵۲۶، بدائع الصنائع ۱/۹۳، اختیار تحلیل

الحق ۱/۷۹، ۸۰، طبرہر راسخ، التوابعین ۱/۹۰، ۸۹، روح المعانی

۱/۳۸۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ۳۸۶، المغنی ۲/۴۵۸، اور اس کے بعد

کے صفحات، کتاب التبیان ۱/۵۰۳، ۵۰۶، اور اس کے بعد کے صفحات۔

تحول ۱۱

و جب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا:

• جب کو چھوڑ رہے ہیں کہ بدل کو اختیار کرنے کی کئی مختلف مقامات میں ہے جن میں سے چند درجہ دیے گئے ہیں:

غف - زکاة:

۱۱ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ زکاة میں وہ سب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے اور شریکی کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے۔ چنانچہ مالک کے سے یہ جائز ہے کہ وہ وہی میں مال دے۔ (یہ وہ سب ہو جو) یا نقدین (سونا چاندی) اور سہاں وغیرہ کی قیمت دے۔ اگرچہ وہ مخصوص سہاں موجود ہو جس کے بارے میں حکم ۱۰۰۰ ہوا ہے۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”حَدِّ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً“ (۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے)۔

اس میں صراحت ہے کہ جو لیا جاتا ہے اس سے مراد ”صدقہ“ ہے اور جو بخش بھی لے گا وہ صدقہ ہی ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حضرت معاذ کو نبی ﷺ نے جب اہل یمن کے پاس بھیجا تو حضرت معاذ نے اہل یمن سے یہ کہا: ”انتم اوسى بعرض ثياب حميصة او لبس فى الصدقة مكان الشعر والدوة، انهن عليكم وخير لاصحاب النبى ﷺ باسمه“ (۲) (مجھے تمہاری روئیں کی بجائے یا پینے کے کپڑے لانا۔) سورہ توبہ ۳۳۔

(۲) قول صالحہ ”انهم اوسى بعرض ثياب حميصة او لبس فى الصدقة“ کی روایت بخاری تاریخ سہ ۳ طبع انتقیر کنگی ہے۔

عروض اور ابن قریظ کے قول کے مطابق بخاری نے لفظ ”حميصة“ صاف کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ وہ وہی اور جویری وغیرہ نے کہا ہے ثوب قمیس (سین کے ساتھ) ہے اور اسے قمیص بھی کہا جاتا ہے اور اس سے مراد وہ کپڑا ہے جس کی لمبائی چند درجہ ہو، یہی چھوٹا کپڑا (عمامة بخاری ۲/ ۳ طبع المصنف یہ فتح المبارک سہ ۱۱۳۳ طبع انتقیر، التہامیہ ابن واخیر مادہ ”قمیص“۔

نہ ۱۰، یہ تمہارے لئے آسان ہے اور مدینہ میں نبی ﷺ کے صحنہ کے لئے بستر ہے) اور حضرت معاذ بن عباس کے پاس سہاں لائے اور آپ ﷺ نے کوئی غیہ نہیں فرمائی۔

فقہی و مذہبی کی یہ ہے کہ مقصد فقہ کو متعین رزق پہنچانا ہے، اور مسکین کی حاجت کو پورا کرنا ہے، اور دقت سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ان الله تعالى فرض على الاغنياء قوت الفقراء وسماه زكاة“ (۱) (پیش اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر فقرہ کے گزارہ کے قدر فرض کیا ہے اور اس کا نام زکاة رکھا ہے)۔

قیمت کا اعتبار کرنے کی صورت میں ادائیگی کے دن کی قیمت دی جائے گی یا بوب کے دن کی؟ اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اس کے اصل مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

مالیہ - محتاج کے لئے ایک جو پتی واجب ہوا ہے چھوڑ کر بدل

(۱) حدیث ابن اللہ تعالیٰ فرض علی الاغنياء۔ ”کو صاحب لاقتیاری نے انہیں الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور سنن و آثار کے حرم فتح ہارے پس ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اس مضمون پر وہ حدیث دلائل کرتی ہے جسے طبرانی نے واسطہ اور اسیر میں من الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ان اللہ فرض علی اغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقرهم، وإن جهد الغنى إذا جاعوا وعروا فلا يجد يصنع اغنياءهم، فلا و إن الله بعلمهم حسبا شديدا و جديهم عذاب الهمما“ (بے شک اللہ نے مسلمانوں کے فقیروں کے اسوہ میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو و فقراء جب بھوکے اور تنگ ہوں تو کسی وجہ سے پریشان ہوں گے جو ان کے فقیروں کا مل ہوگا، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ روز قیامت ان کا سخت حساب لے گا اور انہیں دوزخ کا عذاب دے گا)۔ طبرانی نے کہا ہے کہ ثابت بن محمد الزبیدی اس میں منفرد ہیں، حاملہ مندرجہ کے کہا کہ ثابت اللہ اور صدوق ہیں۔ بخاری و غیرہ نے ان سے روایت کی ہے اور اس کے بغیر روای بھی نہیں ہیں۔ یہ روایت حضرت علی سے موقوفاً منقول ہے اور یہی اخیر ہے (الترغیب والترہیب المنوری ۲/ ۷۰ طبع مکتبۃ المدینہ مصر)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۲۲۲، اختصار التلخیص الحنفی ۱۰۲، ۱۰۳۔

تحول ۱۲-۱۳

سام ہوں تو ناقص امت کافی نہیں۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ“ کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

حاجہ کے نزدیک مویشی میں ایک جنس سے دوسری جنس پر قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں ہے (۱)۔

ب۔ صدقہ فطر:

۱۲۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک درختا بلہ کے غلام مذہب میں صدقہ فطر میں عین کو چھوڑ کر قیمت ادا کرنا جائز نہیں، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے (۲)۔

یہ صورت کہ خوراک کی ایک جنس سے دوسری جنس کی طرف رجوع کیا جائے یا عین کو چھوڑ کر اسی جنس کی چیز سے یا اس کے برعکس بہتوں میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ الفطر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج۔ مضر:

۱۳۔ مالکیہ درختا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ مضر (دسویں حصہ) میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز نہیں (۳)۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضر میں بھی اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اس کے دلائل یہ ہیں کہ بیون اس

کو اختیار کرنا صرف دانیہ و درہم میں جائز ہے، چنانچہ زکاۃ لے لے کے لے جائز ہے۔ دانیہ کی زکاۃ میں حساب لگا کر درہم، لے لے، اور چاندی کی زکاۃ میں حساب لگا کر سونا، لے لے، خود قیمت اس کی کم ہو کر درہم، اس لئے کہ وہ اس کے حق میں معاوضہ ہے، تو دیگر تمام معاصات کی طرح اس میں بھی قیمت کا اعتبار ہوگا (۱) اور وہ دونوں ایک ہی جنس کے مانند ہیں۔

شافعیہ اسے جائز نہیں کہتے (۲)۔

اور مویشی میں حنفیہ کے نزدیک قیمت دینی حاکم ہے، اس لئے کہ اس کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ ہر چیز میں قیمت دینی درست ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ مالکیہ کے نزدیک اصل واجب کو چھوڑ کر اس کا بدلہ دینا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں صدقہ کے مد رجوع کے معنی پائے جاتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اگر وہ قیمت اصل واجب سے کم ہو جائے، مضر، کے حق میں ہی ہو جائے، البتہ اگر زکاۃ وصول کرنے والا خود ہی زکاۃ دینے والے پر صراحت و جہر کرے کہ وہ اصل واجب زکاۃ کے بدلہ درہم ہی ادا کرے تو اس کی طرف سے ”تنگی درست ہو جائے کی شرط یہ ہے کہ اصل واجب کی پوری قیمت ہو، ورنہ تنگی کے وقت کی قیمت ہو (۳)۔

شافعیہ کا مرقول یہ ہے کہ اگر اس کی قیمت بھری کی قیمت سے کم ہو تو وہ کافی نہیں۔ اور ان کے یہاں تیسری رائے یہ ہے کہ اگر تمام مہربانوں کی عیب کی وجہ سے کم قیمت ہوں تو وہ مہربان کافی ہوگا جس کی قیمت بھری کی قیمت سے کم ہو اور اگر انب تک

(۱) روح المعانی ۲/۵۳، المغنی ۳/۶۶، نیل المآرب ۱/۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲، اختیار ۱/۱۰۲، ۱۰۳، روح المعانی ۲/۳۰۳، اسی

۳/۶۲، ۶۵، کتاب الفخار ۲/۲۵۲، ۲۵۳، المیزان ۱/۵۸، ۵۹، ۶۰

۳/۶۸، نیل المآرب ۱/۵۸، شرح المکن علی المساج ۳/۷۷۔

(۳) الخطاب ۲/۶۰، المیزان ۱/۵۸، کتاب الفخار ۲/۷۷، اسی ۳/۵۸۔

(۱) الخطاب ۲/۵۵، المیزان ۱/۲۳، کتاب الفخار ۲/۷۷، نیل المآرب ۲/۵۰۔

(۲) مسراج المدح علی منہج ۱۳۳، طبع المکن، اقلیوی ۲/۲۲۔

(۳) الخطاب ۲/۶۰، المیزان ۱/۵۸۔

تحول ۱۷-۱۸

(روزہ رکھنے میں) پنی دست یا اپنے بچہ پر اندیشہ ہو، اور ایسا یا راجس کے تندرست ہونے کی امید نہ ہو، ان پر جو بندہ یہ کے سلسلہ میں ختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”صوم“ اور ”ند یہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا:

۱۷- حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے مذہب کا اظہار قول یہ ہے کہ بیہ میں اگر عوض کی شرط ہو تو عقد صحیح ہوگا اور وہ بیع کے حکم میں ہو جائے گا، لہذا اس میں خیار اور شفعہ ثابت ہوں گے، اور قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اور عیب اور خیار ردیہ کی بنا پر اسے واپس کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ عقد باطل ہو جائے گا، اس سے کہ بیہ میں یہی شرط ہے جو اس کے قنات کے خلاف ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیہ بالعرض ابتداً بیع ہے، اسی لئے بیہ پر قبضہ سے پہلے وہ بیہ کی موت سے و باطل نہیں ہوتا، یہ بھی جائز نہیں کہ مرنے کے بدلہ چاندی یا چاندی کے بدلہ سونا دیا جائے، اس لئے کہ اگر مجلس میں دونوں عوضوں پر قبضہ نہ پایا جائے تو بیع صرف میں یک عوض کا مؤثر ہونا لازم آئے گا۔ ”عوض کے معلوم یا مجهول ہونے، اسی طرح اس کے ابتداً یا ابتداءً بیع ہونے میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اور جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کے دوسرے

عقد کی طرف منتقل ہونے کی بھی دوسری مثالیں ہیں جیسے ایک مثال: مضارب کے تصرفات کے اعتبار سے مضاربیت صحیحہ کا کالت میں بدل جانا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء کی بالجملہ رائے یہ ہے کہ مضارب کے تصرفات وکیل کی طرح مصلحت کے ساتھ ہوتے ہیں۔

اور اگر مضارب کو نفع ہو جائے تو مضاربیت شرکت ہو جاتی ہے، اور اگر مضاربیت قاسد ہو جائے تو وہ اجارہ قاسدہ میں منتقل ہو جاتی ہے (۲)۔

دوسری مثال یہ ہے کہ اگر مسلم فید عین ہو تو شافعیہ کے ایک قول کے مطابق مسلم بیع مطلق ہو جاتی ہے۔ اور اگر بانک یہ کہے کہ میں نے بغیر قیمت کے فروخت یا تو وہ بیہ ہو جاتا ہے اور قول اظہار یہ ہے کہ مسلم باطل ہو جاتا ہے (۳)۔

تیسری مثال یہ ہے کہ استحصان میں اگر مدت متعین کر دی جائے تو بعض حنفیہ کے نزدیک وہ مسلم ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس میں شرط مسلم کا اعتبار پایا جائے گا (۴)۔

یاں روایتوں میں سے ہر ایک مثال میں اختلاف و تفصیل ہے جسے اصطلاحات ”عقد“، ”مسلم“، ”مضاربیت“، ”شرکت“ اور ”استحصان“ میں دیکھا جائے۔

عقد موقوف کا مآخذ ہو جانا:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ فضولی کی بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر منعقد

(۱) دراجع اصطلاح ۱/۹۲، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴

ہو جاتی ہے، اور جب مالک اجازت دے تو وہ نافذ ہو جاتی ہے،
ورنہ نہیں، اسحاق بن ربیعہ کا بھی یہی مذہب ہے۔
شافعیہ کا قول جدید و حنبلیہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بیعت
باطل ہے، اور اس کو رد روایا و سبب ہے، ابو شامہ اور ابن المسد رکا بھی
یہی مذہب ہے (۱)۔

جو فقہاء بیعت فضولی کے منعقد ہونے کے قائل ہیں انہوں نے
اس کے متعلق مسلسل کلام کیا ہے، جس کے لئے اصطلاحات ”موقوف“
”موقوف“ اور ”فضولی“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دین موجل کا مقل ہو جانا:

چند مقامات ایسے ہیں جن میں دین موجل مقل ہو جاتا ہے،
جن میں سے بعض یہ ہیں:

سبب - موت:

۱۹ - حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے
کہ موت سے دین موجل مقل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ موت سے
میت کا ذمہ ختم اور مطالبہ دشوار ہو جاتا ہے۔ شععی، ثعلبی اور ثوری کا بھی
یہی قول ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر مراد اس دین کی ذلت
کرے تو دین موجل مقل نہیں ہوتا، ابن یزید، عبد قہ بن الحسن،
اسحاق و ابوسعید کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

اور مرتد اگر اہل حرب میں چلا جائے تو یہ اس کی موت متحقق
ہو جائے گی اور اس کی موت کے متعلق حکام ثابت ہوں گے یا نہیں؟
اس میں متباہا کا اختلاف ہے جس کے سے کتب فقہ میں اس کے مقام
کی طرف رجوع کیا جائے (۱) نیز اصطلاح ”روت“، اور اصطلاح
”اجل“ (فقہ ۹۵ ج ۲) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب - مفلس قرار دیا جانا:

۲۰ - حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد جو افلاس کی وجہ سے
(تصرفات پر) پابندی لگانے کے قائل ہیں ان کے قول سے متبادر
”شافعیہ کا قول ظہر“ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ دین موجل مفلس
قرار دے جانے سے مقل نہیں ہوتا، اس سے کہ مدت قرض مفلس کا
حق ہے تو وہ اس کے مفلس ہو جانے سے ساتھ میں ہوگا جس طرح
اس کے لئے حقوق ساتھ میں ہوتے ہیں، نیز اس سے کہ اس کے جو حقوق
وہ اس پر اس کے افلاس سے ان میں قبیل میں ہوتی تو جو حقوق
اس کے ذمہ لازم ہیں ان میں بھی قبیل میں ہوگی (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا نہیں ہے، اس سے کہ ان کے
روایک آراء قائل و بالغ شخص پر دین کی وجہ سے (تصرفات پر)
پابندی لگانا جائز نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول و حنبلیہ کی ایک روایت
جسے ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ جس شخص پر اس کے افلاس

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۰۰، اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، جوہر و کلیل ج ۲ ص ۹۶، ۲۸۰،
المنی ج ۸ ص ۱۲۹، ۳۰۔
(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۹۲، شرح البیہ ج ۳ ص ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸،
۲۳ ص ۲۳، اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، روضۃ الطالبین ج ۲ ص ۱۲۸، المنی ج ۸ ص ۳۸۱۔
(۳) ابن ماجہ ج ۵ ص ۹۲۔

() ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵ و اس کے بعد کے صفحات، شرح البیہ ج ۳ ص ۲۶،
القرین الکبیر ج ۲ ص ۵۰، روضۃ الطالبین ج ۳ ص ۵۳، المنی ج ۸ ص ۲۲۷۔
(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۳، شرح البیہ ج ۳ ص ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸،
۲۳ ص ۲۳، اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، روضۃ الطالبین ج ۲ ص ۱۲۸، المنی ج ۸ ص ۳۸۲۔

کی اس قسم کے مصرف کے تعلق ثانیہ کے ذکر قول بھی ہیں (۱)۔
اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”وقف“ کی طرف
رجوع کیا جائے۔

اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس
کے برعکس منتقل ہونا:

۲۲- ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے بیت اوقاف
ملکیت عامہ ملکیت خاصہ ہو جاتی ہے، جیسے بیت اہمال کی زمینوں سے
جاگیر دینا۔

چنانچہ بادشاہ کے لئے جسے حسب مصلحت مال دینا درست ہے
اسی طرح بیت اہمال کی زمین کو ملکیت کے طور پر دینا درست و صحیح
ہے۔ اس لئے کہ مستحق کو دینے میں مال اور زمین کے اندر کوئی فرق
نہیں ہے (۲)، مزید یہ کہ یہی اصطلاح ”اوقاف“۔

اور خصوصی ملکیت عمومی ملکیت اس صورت میں ہو جاتی ہے
جب اس کے مالک انتقال کر جائیں اور اس ملکیت کے ذوی القربی
یا عصبہ وارث بھی مستحق نہ ہوں، تو وہ تمام مسلمانوں کی میراث ہو کر
بیت اہمال میں آ جاتی ہے (۳)۔

اور ابو یعلیٰ نے بیان کیا ہے کہ ایسی ملکیت مصالح مسلمین میں
صرف کئے جانے کے لئے بیت اہمال کے پاس آ جاتی ہے، میراث
کے طریقہ پر نہیں آتی (۴)۔

۱۔ وجہ سے پابندی لگا دی گئی ہو اس کا دین موجب مجمل ہو جاتا ہے،
اس سے کہ مالی دین کا تعلق مفہوم قرار دے جانے سے یہ تو موت
کی طرح مدت دین ساقط ہو جائے گی (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح
”حجر“ میں ہے۔

مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جاتا:

۲۱- عام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وقف میں بخشی گئی چیز ہے۔ اور جس
وقف کی صحت میں کوئی خدشہ نہیں ہو وہ وقف ہے جس کی ابتدا
معلوم ہو، ورنہ غیر منقطع ہو، مثلاً اس کی ابتدا ایسی جہت ہو جو منقطع
نہ ہو، جیسا کہ وقف کی آخری جہت مساکین، یا ان کی کوئی خاص
جہت ہو، اس سے کہ وقف کا ختم ہو جائے عاقلانہ مامنون ہے (۲)۔

مستحق وقف منقطع ہو جائے تو اس میں خدشہ ہوتا، خدشہ یہ ہے:
۱۔ عام ہو چوسف اور مالکیہ کا مذہب، ثانیہ کا ایک قول ہے کہ مال
کی ایک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں وقف وقف، یا اس کے
ورثاء کی طرف لوٹ جائے گا، مگر یہ کہ وقف نے یہ کہا ہو کہ یہ صدقہ
وقف ہے، اس سے فلاں فلاں پر خرچ کیا جائے اور جب متعین لوگ
نہ رہیں تو یہ فقرائے مساکین کے لئے ہے (۳)۔

ثانیہ کے روئے یک اہل، مالک کا مذہب یہ ہے کہ وہ وقف
باقی رہے گا اور وقف سے قریب لوگوں پر صرف کیا جائے گا اور وقف

(۱) شرح البیہر ۱۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ج ۵، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵
الحائین ۳۲۶/۵

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۶۵، ۲۷۷، شرح البیہر ۱۲۱۳، ۹۰، فقہ میں الفقہ
۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱

تحول ۲۳-۲۴

ابو بکرؓ نے ان کو اختیار فرمایا ہے حضرت عثمان بن عفانؓ اور شریح
سے بھی یہی منقول ہے، اور حنابلہ کا منسوب مذہب یہ ہے کہ ولایت
ولی بعد کی طرف منتقل ہو جائے گی (۱) اس کی تفصیل اور خدشات
کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ولایت النکاح“۔

حق پرورش کا منتقل ہو جانا:

۲۳ سپردش میں اصل یہ ہے کہ تمام شرطیں ملیں تو پرورش میں
سب سے مقدم بچہ کی ماں ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن
الحارث کی روایت ہے: ”ان امرأۃ قالت یا رسول اللہ! بی ایسی
ہذا کان بطنی لہ وعاء، وثلبی لہ سفاء، وحجر لہ حواء،
وبن ابیہا طلقی، ولزادہ ان ینزعہ منی، فقال رسول اللہ
ﷺ: انت بحق بہ مالہ تکحی“ (۲) (ایک عورت نے کہا کہ
میں نے کدو تولد کیا ہے، میرا پیٹ اس کے رہنے کی جگہ تھا، میری
چھاتیوں نے اسے یہ دہاں یا پیر کی دہاں کا دیکھا ہے، اس کے والد
نے مجھے طلاق دے دی، اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ اس بچے کو مجھ سے
چھین لیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک تو نکاح نہ کرے تو تو
میں اس کی (پرورش کی) ریا، حق رہے۔

اگر ماں تمام یا بعض شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے یہ حق

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱

تحول ۲۵-۲۶

اس صورت میں امام ابو حنیفہ، امام احمد، ثوری اور محمد بن الحسن کا مذہب یہ ہے کہ وہ احتیاطاً انہوں مدتوں (عدت طلاق اور عدت وفات کی مدتوں) میں سے جو زیادہ ہوں ان کے مطابق عدت گزار سکی، اس لئے کہ یہ شبہ ہے کہ زوجیت قائم ہو یا نہ ہو اس شہرہ کی وارث ہے۔ امام مالک، امام شافعی، ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور ابن المہدی کا مذہب یہ ہے کہ وہ عدت طلاق ہی کو پوری کرے، اس لئے کہ مالکیہ زوجیت ختم ہو چکی ہے (۱)۔

مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا:
الف- مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف منتقل ہو جانا:
۲۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ صغیرہ جس کو حیض نہ آتا ہو، اور ایسے ہی وہ بالہ جسے حیض نہ آتا ہو، اگر کچھ مہینے عدت گزار چکی ہوں، اور عدت پوری ہونے سے پہلے انہیں حیض آجائے تو ان کی عدت مہینوں سے حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مہینوں سے عدت حیض کا بدل ہے، اور یہاں مہیدل (اصل) پر قدرت ثابت ہوئی، اور بدل سے مقصود کے حاصل ہونے سے پہلے اگر مہیدل پر قدرت حاصل ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جاتا ہے جیسے تیمم کرنے والے کے حق میں وضو پر قدرت حاصل ہو جانا، اہل اہل بیتوں کا حکم باطل ہو کر اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۲، طبع دار احیاء التراث العربی، ابن ماجہ ۱/۱۵۲، التوابع ۲/۲۳۲، طبع دار الفکر، رد المحتار ۸/۳۹۹، انہی ۵/۲۷۲۔
(۲) ابن ماجہ ۲/۶۰۶، بدائع الصنائع ۳/۲۰۰، طبع دار الکتاب العربی، التوابع ۱/۲۳۱، رد المحتار ۸/۳۹۹، انہی ۵/۲۷۲۔

پرورش کو چھوڑ دینے کی وجہ سے پرورش کی اہل نہ رہے تو ماں کا عدم ہون اور حق پرورش اس کے بعد والے مستحق کو حاصل ہو جائے گا، اور اسی طرح اقرب سے منتقل ہو کر اس کے بعد والے مستحق کو حق پرورش حاصل ہوتا رہے گا (۱)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح "حصانت" کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وفات کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۵- اگر عورت طلاق کی عدت گزار رہی ہو اور اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اگر طلاق رجعی تھی تو اس کی عدت طلاق ساتھ ہو کر عدت وفات کی طرف منتقل ہو جائے گی، یعنی بالاتفاق اس کی عدت وقت وفات سے چار ماہ و دس دن ہوگی۔

ابن المہدی نے کہا ہے کہ جن اہل علم کی رائے ہمیں معلوم ہے ان سب کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے، اس لئے کہ جیسے طلاق رجعی کی نفی وہ بیوی ہی ہے، اس پر اس شوہر کی طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے، اس لئے کہ مقتضی کو اس شوہر کی میراث بھی حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس پر عدت وفات لازم ہوگی۔

اور اگر کسی سے اپنی بیوی کو طلاق بائن کی ہو، وہ عدت میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا، اور طلاق صحت و تدریجی حالت میں کی تھی، یا اس بیوی کے مطاہرہ پر طلاق کی تھی تو وہ معتدہ مدت طلاق ہی کو پوری کر سکتی، ورنہ یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے، البتہ اگر شوہر سے مرض الموت میں اپنی بیوی کے مطاہرہ کے بغیر طلاق کی ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۸، تہذیب التہذیب ۳/۵۵۳، التوابع ۱/۲۳۱، رد المحتار ۸/۳۹۹، انہی ۵/۲۷۲۔

تحول ۲۷-۲۸

عورت) کہا جاتا ہے۔ اس کے بارے میں تمام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر حیض کا منقطع ہونا کسی معروف سبب کی وجہ سے ہو، جیسے رضاعت و نفاس یا ایسا مرض جس سے شفاء کی امید ہو، تو وہ حیض آنے تک رکی رہے، اور حیض آنے پر حیض ہی سے عدت گزارے، پھر یاس یا سن کو پہنچ جائے تو سن یاس کو پہنچنے کے بعد مہینوں سے عدت گزارے اور عدت انتہا کر کے لمبا ہونے کا کوئی اعتبار نہیں، اس نے کہ مہینوں سے عدت گزارا مدت یاس کے بعد منصوص ہے، لہذا سن یاس سے پہلے مہینوں سے عدت گزارنا جائز نہیں۔

اور جس کا حیض کسی ایسی علت کی وجہ سے منقطع ہو یا ہو جو علت معروف نہ ہو، اس کے تعلق مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نو ماہ انتظار کرے گی، اس کے بعد تین مہینے عدت گزارے گی، اس طرح ایک سال ہو جائے گا اور فقہاء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ عام طور پر مدت حمل نو ماہ ہے، اور جب نو ماہ گزار گئے تو رحم کا صاف ہونا واضح ہو گیا، اس لئے اب وہ مہینوں سے عدت گزارے گی، حسن بھری سے بھی یہی روایت ہے، اور حضرت عمرؓ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی موجودگی میں یہی فیصلہ فرمایا۔

اور امام شافعی کے قول قدیم میں یہ بھی روایت ہے کہ وہ چھ ماہ انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی، اور ان کے قول قدیم میں یہ بھی ہے کہ وہ چار سال انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی (۱)۔

عشری زمین کا خراجی اور خارجی زمین کا عشری ہو جانا:

۲۸۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خارجی زمین بھی عشری نہیں ہوتی، اور اسی طرح عشری زمین بھی خارجی نہیں ہوتی، اور امام ابو حنیفہ

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶۲، جامع الصغیر ۴۰۰، الترمذی ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰

تحول ۲۹-۳۰

اور امام زفر کا مذہب یہ ہے کہ عسری زمین کو اگر کوئی دی شہید لے تو وہ شریعتی ہو جاتی ہے (۱)۔

امام ابو یوسفؒ کی ”کتاب الخراج“ میں ہے کہ بائساد کو اس کی جارت ہے کہ وہ عسری زمین کو شریعتی، اور شریعتی زمین کو عسری بنا دے، البتہ تجارتی ملکہ و زمین کی زمینیں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس سے کہ اس زمینوں میں شریعت نہیں ہو سکتا، لہذا بادشاہ کے لئے بھی اس میں کوئی تغیر حال نہیں ہے، اور جس پر رسول اللہ ﷺ کا امر و حکم جاری ہو گیا، اس سے پھیر دینا اس کے لئے جائز نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”ارض“، ”عسری“، ”مشر“، ”مرا“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

مستأمن کا ذمی ہو جانا:

۲۹- حسب رفقہ، (مضیف، شافعیہ، راجعہ) کا مذہب یہ ہے کہ غیر موسم کو مکمل ایک سال دارالاسلام میں رہنے کا موقع نہیں دیا جائے گا، اگر وہ ایک سال یا اس سے زائد دارالاسلام میں رہ جائے تو اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا، اور اس کے بعد وہ ذمی ہو جائے گا۔

مذہب حنفی کے متون کے ظاہر سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مستأمن کے دی ہوئے کے سے یہ شرط ہے کہ امام یہ کہے کہ اگر تم ایک سال یا اس سے زیادہ قیوم کرے گے تو تم پر جزیہ مقرر نہیں کریں گے، اس بنیاد پر اگر امام سے اس سے یہ بات نہیں کہی، اور اس سے ایک سال یا اس سے زیادہ قیوم کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔

ان طرح مستأمن تابع ہو رہی ہو جاتا ہے جیسے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ آئے، اور ان کے ساتھ اس کی چھوٹی بڑی اولاد بھی ہو، اور وہ ذمی ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد اس کے تابع ہوئی، بڑی اولاد کا یہ حکم نہیں ہوگا (۱)۔

اور مستأمن کے ذمی ہو جانے پر متعدد احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل کے لئے اصطلاحات: ”کامل الذمہ“ اور ”مستأمن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

مستأمن کا حربی ہو جانا:

۳۰- حسب رفقہ، ان کی رائے یہ ہے کہ چند ماہ کی وجہ سے مستأمن حربی ہو جاتا ہے:

مستأمن جب دارالحرب میں اقامت کی نیت سے چلا جائے، خواہ اپنے شہر کے علاوہ کسی جگہ پہنچے (تو وہ حربی ہو جائے گا)، لہذا اگر تجارت یا پیغام پہنچانے یا یہ بفرقہ یا کسی ضرورت کو پورا کرنے کی غرض سے جائے، اور وہ پھر دارالاسلام میں واپس آ جائے تو وہ اپنی جان و مال کے اعتبار سے حسب سابق مامون رہے گا (۲)۔

اگر وہ مان توڑ دے ۱۵۰ عام مسلمانوں سے قتال کرے، یا ہم (مسلمانوں) سے جنگ کرنے کی وجہ سے کسی گاؤں یا قلعہ پر غلبہ حاصل کر لے، یا اتفاقاً شائے مان کے خلاف کسی عمل کا قہر کرے (۳) تو اس کا عہد ٹوٹ جائے گا اور وہ حربی ہو جائے گا۔

جن چیزوں سے عہد پیمان ٹوٹ جاتا ہے ان میں اختلاف اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۹، احکام مسلمانہ للماورئی ص ۱۲۶، امس ص ۸/۳۰۰، احکام مسلمانہ لابن قتیبہ ص ۱۳۵۔
(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۱، ۲۵۰، امس ص ۸/۳۰۰۔
(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۱، ۲۵۲، بشرح صفیر ص ۱۷۷، حوالہ و طبع ص ۲۶۹، مغنی المحتاج ص ۵۸، ۵۹، ۶۲، امس ص ۸/۳۵۸، ۳۵۹ کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۲، الاضواء فی تفسیر الخراج ص ۱۱۳، طبع در معرفت بشرح صفیر ص ۱۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات، احکام مسلمانہ للماورئی ص ۳۵، طبع مطبعہ المدادہ امس ص ۲۹۲، احکام مسلمانہ لابن قتیبہ ص ۱۵۳۔
(۲) امس ص ۱۵۳، احکام مسلمانہ لابن قتیبہ ص ۱۵۳، طبع مصنفی المانی المکی، کتاب الخراج راجعہ ص ۱۵، طبع مطبعہ المدادہ۔

تحوّل ۳۱-۳۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دومی کا حربی ہو جانا:

۳۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر دومی مختار و فرمانبردار ہو کر دارالحرب میں چلا جائے اور وہاں اقامت اختیار کر لے یا اپنے عہد ذمہ کو توڑ دے، تو وہ حربی ہو جائے گا، اور اس کا خون و مال حلال ہو جائے گا اور اس کے اپنی مامون جگہ پر چلے جانے کے بعد اس کے ساتھ جنگ کے جو زور و جوب کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسی طرح جن چیزوں سے مقدمہ ٹوٹ جاتا ہے ان میں تفصیل ہے (۱) جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور ”اہل الذمہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حربی کا مستامن ہو جانا:

۳۲- جن مسلمانوں کو مانا دیا ہے حاق حاصل ہو اگر ان سے کوئی حربی مان حاصل کر لے تو مستامن ہو جاتا ہے، اس میں فقہاء کا اتفاق بھی ہے جو کتب فقہ میں اس بحث کے مقام پر مذکور ہے، نیز اس کے سے اصطلاحات ”مان“ اور ”مستامن“ بھی کی گئی ہیں۔

دارالسلام کا دارالحرب و راس کے برعکس ہو جانا:

۳۳- ثانویہ دارالجمہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی ہمتی کے باشندے مرتد ہو جائیں اور اس ہمتی میں ان کے احکام جاری ہو جائیں تو وہ ہمتی دارالحرب ہو جاتی ہے، اور بادشاہ پر ان کو نارائے ان پر اتمام حجت کے بعد ان سے قتال لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیق

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۳ شرح البیہار ص ۱۶۱ ص ۱۷۲ جوہر الاکلیل ص ۲۶۹، ص ۵۸/۸ مفتی المساج ص ۲۵۸، ۲۶۲۔

نے صحابہ کی جماعت کے ساتھ مرتدین سے قتال کیا۔

۳۴- امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تیس سو کے بغیر دارالسلام دارالحرب نہیں ہوتا:

الف۔ یہ کہ اس ملک میں طاعن الاعباد اہل شرک کے احکام جاری ہو جائیں، اور مسلمانوں کے احکام کے مطابق فیصلے نہ ہوں اور اگر مسلمانوں اور اہل شرک دونوں کے احکام جاری ہوں تو وہ ملک دارالحرب نہ ہوگا۔

ب۔ یہ کہ وہ ملک اس طرح دارالحرب کے پڑوں میں ہو کہ ان دونوں کے درمیان کوئی دارالاسلام نہ ہو۔

ج۔ مسلمانوں کو اسلام و رذیعت کو مقدمہ کی وجہ سے کنارہ کے غلبہ سے قتل جو مان حاصل نہیں دہوتی نہ ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک شرط ہے کہ مان غر کے فیصلہ کا اظہار ہو، اور یہی قیاس ہے (۲)۔

دوسری را کے دارالجمہ ہو جانے پر چند احکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کے لئے اسی کی بحث، اور اصطلاح ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۳۵- اور اگر دارالحرب میں مسلمانوں کے احکام جاری ہو جائیں، جیسے جمعہ و عیدین، تو وہ دارالاسلام ہو جاتا ہے، اگرچہ اس میں کوئی داراصلی بھی رہ جائے، اور وہ کسی دارالاسلام سے مجاور متصل بھی نہ ہو (۳)۔

ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا:

۳۶- ایک دیں سے دوسریں کی طرف منتقل ہو جانے کی تین

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۶۵، ص ۶۸/۸۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۶۸، ص ۶۸/۸۔

قسمیں ہیں:

پہلی قسم: باطل مذہب سے باطل مذہب کی طرف منتقل ہونا۔
اس کی تین صورتیں ہیں: اس لئے کہ وہ یا تو ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے نصرانی کا یہودی ہو جانا یا یہودی کا غیر ثابت شدہ دین سے غیر ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا جیسے یہودی یا نصرانی کا بت پرستی کی طرف منتقل ہو جانا یا غیر ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا۔ جیسے بت پرستی کا یہودی یا نصرانی ہو جانا۔ ان حالات میں جس دین کی طرف وہ منتقل ہو ہے نیز یہ لے کر اس دین پر سے باقی رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقامات، نیز اصطلاحات: ”تبدیل“ اور ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم: دین اسلام سے کسی باطل دین کی طرف منتقل ہونا اور اس سے مراد انبیاء باللہ مسلم کا مرتد ہونا ہے، اس صورت میں اس کی طرف سے اسلام کے علاوہ کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تیسری قسم ہے: کسی باطل مذہب سے اسلام کی طرف منتقل ہونا، اور اس پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں جن کو کتب فقہ میں ان کے مقام پر^(۱) اور خاص اصطلاحات میں دیکھا جائے، نیز اصطلاحات ”تبدیل“ اور ”اسلام“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تحویل

تعریف:

۱- تحویل لغت میں: حَوَّلَ (باب تفعیل) کا مصدر ہے، اس کے معنی نقل، تغیر، تبدیل کے ہیں۔ ”حوالہ تہوید“ کی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے سے ہوا جاتا ہے، اور ”حوالت الرداء“ کے معنی یہ ہیں: چار کے ہمارے کو دوسری طرف منتقل کر دیا۔

۲- ”حوالہ“ فقہ کے ساتھ نقل (منتقل کرنے) سے ماخوذ ہے، ہوا جاتا ہے: ”احلہ بدیہ“ یعنی فرض کو، ہرے کے ذمہ میں منتقل کر دیا۔

اس لفظ کو فقہاء اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نقل:

۲- نقل: کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو کہتے ہیں، اور اس میں اصل ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل کرنا ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر لادۃ ”حوالہ“۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲/۳۶۱، روایت الطائیف ۳۲۷۔

تحويل ۳-۳

ابن عابدیں کا قول ہے کہ وضو میں اگر نیت نہ کی گئی ہو تو بھی اس سے نماز درست ہے، ایک نماز صحیح ہو جاتی ہے، البتہ وضو کے عبادت ہونے کے لئے نیت مسنون ہے، اس لئے کہ بغیر نیت کے وضو کو کسی عبادت نہیں کہا جائے گا جس کا حکم دیا گیا ہے، اگرچہ اس سے نماز درست ہو جائے گی۔

بعد از وضو نیت کے ساتھ ہو یا بغیر نیت کے ہو یہ تبدیل نیت کے ساتھ ہو، بہر کیف صحت نماز کی شرط ہونے کی حیثیت سے صحیح ہے، اگرچہ بغیر نیت کے یا تبدیل نیت کے ساتھ اسے عبادت نہیں کہا جائے گا۔ اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک تحويل نیت کا اثر وضو کے قاسد کرنے اور شرعاً اس کے غیر مستحب ہونے کی صورت میں ظاہر ہوگا^(۱)۔ اس سلسلہ میں مزید تفصیل ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک وضو کے درمیان میں اگر نیت ختم کر دی، اگرچہ فوراً لوٹ کر اسی نیت کے ساتھ وضو مکمل کر لیا تو کوئی مضائقہ نہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ اگر ایک رات حق توں کے مطابق رفع حدیث کی نیت کی، پھر اس نے یا تو وضو کی تکمیل ہی نہ کی یا وضو کی نیت مثلاً! ہند کیا صفائی کی نیت کے ساتھ اس کی تکمیل کی تو باقائے وضو باطل ہو جائے گا۔ اگر اسی طرح اس نے وضو کی تکمیل تو پہلی نیت ہی کے ساتھ کی ہیں ہے فصل کے بعد ایسا یہ تو اس صورت میں بھی وضو باطل ہو جائے گا^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے صحیح نیت کی، پھر پیر دھوئے ہوئے مثلاً! ہند کیا صفائی کی نیت کر لی تو اس کی وضو قبیح نہیں ہے؛ پہلی حالت یہ ہے کہ پیر دھوئے وقت وضو کی نیت کا اختصار نہ

ہو، بات اس کا استعمال معنوی ہو میں بھی نیا جاتا ہے، جیسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کرنا، اور جیسے کسی اقد کو اس کے مستعمل حقیقی سے استعمال مجازی کی طرف منتقل کرنا^(۱)۔

ب- تبدیل، بدل و تغیر:

۳- اس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی جگہ کوئی دوسری چیز رہے، یا اس سے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ تبادلات عیب الٰہی میں، البتہ تحويل کو ایک ذات کو دوسری ذات سے بدلنے کے معنی میں استعمال نہیں کیا جاتا ہے^(۲)۔

تحويل کے احکام:

نفس- وضو میں تحويل نیت:

۴- مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت وضو کے فرائض میں سے ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت، وضو کی صحت کے لئے شرط ہے، حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں نیت سنت ہو کہ وہ ہے، وضو کی صحت کے لئے شرط نہیں، بلکہ وضو کے عبادت بننے کے لئے شرط ہے۔

حاصل یہ کہ وضو میں رفع حدیث کی نیت کے بجائے اگر ہند کیا صفائی سقراطی حاصل کرنے کی نیت کر لی تو حنفیہ کے نزدیک وضو کے قاسد ہونے پر اس کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نیت فرض ہی نہیں۔ اس انتقال نیت کا اثر ان کے نزدیک صرف یہ ہوگا کہ وہ وضو عبادت نہیں کہلائے گی، اسی سلسلہ میں

(۱) لمصباح النہیر مادة "نقل"، لافروق ص ۳۹۔

(۲) لمصباح النہیر، ج ۱، لمصباح لافروق ص ۳۳، ۳۰۹، الکلیات ص ۱۲۷، لافروق ص ۶۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۰۶، ۱۰۷، فتح القدیر ص ۲۸، رد المحتار ص ۱۷۷، ۱۷۸۔

حاشیہ الرسول ص ۹۳، ۹۵، لوطا ص ۲۲۰، ۲۲۱، لاصواب ص ۱۲۲۔

(۲) الرسول ص ۹۵، لوطا ص ۲۲۰۔

تحویل ۵

رہے، اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ پیر میں کا وضو صحیح نہ ہوگا، اور یہی صحیح ہے۔
دوسرا قول یہ ہے کہ پیر میں کا وضو صحیح ہے، اس لئے کہ پہلی نیت کا حکم باقی ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ نیت وضو کا بھی اختصار ہو اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی بھی نیت ہو جیسے کہ طہارت کے شروع ہی میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے ساتھ وضو کی نیت کر لی ہو تو اس میں اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ وضو صحیح ہے اس لئے کہ رفع حدث کی نیت موجود ہے۔ اور یہی صحیح قول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ پیر میں کا وضو صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے نیکی کے عمل کو دوسرے عمل کے ساتھ شریک کر دیا ہے (۱)۔

مناہجہ کے کر، ایک ترکیبی شخص نے بعض اعضا کو وضو کی نیت کے ساتھ اور بعض کو ٹھنڈک کی نیت سے دھو یا تو صحیح نہیں، مگر یہ کہ جو عہدہ ٹھنڈک کی نیت سے دھوئے ہوں انہیں وضو کی نیت سے دوبارہ دھو لے، بشرطیکہ درمیان میں طویل فصل نہ ہو، تو اس صورت میں اس کا وضو صحیح ہوگا، اس لئے کہ نیت بھی موجود ہے اور موالات (پے در پے عمل) بھی۔

در اصل اس قدر طویل ہو جائے کہ موالات نہ پائی جائے تو اس کی وجہ سے وضو باطل ہو جائے گا (۲)۔

ب۔ نماز میں تحویل نیت:

۵۔ تحویل نیت کے نتیجے کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیل ہے:
حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے اگر دوسری نماز کی

طرف منتقل ہونے کی نیت کر لی جائے تو اس سے نہ نماز باطل ہوتی ہے اور نہ ہراتی ہے، بلکہ تبدیلی کی نیت سے پہلے جو نیت کی تھی اس پر نماز باقی رہتی ہے۔ مگر یہ کہ دوسری نیت کے ساتھ تکبیر کہہ لے، جس کی صورت یہ ہے کہ فرض شروع کرنے کے بعد نفل کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس کرے، یا اس نماز پڑھتے ہوئے قاعدہ کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس۔

اور اس صورتوں میں بھی پہلی نماز اس وقت قاسمہ ہوگی جب قعدہ اخیرہ میں تشهد کی مقدار پلٹنے سے پہلے نیت کی تبدیلی پائی جائے، اور اس کے بعد «سلام» سے کچھ پہلے نیت کی تبدیلی پائی گئی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی (۱)۔

مالکیہ کے ایک غیر طویل تر قاعدہ رکوع کے پھولے سے ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف نیت کو بدلنا کامل معافی ہے۔

ابن زحون مالکی کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کرے، تو اگر نیت کی تبدیلی سے فرض کو چھوڑنے کا قصد کیا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر فرضیت کو ختم کرنے کی نیت نہ کی ہو تو اس کی دوسری نیت پہلی نیت کے مثالی نہ ہوگی، اس لئے کہ نفل شارع کا مطلوب ہے، اور مطلق طلب واجب میں موجود ہے، لہذا نفل کی نیت اس میں تاکید پیدا کرنے والی ہوگی، اس میں تخصیص کرنے والی نہ ہوگی (۲)۔

شافعیہ کے کر، ایک نماز پڑھنے والا جو نماز پڑھ رہا ہے اگر اس نماز کو دوسری نماز سے جانتے ہوئے جان بوجھ کر بدل دے تو وہ نماز باطل ہو جائے گی، پھر اگر اسے کوئی عذر ہو تو نفس نماز درست

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۱، حاشیہ الخطا ص ۸۲۔

(۲) حاشیہ اللہ ص ۲۵۵، مواہب الجلیل ص ۱۵۶، نوکیل ص ۱۶۵۔

(۱) المجموع ص ۲۸۵، نہایۃ الحاج ص ۱۳۷۔

(۲) کتاب القضاء ص ۷۷، مطالب کوئی ص ۱۷۵۔

تحویل ۶

میں ضعیف پرقوی کی بنیاد رکھنا لازم آتا ہے، جو صحیح نہیں۔

ج۔ روزہ میں نیت کو بدلنا:

۶۔ خفیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ فرض روزہ میں اگر نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کی جائے تو فرض روزہ باطل نہیں ہوتا اور نہ ہی نفل سے بدلتا ہے۔

مذہب ثانیہ کے مآقول میں سے صحیح یہی ہے۔

۱۰۔ مآقول یہ ہے کہ اگر غیر رمضان میں ایسا ہو تو روزہ نفل سے بدل جائے گا، اور رمضان میں ہو تو نفل نہیں ہوگا، اس لئے کہ رمضان کا مہینہ رمضان کے فرض روزہ کے لئے ہی متعین ہے، لہذا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ صحیح ہی نہیں۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے نذر کا روزہ رکھ رکھا ہو، پھر وہ اپنی نیت، کفارہ کی طرف پھیر دے یا اس کے برعکس کرے تو ان کے یہاں بالاتفاق وہ روزہ درست نہ ہوگا جس کی طرف منتقل ہوا ہے، اس لئے کہ کفارہ میں رات سے نیت شرط ہے۔

اور جس روزہ کی نیت پہلے کی تھی اس کی دو صورتیں ہیں: پہلی یہ کہ وہ حسب سابق باقی رہے گا، باطل نہ ہوگا۔

۱۱۔ دوسری یہ کہ وہ باطل ہو جائے گا، اور قول ظہر کے مطابق نفل سے بھی نہ بدلے گا، اور اس کے مقابل یہ قول ہے کہ اگر غیر رمضان میں ہو تو وہ نفل سے بدل جائے گا (۱)۔

مالکیہ: "مذاہب میں سے ہر ایک کے یہاں تفصیل ہے:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے فرض روزہ رکھا اور پھر اپنی نیت نفل کی طرف پھیر دی تو اگر اس نے جان کر بلا ضرورت ایسا کیا

ہو جائے، بین و نفل سے بدل جائے گی۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دخول ہفت کا نام ہو، فرض کے لئے عکسہ تحریر نہ ہو، پھر معلوم ہو کہ ہفت تو بھی ہو ہی نہیں تو اس نے اپنی اس نماز کو نفل سے بدل دیا تو اس نے اپنی نفل کی نماز کو نفل سے بدل دیا، تاکہ جماعت میں شریک ہو جائے، بین اگر اس نے متعین نفل، جیسے چاشت کی جماعت سے بدل دیا تو نماز صحیح نہ ہوگی، اگر کسی سبب یا صحیح غرض کے بغیر نیت بدل دی تو اس کے رد ایک ظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

حنابلہ کے رد: ایک پہلی نماز کا بتاواں اس کے ساتھ مقید ہے کہ اس نے اپنی نیت کو ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف منتقل کر دیا ہو، ورنہ حالت میں اس کی نماز نفل سے بدل جائے گی۔

اور اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہوا ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، بین ایسا کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر کسی غرض صحیح کی وجہ سے یہ تبدیلی پائی گئی تو کوئی گناہ نہیں، ہر ایک روایت یہ ہے کہ نماز صحیح نہیں، جیسے کوئی مسدود کیجئے کہ جماعت شروع ہوئی، اور جماعت میں شریک ہوئے کے سے دو رکعت پر سلام پھیر دے، تو اس کے حق میں سنت یہ ہے کہ اس نماز کو نفل سے بدل دے اور دو رکعت پر سلام پھیر دے، اس لئے کہ فرض کی نیت نفل کی نیت کو شامل ہے اور جب فرض کی نیت ختم ہوگئی تو نفل کی نیت باقی رہ گئی (۲)۔

اس تفصیل سے معلوم ہو کہ اس پر مقتدا، متفق ہیں کہ نفل نماز سے فرض کی طرف منتقل ہوئے کی نیت کا نماز کے منتقل ہونے پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ وہ نفل ہی رہتی ہے، اس لئے کہ اس صورت

(۱) البحر الرائق ۲/۲۸۲، الاشیاء والظہار لاس نکیم جلد ۵، ص ۷۹، روح المعانی ۲/۲۵۵، المجموع ۶/۳۹۸، ۳۹۹۔

(۲) المجموع ۲/۲۸۶، نہایۃ الحاج ۱/۳۳۸، کتاب القیام ۱/۳۳۸، ص ۲۶۳۔

تحويل ۷-۸

”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَدِمَ الْحَبَشَةَ سَأَلَ عَنِ الْبِرَاءِ مِنْ مَعْرُورٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا تَوْفِي، وَأَوْصَى بِشَيْءٍ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَوْصَى أَنْ يُوْجَهَ إِلَى الْقَبْضَةِ لَمَّا احْتَصَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”أَصَابَ الْفَطْرَةَ، وَقَدْ رَدَدْتَ ثَنَاهُ عَلَى وَلَدِهِ، ثُمَّ دَهَبَ فَصَلَّى عَلَيْهِ، وَقَالَ اللَّهُمَّ اعْمُرْ لَهُ، وَارْحَمْهُ، وَأَدْخِلْهُ جَنَّاتِكَ“ (۱) ”نَبِيٌّ ﷺ“ جب یہ تشہیر ہلائے تو حضرت پر مہین معرور کے تعلق معلوم ہوا صحابہ نے کہا کہ اس کی وفات ہوئی، ورنہ انہوں نے پچھتائی کی وجہ سے اللہ کے رسول آپ کے لئے کی، ورنہ ہیبت کی کہ موت آنے کے وقت اس کو قلم ریشہ نہ دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسوں نے غلط کو پایا، ورنہ میں نے اس کا ٹکڑا اس کے لئے لے لیا، پھر تشہیر لے گئے، ورنہ اس کی ماز پڑھائی، ورنہ فرمایا: اے اللہ تو اس کی معاف فرما، اس پر رحم فرما، سے پنی جنت میں، اخل فرما، اور تحقیق کہ تو نے یہ سب پتھر کر دیا۔

۷- استقاء میں چادر پلٹنا:

۸- جمہور (مالک، شافعی، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد، ورنہ حنفی بہ قول بھی ہے) کا مذہب یہ ہے کہ استقاء میں چادر پلٹنا مستحب ہے، اور امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک استقاء میں چادر پلٹنا نہیں ہے، اس سے کہ ان کے نزدیک یہ دعاء ہے، جس میں مار نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف کی روایت میں ہے:

(۱) حدیث ابی قتادہؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ عَنِ الْبِرَاءِ... کی روایت حاکم (۳۵۳/۱) طبع دائرة المعارف الشیخانیہ (۱) کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہی ہے اس کی روایت کی ہے۔

ہے تو اس کے نزدیک بالاتفاق اس کا رد و قائل ہو جائے گا، اور اگر اس نے بھول کر ایسا کیا ہو تو اس کے مذہب میں اختلاف ہے (۱)۔
حنابلہ کے نزدیک خارج رمضان میں اگر وہ استقاء کی نیت کی، پھر قضاء کی نیت کو نفل سے بدل دیا تو قضاء کا رد و قائل ہو جائے گا، اس سے کہ اس نے قضاء کی نیت ہی قائم کر لی، اور اس صورت میں نفل بھی صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو، قضاء سے پہلے اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں، ”الاقطار“ میں ایسا ہی ہے۔ اور ”المقروء“، ”الفتح“ اور ”المنتہی“ میں ہے کہ اس کا نفل روزہ درست ہو جائے گا، ورنہ اگر کسی نے نہ ریا کفارہ کا روزہ رکھا، پھر اس کی نیت قائم کر لی، ورنہ نفل کی نیت کر لی تو درست ہے۔

حنابلہ نے صرحت کی ہے کہ اگر کسی نے قضاء کی نیت کو نفل کی طرف پھیر دیا تو اس کی قضاء و نفل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی نیت میں تردید ہو گیا یا اس کی نیت بالکل ہی ختم ہو گئی، اور اس کا وہ روزہ نفل بھی نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو تو اس قضاء کی ہو، اگر کسی سے قبل اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں (۲)۔

دستریب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا:

۷- قریب المرگ آدمی کو قبلہ رخ کرنا بالاتفاق بقا مندوب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے میں پہلو پر قبلہ رخ پھیلا جائے، اور اگر جگہ کی تنگی یا کسی دیگر سبب سے ایسا نہ ہو تو اس کو بجا لے کر گدی کے بل چٹ لٹا کر اس کے پیر قبیلہ رخ کر دیا جائے (۳)۔

قبیلہ رخ کر دینے کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی یہ حدیث ہے:

(۱) المرقی علی صلیں بہامش الخطاب ۴/۳۳۳

(۲) کشاف القناع ۴/۱۶۳

(۳) المنایہ ۴/۹۳، المشرح المفسر ۱/۵۶۲، روح المعانی ۴/۹۳، ۷۷، المکرم ۵/۱۰۳

المکرم ۵/۱۰۳، المکرم ۵/۱۰۳، المکرم ۵/۱۰۳

تحویل ۹

اور چادر پلٹنے کا مطلب یہ ہے کہ چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہو سے بائیں کندھے پر اور جو بائیں کندھے پر ہو اسے دائیں کندھے پر رو دیا جائے (۱)۔

ثانیہ کا مذہب، یعنی ساقول جدیدہ جو ان کے، ایک صحیح ہے، یہ ہے کہ اسی طرح المٹا مستحب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ چادر کے "پر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو "پر" یا جائے اس میں مالکیہ اور حنبلیہ کا اختلاف ہے، وہ اس طرح الٹنے کے قائل نہیں ہیں۔

اور چادر اس وقت چلی جائے جب دعاء کے لئے قبلہ کی طرف رخ کریں، اور حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک خطبہ کے رمیان چلی جائے۔

ورمالکیہ کے نزدیک دونوں خطبوں سے فارغ ہو کر چلی جائے۔ سنت نبویؐ میں چادر پلٹنے کی دلیل حضرت عبداللہ بن ربیعؓ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وحول رداءه، ثم صلى ركعتين جهر ليهما بالقراءة" (۲) (نبی ﷺ "استقاء" کے لئے نکلے، اور قبلہ رخ ہو کر دعا فرمائی اور اپنی چادر چلی، پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ان میں قرأت بفرمائی)۔

ایک قول یہ ہے کہ چادر پلٹنے کی حکمت خوش حالی اور رحمت میں حالت کے تبدیل ہونے کے لئے یک قائل ہے۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک چادر پلٹنا امام اور مقتدی سب کے لئے مستحب ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے

یہاں مفتی بقل کے مطابق صرف امام ہی اپنی چادر پٹنے کا رک

مقتضیٰ کو محمول کرنا:

۹- فقہاء نے قرض کو محمول کرنے کی مختلف تعریفیں کی ہیں جو قریب قریب میں، مثلاً حق کا مطالبہ ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ کی طرف بھیج دینا (۲)۔

دوسری تعریف: دین اور قرض کو محمول (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ کی طرف منتقل کر دینا (۳)۔

حوالہ دین کی مشروعیت اجماع سے ثابت ہے، جس کی دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "مطل العسی ظلم، وإذا أحبل أحدكم عسی ملى، فليبيع" (۴) (مال، رکاباں، ننوں سنا ظلم ہے، اور جب تم میں سے کسی کو مال، رکاباں، ننوں سنا ہے تو چاہے کہ اسی کا بیچنا یا جائے)۔

اور حوالہ دین کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہاں جس کا حوالہ کیا گیا ہو محمول (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے جس علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حوالہ کے ذریعہ محمول محال کے قرض سے بری ہو جاتا ہے، اور محال علیہ محمول کے دین سے بری ہو جاتا ہے، اور محال کا حق محال علیہ کے ذمہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، یہ صورت حوالہ مقیدہ میں ہوتی ہے، اور یہی غالب صورت ہے جس میں محمول محال علیہ کو قرض دیا ہے

(۱) ماہرہ مراجع۔

(۲) کتاب القناع ۳۸۲۔

(۳) الاختیار ۳۳۔

(۴) حدیث: "مطل العسی ظلم" کی روایت بخاری (صحیح ۵۷۵) میں منقولہ ہے اور مسلم (۳۸۷۲) میں "طبع العسی" کے الفاظ ہیں۔

(۱) حاشیہ من حاشیہ ۳۸۲، فتح القدیر ۲/۱۱۱، شرح المستدرک ۵۳۹، کتاب القناع ۳۸۲۔

(۲) حدیث عبداللہ بن ربیعؓ "مخرج مستسقی" کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۸۸) میں منقولہ ہے اور مسلم (۳۸۷۲) میں "طبع العسی" کے الفاظ ہیں۔

تخیز ۱

• الا ہوتا ہے۔ اور حوالہ مضائقہ میں صرف محیل ہی ہوتا ہے، اور حوالہ

مضائقہ یہ ہے کہ محیل محال علیہ کا واکن نہ ہو (۱)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”حوالہ“ کی طرف رجوع کیا

جائے۔

تخیز

تعریف:

۱۔ تخیز کے لغوی معانی میں سے ایک معنی مائل ہونا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْمًا فَلَا تَوْلَوْهُمْ الْاُدْبَارَ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَكُونُ مِمَّنْ دُونِ الْاِذْنِ فَتَحَرَّفُوا لِقَتَالِ قَوْمٍ مَّتَّحِرًا إِلَى فِتْنَةٍ“ (۱) (اے یہاں والو! جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے پتی پشت اس رہزنجیسے گا۔ اس کے کہہ دیجئے ابدل رہا ہوا میں کے لئے یہ پتی جماعت کی طرف نہ دے رہا ہو)۔ آیت بالا میں ”متحیرا“ الی فتنہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ مائل ہونے والا ہو جماعت مسلمین کی طرف، اہل عرب ہوتے ہیں: ”احبار الرحل الی القوم“ جس کا معنی ہے: وہ قوم کی طرف مائل ہوا۔

”لسان العرب“ میں ہے: احبار القوم: یعنی وہ چنے مرز اور عمر۔ قال کو چھوڑ گئے (۲) اور دوسری جگہ کی طرف مائل ہو گئے۔ اور اصطلاح میں: ”السحیر الی فتنہ“ کے معنی یہ ہیں کہ قتل کرنے والا جماعت مسلمین کے ساتھ مل جائے، اور ان کے ساتھ مل کر دشمنوں کے خلاف طاقت حاصل کر لے، نیز اس میں کوئی فرق



(۱) الاختیار ۳۳۳ شرح المیزان ۳، نہایت المحتاج ۳۱۳۳ کلیدی وغیرہ

۳۳۱ کتاب المحتاج ۳۳۸۲

(۱) سورۃ انفال ۱۶۵

(۲) المصباح المیزان، لسان العرب۔

تخیز ۲

تخیز کے باعث آدمی روز نے اور حملہ کرنے پر قادر نہیں ہو پاتا، تو وہ ہتھ جگہ کی طرف آتا ہے، تاکہ جنگ پر قدم حاصل کر سکے۔^(۱)
اصطلاح میں تحریف یہ ہے کہ جنگ کرنے والا کسی جگہ کی طرف منتقل ہو جہاں دو قتال اور جنگ پر پوری طرح قدم حاصل کر سکے، مثلاً سورت یا ہوا سامنے سے ستار ہے ہوں تو ان سے رخ موڑ لے، یا پست جگہ سے بلند یا بلند جگہ سے پست جگہ کی طرف آئے یا پیس کی جگہ سے پانی کی جگہ کی طرف آئے، یا اس میں سے موقع ہاتھ آجائے یا کسی پیاز کا سارا لے، یا جنگ کرنے والوں کی عادت کے موافق کوئی دیگر صورت اختیار کرے۔^(۲)

اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”تحریف“ میں ہے۔

چنانچہ تحیز اور تحریف دونوں اس صورت میں پائے جاتے ہیں جب جنگ میں مسلمانوں اور کافروں کی مدد بھیج ہو جائے، اور دونوں کے لشکروں میں گھمسان کی جنگ ہونے لگے، لہذا تحیز وہ ہے کہ وہ بہت دور اپنے دشمن کا مقابلہ، اور اس میں کامیابی حاصل نہ کر سکے، اس لئے کہ دشمنوں کی تعداد اور ان کا سامان جنگ زیادہ ہو، اور مسلمانوں کی جماعتوں سے مدد اور کمک حاصل نہ ہو، چارہ ہی نہ رہے، تو اس کے لئے مسلمانوں کی جماعت کی طرف مائل ہونا مباح ہے، تاکہ ان کے رعبہ طاقت حاصل کر کے اس کے رعبہ دشمن پر غلبہ کامیابی ہو، اس کے خلاف نہ حاصل کر سکے۔

تحریف وہ ہے کہ اسے خیال ہو کہ وہ مد مقابل کے لئے کوئی حیلہ اختیار کرے، اس کے رعبہ اس پر غلبہ حاصل کرے، اور اسے معلوم ہو جائے کہ دشمن کو زک پہنچا ہے، اس پر کامیابی اور غلبہ حاصل کرنے کے لئے اپنے منصوبوں کو بدلتا ضروری ہے، خواہ اس

نہیں کہ مسافت بعید ہو یا قریب۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الْمُحَارِبُ الْمُسْلِمُ“^(۱) (میں مسلمانوں کی جماعت (حالی) ہوں)، حالانکہ وہ مسلمان آپ ﷺ سے دوری پر تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ ”میں ہر مسلمان کی جماعت (حالی) ہوں“ حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ منورہ میں تھے اور ان کے لشکر مصر، شام، عراق، اور اسان میں تھے۔ یہ وہ وہ رہبتیں عید بن منصور نے نقل کی ہیں، ہر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ابوجہدہ پر رحم فرمائے“ اور دوسری طرف مائل ہوتے تو میں اس کے سے جماعت ہو، ”فوق ہوتا“۔^(۲)

متفقہ غلط:

تحریف:

۲- تحریف کا ایک لغوی معنی: مائل ہونا اور اعراض کرنا ہے۔ اگر کوئی انسان کسی چیز سے اعراض کر کے (دوسری چیز کی طرف مائل ہو) تو اس کے لئے عربی میں: ”تَحَوُّفٌ، انحراف اور انحرودف“ بولا جاتا ہے۔^(۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِلَّا مُتَحَوِّلًا لِّقِتَالٍ“^(۴) (سو اس کے لئے کہ چتر بدل رہا ہو، لڑائی کے لئے)۔ اس سے مراد قتال ہی کے لئے مائل ہونا ہے، نہ کہ شکست کی وجہ سے، اس لئے کہ قتال کے لئے مائل ہونے کو یک جنگی حربہ قرار دیا جاتا ہے، یہ تکہ بغض مرتبہ میدان لڑائی

(۱) حدیث ”الْمُحَارِبُ الْمُسْلِمُ“ کی روایت ابوداؤد (۳۷۷۱) طبع عزت مجید دہلی کے ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۲/۳۲۹) شائع کردہ دارالکتاب العربی۔

(۲) ابن ابی شیبہ ۲/۳۸۵ طبع المصاحف، روضۃ الطالبین ۱/۲۳۷۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) سورۃ انفاس ۱۶۔

(۱) المصباح الحیر۔

(۲) ابن ابی شیبہ ۲/۳۸۵، روضۃ الطالبین ۱/۲۳۷۔

کے لئے جگہ تبدیل کرنی پڑے، یا پیچھے لوٹے، تاکہ دشمن بھی پیچھا کرنے کے لئے گھستا پھرتا آئے اور پھر ایک دم اس پر آرام سے حملہ آور ہو جائے یا ان کے علاوہ کوئی ایسی صورت اختیار کی جائے جو جنگی حیلوں میں سے ہو تو اس کے لئے یہ صورتیں اختیار کرنا مباح ہے، اس سے کہ جنگ تو تدبیر اور چال کا نام ہے۔ البتہ ان صورتوں کے علاوہ کوئی دیگر طریقہ اختیار کرنا مقہور و منحرف میں سے ہی کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔

جہاد حکم:

۳- تہیز اس صورت میں مباح ہے جب تہیز کو یہ محسوس ہو جائے کہ اب وہ مقابلہ سے عاجز ہے اور اس سے دہشت مسلمانوں سے تک حاصل کرنی ضروری ہے، اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں شامل اور شریک ہو کر اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں طاقت حاصل کرے گا، اور میں شکست کے رعب پر کامیابی حاصل کرے گا۔ اور اگر یہ نہ ہو تو تہیز کو روکنا اور اختیار کرے، مگر بلا ہوا جائے گا، اور یہ کرنا حرام ہوگا، اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحًّا فَلَاحُوا قُلُوبُهُمُ الْأَذْيَارُ، وَمَنْ يُلَاقِهِمْ يُؤْمِنُ فَنُفْرًا إِلَّا مَنْ خَلَا فَنُفْرًا أَوْ مَتَحَنِنًا إِلَىٰ فَنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَصِيبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ“ (اے ایمان والو! جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے دشمن کا تو ان سے پشت مت پیچھا مگر جو کوئی ان سے پیچھے ہٹے گا تو اس کے پیچھے ہٹنے پر اللہ کا عذاب ہوگا اور جو کسی سے پیچھے ہٹے گا تو اس کی طرف ہتھیار لگے گا اور جو اللہ کے غضب میں آجائے گا اور اس کا مکان جہنم ہے اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے)۔

جب مسلمان اور کفار جنگ میں سر پیکار ہوں اور گھسٹا کی جنگ میں، انہوں نے دشمنوں کی مدد بھیجی ہو تو ایک عام ضابطہ کے طور پر مسلمانوں پر واجب ہے کہ دشمن کے مقابلہ کے لئے ثابت قدم رہیں، اور روکنا اور اختیار کرنا اس پر حرام ہے، اس لئے کہ خداوند قدوس کا فرمان ہے: ”فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْيَارُ“ (تو مت پیچھا اس سے پیچھے)، اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَانصُرُوا لَكُمْ وَاللَّهُ كَثِيرٌ بِمَا تَكُونُونَ“ (اے ایمان والو! جب تم کسی جماعت کے مقابل ہو کر تو ثابت قدم رہا کرو اور اللہ کو اثر سے یاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ)۔

۴- نبی ﷺ نے بہت سی احادیث میں میدان جنگ سے بھاگنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے، مثلاً شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال المشرك بالله تعالى، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله تعالى إلا بالحق، وأكل الربوا وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الرحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات“ (۲) (سات بلاک کرنے والی چیزیں ہیں سے بچو، صحابہ نے کہا: اللہ کے رسول وہ کیا چیزیں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کوثر یک کرنا، جہاد کرنا، اور اس نفس کو قتل کرنا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے الا یہ کسی حق کی وجہ سے ہو، سود کھانا، یتیم کا مال کھانا، میدان جنگ کے دن پیچھے ہٹنا، اور پا کھان بھولی بھالی مومن عورتوں پر تہمت لگانا)۔

چنانچہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے کافر دشمنوں کے مقابلہ میں

(۱) سورۃ انفال ۵۳

(۲) حدیث ۳۳۳۳، اجتنبوا السبع الموبقات، ص ۱۰۰، حدیث بخاری صحیح

۳۹۳/۵ طبع ہفت روزہ (اور مسلم ۹۲/۱ طبع اعلیٰ) نے لکھی ہے۔

تجزیہ ۵

درج ۱۰ میں آیت میں سو سو مئین پر دو سو کو کا مقصد ۱۰ جب قرآن
ایا ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ حَافِظٌ صَابِرٌ يَغْبِرُوا عَائِشَ“ (سور
ہوں تم میں سو مئین ثابت قدم رہنے ۱۰ لے تو غائب ہوں ۱۰ سو پر)۔
اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس پر ۱۰ سو سے زائد کا مقصد ۱۰ جب نہیں۔

حضرت ابن عباس سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ”مَنْ فَرَسَ
اَشْرَقَ قَدْرًا وَمَنْ فَرَسَ ثَلَاثَةَ فَلَمَّ بَقَرًا“ (جو وہ کے مقصد سے
بھاگا تو اس نے راہز راہتیار کی، اور جو تین کے مقابلہ سے بھاگا تو اس
نے راہز راہتیار نہیں کی)۔ دوسری روایت میں الفاظ ”فَلَمَّا فَرَسَ“ کے
میں۔ البتہ اگر مسلمانوں کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ان پر کامیابی و فتح
حاصل نہیں گئے تو قند کے بار کو بلند کرنے کے لئے ان پر ثابت قدمی
لازم ہوگی، اور اگر ان کا غالب گمان یہ ہو کہ مقابلہ میں ہلاکت اور راہ
فرار میں نجات ہے تو راہز راہ ان کے لئے اولیٰ اور بہتر ہے، کیونکہ
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (۱) (اور
اپنی جان کو ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اگر اس صورت میں بھی وہ ثابت
قدم رہیں تو یہ بھی ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں
مقصد شہادت ہے، نیز اس لئے تاکہ مسلمان شکست خوردہ نہ ہو جائے،
اور اس لئے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں کفار پر غلبہ حاصل ہو جائے، کیونکہ
اللہ تعالیٰ کا فضل یہی ہے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے، اور ماکہ یہ کہتے
ہیں کہ اگر مسلمانوں کی تعداد بارہ، اور ہوجائے تو ان پر راہز راہ اختیار کرنا
حرام ہے، خو کہ کفار کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، الا یہ کہ مسلمانوں میں
اختلاف ہو جائے یا قتال ہی کے لئے حیر متصور ہو (۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۷/۹۸، ۹۹، المہذب فی فقہ الوہام
۲/۲۳۳، ۲۳۴، روئے الحالین ۱۰/۲۳۴، ۲۳۵، الشرح الکبیر
۲/۸۷، ۸۸، الشرح المکیر ۲/۴۷۸، ۴۷۹، النہج فی فقہ
۸/۳۸۳، ۳۸۵، کتاب الفتن عن تنہد الفتن ۴/۵۴، ۵۵، جامع
الحکام لقرآن العربی ۷/۳۸۰، ۳۸۳، تفسیر روح البیان ۱۸/۱۸۰، ۱۸۱۔

ثابت قدمی اختیار کریں اور ان سے جنگ میں رو فرار اختیار کرنا
مسلمانوں پر حرام ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب مسلمان کفار کے
برابر ہوں یا اس کی تعداد کفار کے مقابلہ میں آگے ہو یا اس سے کچھ کم ہو،
اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ حَافِظٌ صَابِرٌ يَغْبِرُوا
عَائِشَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْبِرُوا أَلْفًا وَاللَّهُ مَعَ
الصَّابِرِينَ“ (۱) (سو اگر تم میں سے سو ثابت قدم ہوں ۱۰ سو غائب
رہیں گے ہر اتر تم میں سے ہر رہوں تو وہ ہزار پر غائب رہیں گے قند
کے حکم سے، اور اللہ ثابت قدموں کے ساتھ ہے) البتہ اس کی احارت
اس صورت میں ہے جب ان کا ارادہ یہ ہو کہ جماعت مسلمین کی طرف
مائل ہوں اور اس سے مدد قوت حاصل کر کے دشمن کے خلاف طاقت
حاصل کریں، اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس جماعت کی طرف مائل
ہو یا مقصود ہو، و ان سے قریب ہو یا دور، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَوْ
مَنْحَرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ“ عام ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ کہتے ہیں کہ اگر ملک حاصل
کرے، ابلی، جماعت خراسان میں ہو، رنک، بے، ملی جماعت تبار میں
ہو، اس کی طرف مائل ہو بھی جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی
حدیث ہے کہ بنا علیؓ سے ارشاد فرمایا: ”ہی فتنہ لکم“ (۲) (میں
تمہارے سے جماعت ہوں، حالانکہ وہ لوگ آپ علیؓ سے مرہتے،
اور حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے: ”انما فتنہ لکل مسلمہ“ (میں ہر مسلمان کے
لئے جماعت ہوں)، حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ میں اور ان کے لشکر شام،
عراق اور خراسان میں تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”رحمہ اللہ اباعبیدہ
لو کان تحوہ اہی لکست لہ فتنہ“ (اللہ رحمہ فرمائے ابو عبیدہ وہ اگر مد
میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے جماعت بھاتا)۔

۵۔ اگر کفار کی تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں دو چہ سے زیادہ ہو تو
مسلمانوں کے سے پیچیدہ بھیجیے، مباح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے

(۱) سورہ انفار ۶۶۔

(۲) حدیث ابی فتنہ لکم۔ ”کی تحریر بخیرہ نمبر ۱ میں گذر چکی۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ تہیہ مندوب ہے، اور اگر تہیہ کا حکم بدلتا رہتا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

تہیہ

الف- زندہ لوگوں کے ماہین تہیہ:

۳- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتدا وسلت ہے، جس کی ترغیب الٰہی ہے، اور سلام کا جواب دینا فرض ہے^(۱)۔ اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا خُتِبَتْكُمْ بِنَحْوِهِ فَخُتُّوا بِهَا خَيْرٌ مِنْهَا لَوْ رَدُّوْهُا“ (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”سلام“۔

ب- مردوں کا تہیہ:

۴- قبر والوں پر تہیہ سلام ہے، جب مسلمان قبروں کے پاس سے گزرے یا قبروں کی زیارت کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ یہ پڑھے^(۲)۔ ”السلام علیکم فعل الدیار من المؤمنین و المسلمین و أنا إن شاء اللہ بکم للاحقون، نسأل اللہ لنا ولکم العافیة“ (قبرستان کے رہنے والے مؤمن اور مسلمانوں! آپ پر سلامتی ہو، اور ہم انشاء اللہ آپ لوگوں کے پاس خیر و برکت مانگتے ہیں، آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں)۔ ہر حضرت عاشق حدیث میں درج میل اللہ کا

تعریف:

۱- تحیة: حیاہ یحبہ تحیة (باب تفعیل) کا مصدر ہے، لغت میں اس کے اصل معنی زندگی کی دعا دینے کے ہیں اور اسی سے ہے: ”التحیات للہ“ اس سے مراد بقاء ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک و بادشاہی کے ہیں۔ پھر ثبات استعمال کے باعث اس کا استعمال سلام اور اس کے علاوہ وہ الفاظ کے لئے ہوئے ائمہ دین کے ذریعہ زندگی کی دعا دی جاتی ہے۔ ”تہیہ“ مدی سے اللہ تعالیٰ نے ”تہیہ“ ثروت میں اپنے مؤمن بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے۔ سلام ہے، چنانچہ جب مؤمن بندے آپس میں ملیں، ایک دوسرے کو کوئی جامع ترین دعا دے تو ان کے لئے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا شروع ہے^(۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا خُتِبْتُمْ بِنَحْوِهِ فَخُتُّوا بِهَا خَيْرٌ مِنْهَا لَوْ رَدُّوْهُا“^(۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

مقبولہ سے لفظ ”تہیہ“ کو سلام کے علاوہ ”تہیہ المسجد“ کے لئے بھی استعمال کیا ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸،

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”طواف“۔

اس طرح سے جواب سمجھ میں آئے، اس لئے کہ اس کا اشارہ الفاظ کے قائم مقام ہے^(۱)۔

۱۲- اگر کسی کو سلام کیا جائے اور وہ اس کا جواب لفظ سلام کے علاوہ ہے، تو عام علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا اور نہ ہی اس طرح سے جواب کا وجوب ساقط ہوگا، اس لئے کہ جواب بالمثل واجب ہے^(۲)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا خِيتُمْ بِتَحِيَّاتِهِمْ فَجَاسُوا بِأَحْسَنِ مَنَاسِكُمْ لَوْ رَدُّوْهُمَا“^(۳) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تحیہ کا حکم:

۱۵- غیر مسلم کو ”السلام علیکم“ کے ذریعہ تحیہ ممنوع یعنی حرام ہے۔ مکروہ ہے، اس کی دلیل نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ، وَإِذَا سَمِعُوا هِمَّ عَمِي مَسْمُومٌ قَالَ فِي الرَّدِّ: وَعَلَيْكُمْ وَلَا يَرْبِدُ عَلَيَّ هَذَا“^(۴) (یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو اور اگر وہ خود کسی مسلمان کو سلام کریں تو وہ مسلمان جواب میں وعلیکم کہے، اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے)۔

۱۶- ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب یہ متعین اور متحقق ہو کہ اس نے ”السلام علیکم“ (تمہارے اوپر سوت ہو) کہا ہے، یا اس میں شک ہو کہ اس نے کیا کہا، ”اگر سننے والے کے لئے یہ متحقق نہ رہا بت ہو کہ ذی نے اسے ”سلام علیکم“ کہا ہے اور اس میں

و- تحیہ مسجد نبوی:

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مسجد نبوی میں داخل ہو اس کے سے مستحب ہے کہ سر آسائی ہو تو روضہ کے پاس آئے بوقتہ اور منبر کا درمیانی حصہ ہے و منبر کے پہلو میں یہ مسجد نبوی و رقتیں پڑھے، اس سے کہ حضرت جابر کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: سبک سے پھر وہ نبی ﷺ کی قبر کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: السلام علیک یا رسول اللہ پھر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ پر سلام بھیجی پھر حضرت عمرؓ کو سلام یا^(۱)۔

مسلمان کے حق میں غیر سلام کے ذریعہ تحیہ کا حکم:

۱۲- عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان کے حق میں لفظ سلام کے علاوہ سے تحیہ نہیں ہے، جیسے کوئی یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ صبح فح کے ساتھ کرے، تجھے نیک بنتی حاصل ہو، خوش پیش رہے، اللہ تجھے حالت بخیر دے، اس کے علاوہ دوسرے ایسے الفاظ استعمال کرے جنہیں لوگ عامہ استعمال کرتے ہیں، ان کی کوئی اصل نہیں ہے، ان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے، میں ان جیسے الفاظ کے بدلہ جواب میں دعا دے دی جائے تو بہتر اور صحیح بات ہے۔

۱۳- عام علماء کا خیال یہ ہے کہ لفظ سلام کے علاوہ سے تحیہ کا جواب واجب نہیں ہے، خواہ یہ تحیہ کسی دیگر لفظ سے ہو، یا انگلی یا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے ہو، البتہ کوئے یا بہرہ کا اشارہ اس سے مستثنیٰ ہے، کہ اس کو لفظ کے ساتھ ساتھ اشارہ سے بھی جواب دینا واجب ہے، تاکہ

(۱) روحد العالمین ۱۰/۲۳۳، مفتی الحاج ۲/۲۳۳، نہادہ الحاج ۸/۲۸۸

الاصناف ۲/۲۳۳، لا ذکا للمووی ۲/۲۳۳۔

(۲) الخواکر الدواہی ۲/۲۳۳، تحمل علی شرح الحجج ۵/۲۸۸، نظیر من کثیر ۲/۳۵۔

(۳) سورۃ نازعہ ۸۶۔

(۴) حدیث: لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ۔ ”کی روایت

مسلم (۳/۵۰۷ طبع النسخ) نے کی ہے۔

۳۷۰۷ کتاب الحاج ۲/۲۷۷۔

() حاشیہ من طبعین ۲/۲۵۷، حاشیہ المدرسی ۱۲/۳۷۱، منهاج العالمین

۱۲/۲۶۱، ایسی دین قدس ۳/۵۵۷۔

تہیہ ۱۷، تحیات

جب وہ آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں یا مرتبہ میں کہتے ہیں کہ اللہ ہم کو ہمارے اس کہنے پر فوراً سزا کیوں نہیں دے دیتا۔ لہذا جب یہ جب زائل ہو جائے اور کتابی یہ کہنے ”سلام علیکم ورحمۃ اللہ“ تو تہیہ میں عدل کا تقاضہ یہ ہے کہ اسی کے سلام کے جیسے جواب دیا جائے۔ وباللہ انا فیق (۱)۔

۱۷- حنیہ، مالایہ، بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ کافر کو لفظ سلام کے علاوہ سے بھی تہیہ مکروہ ہے، اطلاق یہ کہ کوئی عذر ہو یا کوئی غرض مثلاً کوئی ضرورت ہو یا وہ پڑا ہی یا رشتہ دار ہو، چنانچہ ترجمہ کی مذکر کی وجہ سے یہ تو اس میں کوئی کراہت نہیں، اور شافعیہ اور حنابلہ کا رائج مذہب یہ ہے کہ کفار کو تہیہ حرام ہے، خو الو لفظ سلام کے علاوہ ہی کے درمیان ہو (۲)۔

تحیات

”تہیہ“ تشہد۔

کوئی شک و شبہ نہ ہو، تو نیا اس صورت میں جواب کے اندر ”وعلیک السلام“ بہنا درست ہے، یا صرف ”وعلیک“ پر اکتفاء نہ ہو تو دلائل شرعیہ و اقوال شریعت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے جواب میں ”وعلیک السلام“ کہے، اس لئے کہ عدل یہی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے عرب و عجمانی کا حکم دیا ہے: ”وَاللّٰهُ تَعَالٰی فَاَرِشًا: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِحَبِیْبِہٖ لِحَبِیْبُوْا بِالْحَسَنِ مِثْلَہَا اَوْ رَدُّوْہَا۔“

اس فرمان خداوندی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے تہیہ اور عطا پر یہ دو کرنے کو افضل و بہتر قرار دیا۔ ”وعدل کو واجب یا ہے۔ اور اس میں اس سے متعلق حادیث کی کوئی منافات و مخالفت نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جواب دینے والے کو ”وعلیکم“ پر کتھا، کا حکم دیا ہے اس کا سبب و طریقہ ہے جو یہ: ”نساری سلام کرنے میں اختیار کرتے تھے، اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں آپ ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اَلَا تَرٰیۤنِیْ قُلْتُ: وَّعَلِیْکُمْ، لَمَّا قَالُوْا: السَّلَامُ عَلَیْکُمْ، ثُمَّ قَالَ: اِذَا سَلَّمَ عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْکِتَابِ فَقُولُوْا: وَّعَلِیْکُمْ“ (۱) کیا تو نے خیال نہیں کیا کہ میں نے ”وعلیکم“ کہا جب انہوں نے ”السلم علیکم“ کہا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: جب اہل کتاب تمہیں سلام کریں تو تم ”وعلیکم“ کہو۔ اور اعتبار اُن پرچہ لفظ کے عموم کا ہے، لیکن اس کے عموم کا اعتبار مذکورہ مثال جیسی صورتوں ہی میں کیا جائے گا، ان کے علاوہ صورتوں میں نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَ اِذَا جَاؤُکُمْ حَیُّوْکُمْ بِمَا تَمَّ بِحَبِیْبِکُمْ بِہِ اللّٰہُ، وَ یَقُوْلُوْنَ فِیْ اَنْفُسِہُمْ لَوْلَا یُعَلِّمُا اللّٰہُ بِمَا نَقُوْلُ“ (۲) اور

(۱) حدیث: ”اِذَا سَلَّمَ عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْکِتَابِ فَقُولُوْا: وَّعَلِیْکُمْ“ کی روایت بخاری، صحیح، ۲۴۲۰، طبع انتہیہ، ۱۷ کی ہے۔

(۲) سورۃ مجادہ، ۸۔

(۱) احکام طہ القدیمہ، ۱۹۹۹ء، ۲۰۰۰ء، طبع دار بیہم، ۲۰۰۶ء، ۲۲۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج، ۸/۸، الاصابۃ، ۳/۳۳۳، ابن ماجہ، ۵، ۲۶۵، لاوۃ۔

للہوکی، ۲۲۷۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۰ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لبابہ (؟-۱۲۷ھ)

آپ کا نام عبدہ بن ابی لبابہ ہے، کنیت ابو القاسم، اور نسبت لا آمدی القاضی ہے، آپ نے بن عمر بن عمر، زر بن شہسور، مجاہد وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ "وآپ سے آپ کے بھائی حسن بن اُمّ بنیہ، اُمّ بنیہ، ابن تہیج، وزیج، شری اور بن حبیہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے نقباء میں سے تھے اور یحییٰ بن خلیفہ کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے فضلاء میں سے تھے۔ نیز وہ حاتم مسانی اور بن شہسور کہتے ہیں کہ آپ مدینہ تھے۔

[تہذیب المعجم عبد ۳۶۱: سیر اعلام النبلاء ۵/ ۲۲: طبقات

ابن سعد ۲/ ۳۲۸]

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ابن برہان (؟-۷۳۸ھ)

یہ احمد بن عبد الہیثم بن ابی العباس، المقرئ کلمی ہیں، ابن البرہان کے نام سے معروف ہیں، مسلک حنفی کے فقیہ ہیں، متعدد علوم میں مہارت رکھتے تھے، آپ سے لوگوں نے استفادہ کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الكبير لمحمد بن الحسن الشیبانی" فقہ حنفی کی بیانات میں۔

[المبدایہ النہایہ ۱۳/ ۱۸۲: تاریخ التراجم ص ۱۱: معجم المؤلفین

۱/ ۱۳۷]

الف

لا آمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

برہیم اللقانی (؟-۱۰۴۱ھ)

یہ احمد بن حسن بن محمد بن ہارون، اللقانی مسندی ہیں، کنیت ابو لاعدادہ ہے، مسلک مالکی ہیں، "دقیقہ" "مختصر" نیز "تمام" علم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ سے بنی بلاء، امام صدر الدین الہمدانی، عبد الکریم البرموی اور سالم السہوری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے علم حاصل کرنے والوں میں ابن کے صاحبزادہ عبد السلام، نیز الخرش، عبد الباقی الزرقانی، یوسف العیشی اور احمد الزرقانی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجوہرۃ"، "نصبۃ الإخوان فی شرب الدخان"، "حاشیۃ علی مختصر خلیل"، "قصائد الوطر فی برہۃ النظر فی توضیح تحفۃ الأثر"، "مدار اصول الفتوی و قواعد الإفتاء بالأقوی" اور "عقد الحمام فی مسائل النحمان"۔

[شجرۃ النور الزکیہ ۲۹۱: شرح البغی (نبرس لا عام)

۸۷: حدیث (۶/ ۶۱)]

بن جریر الطبری

تراجم فقہاء

بن سبیر

بن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

بن جریر: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن یحییٰ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن حامد: یہ یحییٰ بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گذر چکے۔

بن حجر البیتانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن حمدون (۵۸۰-۶۵۱ھ)

یہ احمد بن یحییٰ بن احمد بن ابی بکر بن حمدون ہیں، شرف الدین

لقب ہے، بہت فقہی لقیہ تھی ہے، ازبک کے مقام "نقصہ"

کا ایک گاؤں "میٹاش" کی طرف قبضت ہے، آپ فقیہ اور لایب

ابن دینار العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن الزبیر: یہ عبد اللہ بن الزبیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن سرج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن سبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

تھے، اور تمام ہی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے مولیٰ الدین
عبد اللطیف بن یوسف البغدادی اور تاج الدین الکندی سے علم
حاصل کیا، عمر میں پڑھا، اور اپنے شاگردوں کے تلمیذ رہے۔

بعض تصانیف: "ارہار الأفكار فی جواهر الأحجار"،
"خواص الأحجار و منافعها"۔

[شجرۃ انوار الذکیر ۱۷:۱۰۰:۱۷۰:۱۷۱:۱۷۲:۱۷۳:۱۷۴:۱۷۵:۱۷۶:۱۷۷:۱۷۸:۱۷۹:۱۸۰:۱۸۱:۱۸۲:۱۸۳:۱۸۴:۱۸۵:۱۸۶:۱۸۷:۱۸۸:۱۸۹:۱۹۰:۱۹۱:۱۹۲:۱۹۳:۱۹۴:۱۹۵:۱۹۶:۱۹۷:۱۹۸:۱۹۹:۲۰۰:۲۰۱:۲۰۲:۲۰۳:۲۰۴:۲۰۵:۲۰۶:۲۰۷:۲۰۸:۲۰۹:۲۱۰:۲۱۱:۲۱۲:۲۱۳:۲۱۴:۲۱۵:۲۱۶:۲۱۷:۲۱۸:۲۱۹:۲۲۰:۲۲۱:۲۲۲:۲۲۳:۲۲۴:۲۲۵:۲۲۶:۲۲۷:۲۲۸:۲۲۹:۲۳۰:۲۳۱:۲۳۲:۲۳۳:۲۳۴:۲۳۵:۲۳۶:۲۳۷:۲۳۸:۲۳۹:۲۴۰:۲۴۱:۲۴۲:۲۴۳:۲۴۴:۲۴۵:۲۴۶:۲۴۷:۲۴۸:۲۴۹:۲۵۰:۲۵۱:۲۵۲:۲۵۳:۲۵۴:۲۵۵:۲۵۶:۲۵۷:۲۵۸:۲۵۹:۲۶۰:۲۶۱:۲۶۲:۲۶۳:۲۶۴:۲۶۵:۲۶۶:۲۶۷:۲۶۸:۲۶۹:۲۷۰:۲۷۱:۲۷۲:۲۷۳:۲۷۴:۲۷۵:۲۷۶:۲۷۷:۲۷۸:۲۷۹:۲۸۰:۲۸۱:۲۸۲:۲۸۳:۲۸۴:۲۸۵:۲۸۶:۲۸۷:۲۸۸:۲۸۹:۲۹۰:۲۹۱:۲۹۲:۲۹۳:۲۹۴:۲۹۵:۲۹۶:۲۹۷:۲۹۸:۲۹۹:۳۰۰:۳۰۱:۳۰۲:۳۰۳:۳۰۴:۳۰۵:۳۰۶:۳۰۷:۳۰۸:۳۰۹:۳۱۰:۳۱۱:۳۱۲:۳۱۳:۳۱۴:۳۱۵:۳۱۶:۳۱۷:۳۱۸:۳۱۹:۳۲۰:۳۲۱:۳۲۲:۳۲۳:۳۲۴:۳۲۵:۳۲۶:۳۲۷:۳۲۸:۳۲۹:۳۳۰:۳۳۱:۳۳۲:۳۳۳:۳۳۴:۳۳۵:۳۳۶:۳۳۷:۳۳۸:۳۳۹:۳۴۰:۳۴۱:۳۴۲:۳۴۳:۳۴۴:۳۴۵:۳۴۶:۳۴۷:۳۴۸:۳۴۹:۳۵۰:۳۵۱:۳۵۲:۳۵۳:۳۵۴:۳۵۵:۳۵۶:۳۵۷:۳۵۸:۳۵۹:۳۶۰:۳۶۱:۳۶۲:۳۶۳:۳۶۴:۳۶۵:۳۶۶:۳۶۷:۳۶۸:۳۶۹:۳۷۰:۳۷۱:۳۷۲:۳۷۳:۳۷۴:۳۷۵:۳۷۶:۳۷۷:۳۷۸:۳۷۹:۳۸۰:۳۸۱:۳۸۲:۳۸۳:۳۸۴:۳۸۵:۳۸۶:۳۸۷:۳۸۸:۳۸۹:۳۹۰:۳۹۱:۳۹۲:۳۹۳:۳۹۴:۳۹۵:۳۹۶:۳۹۷:۳۹۸:۳۹۹:۴۰۰:۴۰۱:۴۰۲:۴۰۳:۴۰۴:۴۰۵:۴۰۶:۴۰۷:۴۰۸:۴۰۹:۴۱۰:۴۱۱:۴۱۲:۴۱۳:۴۱۴:۴۱۵:۴۱۶:۴۱۷:۴۱۸:۴۱۹:۴۲۰:۴۲۱:۴۲۲:۴۲۳:۴۲۴:۴۲۵:۴۲۶:۴۲۷:۴۲۸:۴۲۹:۴۳۰:۴۳۱:۴۳۲:۴۳۳:۴۳۴:۴۳۵:۴۳۶:۴۳۷:۴۳۸:۴۳۹:۴۴۰:۴۴۱:۴۴۲:۴۴۳:۴۴۴:۴۴۵:۴۴۶:۴۴۷:۴۴۸:۴۴۹:۴۵۰:۴۵۱:۴۵۲:۴۵۳:۴۵۴:۴۵۵:۴۵۶:۴۵۷:۴۵۸:۴۵۹:۴۶۰:۴۶۱:۴۶۲:۴۶۳:۴۶۴:۴۶۵:۴۶۶:۴۶۷:۴۶۸:۴۶۹:۴۷۰:۴۷۱:۴۷۲:۴۷۳:۴۷۴:۴۷۵:۴۷۶:۴۷۷:۴۷۸:۴۷۹:۴۸۰:۴۸۱:۴۸۲:۴۸۳:۴۸۴:۴۸۵:۴۸۶:۴۸۷:۴۸۸:۴۸۹:۴۹۰:۴۹۱:۴۹۲:۴۹۳:۴۹۴:۴۹۵:۴۹۶:۴۹۷:۴۹۸:۴۹۹:۵۰۰:۵۰۱:۵۰۲:۵۰۳:۵۰۴:۵۰۵:۵۰۶:۵۰۷:۵۰۸:۵۰۹:۵۱۰:۵۱۱:۵۱۲:۵۱۳:۵۱۴:۵۱۵:۵۱۶:۵۱۷:۵۱۸:۵۱۹:۵۲۰:۵۲۱:۵۲۲:۵۲۳:۵۲۴:۵۲۵:۵۲۶:۵۲۷:۵۲۸:۵۲۹:۵۳۰:۵۳۱:۵۳۲:۵۳۳:۵۳۴:۵۳۵:۵۳۶:۵۳۷:۵۳۸:۵۳۹:۵۴۰:۵۴۱:۵۴۲:۵۴۳:۵۴۴:۵۴۵:۵۴۶:۵۴۷:۵۴۸:۵۴۹:۵۵۰:۵۵۱:۵۵۲:۵۵۳:۵۵۴:۵۵۵:۵۵۶:۵۵۷:۵۵۸:۵۵۹:۵۶۰:۵۶۱:۵۶۲:۵۶۳:۵۶۴:۵۶۵:۵۶۶:۵۶۷:۵۶۸:۵۶۹:۵۷۰:۵۷۱:۵۷۲:۵۷۳:۵۷۴:۵۷۵:۵۷۶:۵۷۷:۵۷۸:۵۷۹:۵۸۰:۵۸۱:۵۸۲:۵۸۳:۵۸۴:۵۸۵:۵۸۶:۵۸۷:۵۸۸:۵۸۹:۵۹۰:۵۹۱:۵۹۲:۵۹۳:۵۹۴:۵۹۵:۵۹۶:۵۹۷:۵۹۸:۵۹۹:۶۰۰:۶۰۱:۶۰۲:۶۰۳:۶۰۴:۶۰۵:۶۰۶:۶۰۷:۶۰۸:۶۰۹:۶۱۰:۶۱۱:۶۱۲:۶۱۳:۶۱۴:۶۱۵:۶۱۶:۶۱۷:۶۱۸:۶۱۹:۶۲۰:۶۲۱:۶۲۲:۶۲۳:۶۲۴:۶۲۵:۶۲۶:۶۲۷:۶۲۸:۶۲۹:۶۳۰:۶۳۱:۶۳۲:۶۳۳:۶۳۴:۶۳۵:۶۳۶:۶۳۷:۶۳۸:۶۳۹:۶۴۰:۶۴۱:۶۴۲:۶۴۳:۶۴۴:۶۴۵:۶۴۶:۶۴۷:۶۴۸:۶۴۹:۶۵۰:۶۵۱:۶۵۲:۶۵۳:۶۵۴:۶۵۵:۶۵۶:۶۵۷:۶۵۸:۶۵۹:۶۶۰:۶۶۱:۶۶۲:۶۶۳:۶۶۴:۶۶۵:۶۶۶:۶۶۷:۶۶۸:۶۶۹:۶۷۰:۶۷۱:۶۷۲:۶۷۳:۶۷۴:۶۷۵:۶۷۶:۶۷۷:۶۷۸:۶۷۹:۶۸۰:۶۸۱:۶۸۲:۶۸۳:۶۸۴:۶۸۵:۶۸۶:۶۸۷:۶۸۸:۶۸۹:۶۹۰:۶۹۱:۶۹۲:۶۹۳:۶۹۴:۶۹۵:۶۹۶:۶۹۷:۶۹۸:۶۹۹:۷۰۰:۷۰۱:۷۰۲:۷۰۳:۷۰۴:۷۰۵:۷۰۶:۷۰۷:۷۰۸:۷۰۹:۷۱۰:۷۱۱:۷۱۲:۷۱۳:۷۱۴:۷۱۵:۷۱۶:۷۱۷:۷۱۸:۷۱۹:۷۲۰:۷۲۱:۷۲۲:۷۲۳:۷۲۴:۷۲۵:۷۲۶:۷۲۷:۷۲۸:۷۲۹:۷۳۰:۷۳۱:۷۳۲:۷۳۳:۷۳۴:۷۳۵:۷۳۶:۷۳۷:۷۳۸:۷۳۹:۷۴۰:۷۴۱:۷۴۲:۷۴۳:۷۴۴:۷۴۵:۷۴۶:۷۴۷:۷۴۸:۷۴۹:۷۵۰:۷۵۱:۷۵۲:۷۵۳:۷۵۴:۷۵۵:۷۵۶:۷۵۷:۷۵۸:۷۵۹:۷۶۰:۷۶۱:۷۶۲:۷۶۳:۷۶۴:۷۶۵:۷۶۶:۷۶۷:۷۶۸:۷۶۹:۷۷۰:۷۷۱:۷۷۲:۷۷۳:۷۷۴:۷۷۵:۷۷۶:۷۷۷:۷۷۸:۷۷۹:۷۸۰:۷۸۱:۷۸۲:۷۸۳:۷۸۴:۷۸۵:۷۸۶:۷۸۷:۷۸۸:۷۸۹:۷۹۰:۷۹۱:۷۹۲:۷۹۳:۷۹۴:۷۹۵:۷۹۶:۷۹۷:۷۹۸:۷۹۹:۸۰۰:۸۰۱:۸۰۲:۸۰۳:۸۰۴:۸۰۵:۸۰۶:۸۰۷:۸۰۸:۸۰۹:۸۱۰:۸۱۱:۸۱۲:۸۱۳:۸۱۴:۸۱۵:۸۱۶:۸۱۷:۸۱۸:۸۱۹:۸۲۰:۸۲۱:۸۲۲:۸۲۳:۸۲۴:۸۲۵:۸۲۶:۸۲۷:۸۲۸:۸۲۹:۸۳۰:۸۳۱:۸۳۲:۸۳۳:۸۳۴:۸۳۵:۸۳۶:۸۳۷:۸۳۸:۸۳۹:۸۴۰:۸۴۱:۸۴۲:۸۴۳:۸۴۴:۸۴۵:۸۴۶:۸۴۷:۸۴۸:۸۴۹:۸۵۰:۸۵۱:۸۵۲:۸۵۳:۸۵۴:۸۵۵:۸۵۶:۸۵۷:۸۵۸:۸۵۹:۸۶۰:۸۶۱:۸۶۲:۸۶۳:۸۶۴:۸۶۵:۸۶۶:۸۶۷:۸۶۸:۸۶۹:۸۷۰:۸۷۱:۸۷۲:۸۷۳:۸۷۴:۸۷۵:۸۷۶:۸۷۷:۸۷۸:۸۷۹:۸۸۰:۸۸۱:۸۸۲:۸۸۳:۸۸۴:۸۸۵:۸۸۶:۸۸۷:۸۸۸:۸۸۹:۸۹۰:۸۹۱:۸۹۲:۸۹۳:۸۹۴:۸۹۵:۸۹۶:۸۹۷:۸۹۸:۸۹۹:۹۰۰:۹۰۱:۹۰۲:۹۰۳:۹۰۴:۹۰۵:۹۰۶:۹۰۷:۹۰۸:۹۰۹:۹۱۰:۹۱۱:۹۱۲:۹۱۳:۹۱۴:۹۱۵:۹۱۶:۹۱۷:۹۱۸:۹۱۹:۹۲۰:۹۲۱:۹۲۲:۹۲۳:۹۲۴:۹۲۵:۹۲۶:۹۲۷:۹۲۸:۹۲۹:۹۳۰:۹۳۱:۹۳۲:۹۳۳:۹۳۴:۹۳۵:۹۳۶:۹۳۷:۹۳۸:۹۳۹:۹۴۰:۹۴۱:۹۴۲:۹۴۳:۹۴۴:۹۴۵:۹۴۶:۹۴۷:۹۴۸:۹۴۹:۹۵۰:۹۵۱:۹۵۲:۹۵۳:۹۵۴:۹۵۵:۹۵۶:۹۵۷:۹۵۸:۹۵۹:۹۶۰:۹۶۱:۹۶۲:۹۶۳:۹۶۴:۹۶۵:۹۶۶:۹۶۷:۹۶۸:۹۶۹:۹۷۰:۹۷۱:۹۷۲:۹۷۳:۹۷۴:۹۷۵:۹۷۶:۹۷۷:۹۷۸:۹۷۹:۹۸۰:۹۸۱:۹۸۲:۹۸۳:۹۸۴:۹۸۵:۹۸۶:۹۸۷:۹۸۸:۹۸۹:۹۹۰:۹۹۱:۹۹۲:۹۹۳:۹۹۴:۹۹۵:۹۹۶:۹۹۷:۹۹۸:۹۹۹:۱۰۰۰:۱۰۰۱:۱۰۰۲:۱۰۰۳:۱۰۰۴:۱۰۰۵:۱۰۰۶:۱۰۰۷:۱۰۰۸:۱۰۰۹:۱۰۱۰:۱۰۱۱:۱۰۱۲:۱۰۱۳:۱۰۱۴:۱۰۱۵:۱۰۱۶:۱۰۱۷:۱۰۱۸:۱۰۱۹:۱۰۲۰:۱۰۲۱:۱۰۲۲:۱۰۲۳:۱۰۲۴:۱۰۲۵:۱۰۲۶:۱۰۲۷:۱۰۲۸:۱۰۲۹:۱۰۳۰:۱۰۳۱:۱۰۳۲:۱۰۳۳:۱۰۳۴:۱۰۳۵:۱۰۳۶:۱۰۳۷:۱۰۳۸:۱۰۳۹:۱۰۴۰:۱۰۴۱:۱۰۴۲:۱۰۴۳:۱۰۴۴:۱۰۴۵:۱۰۴۶:۱۰۴۷:۱۰۴۸:۱۰۴۹:۱۰۵۰:۱۰۵۱:۱۰۵۲:۱۰۵۳:۱۰۵۴:۱۰۵۵:۱۰۵۶:۱۰۵۷:۱۰۵۸:۱۰۵۹:۱۰۶۰:۱۰۶۱:۱۰۶۲:۱۰۶۳:۱۰۶۴:۱۰۶۵:۱۰۶۶:۱۰۶۷:۱۰۶۸:۱۰۶۹:۱۰۷۰:۱۰۷۱:۱۰۷۲:۱۰۷۳:۱۰۷۴:۱۰۷۵:۱۰۷۶:۱۰۷۷:۱۰۷۸:۱۰۷۹:۱۰۸۰:۱۰۸۱:۱۰۸۲:۱۰۸۳:۱۰۸۴:۱۰۸۵:۱۰۸۶:۱۰۸۷:۱۰۸۸:۱۰۸۹:۱۰۹۰:۱۰۹۱:۱۰۹۲:۱۰۹۳:۱۰۹۴:۱۰۹۵:۱۰۹۶:۱۰۹۷:۱۰۹۸:۱۰۹۹:۱۱۰۰:۱۱۰۱:۱۱۰۲:۱۱۰۳:۱۱۰۴:۱۱۰۵:۱۱۰۶:۱۱۰۷:۱۱۰۸:۱۱۰۹:۱۱۱۰:۱۱۱۱:۱۱۱۲:۱۱۱۳:۱۱۱۴:۱۱۱۵:۱۱۱۶:۱۱۱۷:۱۱۱۸:۱۱۱۹:۱۱۲۰:۱۱۲۱:۱۱۲۲:۱۱۲۳:۱۱۲۴:۱۱۲۵:۱۱۲۶:۱۱۲۷:۱۱۲۸:۱۱۲۹:۱۱۳۰:۱۱۳۱:۱۱۳۲:۱۱۳۳:۱۱۳۴:۱۱۳۵:۱۱۳۶:۱۱۳۷:۱۱۳۸:۱۱۳۹:۱۱۴۰:۱۱۴۱:۱۱۴۲:۱۱۴۳:۱۱۴۴:۱۱۴۵:۱۱۴۶:۱۱۴۷:۱۱۴۸:۱۱۴۹:۱۱۵۰:۱۱۵۱:۱۱۵۲:۱۱۵۳:۱۱۵۴:۱۱۵۵:۱۱۵۶:۱۱۵۷:۱۱۵۸:۱۱۵۹:۱۱۶۰:۱۱۶۱:۱۱۶۲:۱۱۶۳:۱۱۶۴:۱۱۶۵:۱۱۶۶:۱۱۶۷:۱۱۶۸:۱۱۶۹:۱۱۷۰:۱۱۷۱:۱۱۷۲:۱۱۷۳:۱۱۷۴:۱۱۷۵:۱۱۷۶:۱۱۷۷:۱۱۷۸:۱۱۷۹:۱۱۸۰:۱۱۸۱:۱۱۸۲:۱۱۸۳:۱۱۸۴:۱۱۸۵:۱۱۸۶:۱۱۸۷:۱۱۸۸:۱۱۸۹:۱۱۹۰:۱۱۹۱:۱۱۹۲:۱۱۹۳:۱۱۹۴:۱۱۹۵:۱۱۹۶:۱۱۹۷:۱۱۹۸:۱۱۹۹:۱۲۰۰:۱۲۰۱:۱۲۰۲:۱۲۰۳:۱۲۰۴:۱۲۰۵:۱۲۰۶:۱۲۰۷:۱۲۰۸:۱۲۰۹:۱۲۱۰:۱۲۱۱:۱۲۱۲:۱۲۱۳:۱۲۱۴:۱۲۱۵:۱۲۱۶:۱۲۱۷:۱۲۱۸:۱۲۱۹:۱۲۲۰:۱۲۲۱:۱۲۲۲:۱۲۲۳:۱۲۲۴:۱۲۲۵:۱۲۲۶:۱۲۲۷:۱۲۲۸:۱۲۲۹:۱۲۳۰:۱۲۳۱:۱۲۳۲:۱۲۳۳:۱۲۳۴:۱۲۳۵:۱۲۳۶:۱۲۳۷:۱۲۳۸:۱۲۳۹:۱۲۴۰:۱۲۴۱:۱۲۴۲:۱۲۴۳:۱۲۴۴:۱۲۴۵:۱۲۴۶:۱۲۴۷:۱۲۴۸:۱۲۴۹:۱۲۵۰:۱۲۵۱:۱۲۵۲:۱۲۵۳:۱۲۵۴:۱۲۵۵:۱۲۵۶:۱۲۵۷:۱۲۵۸:۱۲۵۹:۱۲۶۰:۱۲۶۱:۱۲۶۲:۱۲۶۳:۱۲۶۴:۱۲۶۵:۱۲۶۶:۱۲۶۷:۱۲۶۸:۱۲۶۹:۱۲۷۰:۱۲۷۱:۱۲۷۲:۱۲۷۳:۱۲۷۴:۱۲۷۵:۱۲۷۶:۱۲۷۷:۱۲۷۸:۱۲۷۹:۱۲۸۰:۱۲۸۱:۱۲۸۲:۱۲۸۳:۱۲۸۴:۱۲۸۵:۱۲۸۶:۱۲۸۷:۱۲۸۸:۱۲۸۹:۱۲۹۰:۱۲۹۱:۱۲۹۲:۱۲۹۳:۱۲۹۴:۱۲۹۵:۱۲۹۶:۱۲۹۷:۱۲۹۸:۱۲۹۹:۱۳۰۰:۱۳۰۱:۱۳۰۲:۱۳۰۳:۱۳۰۴:۱۳۰۵:۱۳۰۶:۱۳۰۷:۱۳۰۸:۱۳۰۹:۱۳۱۰:۱۳۱۱:۱۳۱۲:۱۳۱۳:۱۳۱۴:۱۳۱۵:۱۳۱۶:۱۳۱۷:۱۳۱۸:۱۳۱۹:۱۳۲۰:۱۳۲۱:۱۳۲۲:۱۳۲۳:۱۳۲۴:۱۳۲۵:۱۳۲۶:۱۳۲۷:۱۳۲۸:۱۳۲۹:۱۳۳۰:۱۳۳۱:۱۳۳۲:۱۳۳۳:۱۳۳۴:۱۳۳۵:۱۳۳۶:۱۳۳۷:۱۳۳۸:۱۳۳۹:۱۳۴۰:۱۳۴۱:۱۳۴۲:۱۳۴۳:۱۳۴۴:۱۳۴۵:۱۳۴۶:۱۳۴۷:۱۳۴۸:۱۳۴۹:۱۳۵۰:۱۳۵۱:۱۳۵۲:۱۳۵۳:۱۳۵۴:۱۳۵۵:۱۳۵۶:۱۳۵۷:۱۳۵۸:۱۳۵۹:۱۳۶۰:۱۳۶۱:۱۳۶۲:۱۳۶۳:۱۳۶۴:۱۳۶۵:۱۳۶۶:۱۳۶۷:۱۳۶۸:۱۳۶۹:۱۳۷۰:۱۳۷۱:۱۳۷۲:۱۳۷۳:۱۳۷۴:۱۳۷۵:۱۳۷۶:۱۳۷۷:۱۳۷۸:۱۳۷۹:۱۳۸۰:۱۳۸۱:۱۳۸۲:۱۳۸۳:۱۳۸۴:۱۳۸۵:۱۳۸۶:۱۳۸۷:۱۳۸۸:۱۳۸۹:۱۳۹۰:۱۳۹۱:۱۳۹۲:۱۳۹۳:۱۳۹۴:۱۳۹۵:۱۳۹۶:۱۳۹۷:۱۳۹۸:۱۳۹۹:۱۴۰۰:۱۴۰۱:۱۴۰۲:۱۴۰۳:۱۴۰۴:۱۴۰۵:۱۴۰۶:۱۴۰۷:۱۴۰۸:۱۴۰۹:۱۴۱۰:۱۴۱۱:۱۴۱۲:۱۴۱۳:۱۴۱۴:۱۴۱۵:۱۴۱۶:۱۴۱۷:۱۴۱۸:۱۴۱۹:۱۴۲۰:۱۴۲۱:۱۴۲۲:۱۴۲۳:۱۴۲۴:۱۴۲۵:۱۴۲۶:۱۴۲۷:۱۴۲۸:۱۴۲۹:۱۴۳۰:۱۴۳۱:۱۴۳۲:۱۴۳۳:۱۴۳۴:۱۴۳۵:۱۴۳۶:۱۴۳۷:۱۴۳۸:۱۴۳۹:۱۴۴۰:۱۴۴۱:۱۴۴۲:۱۴۴۳:۱۴۴۴:۱۴۴۵:۱۴۴۶:۱۴۴۷:۱۴۴۸:۱۴۴۹:۱۴۵۰:۱۴۵۱:۱۴۵۲:۱۴۵۳:۱۴۵۴:۱۴۵۵:۱۴۵۶:۱۴۵۷:۱۴۵۸:۱۴۵۹:۱۴۶۰:۱۴۶۱:۱۴۶۲:۱۴۶۳:۱۴۶۴:۱۴۶۵:۱۴۶۶:۱۴۶۷:۱۴۶۸:۱۴۶۹:۱۴۷۰:۱۴۷۱:۱۴۷۲:۱۴۷۳:۱۴۷۴:۱۴۷۵:۱۴۷۶:۱۴۷۷:۱۴۷۸:۱۴۷۹:۱۴۸۰:۱۴۸۱:۱۴۸۲:۱۴۸۳:۱۴۸۴:۱۴۸۵:۱۴۸۶:۱۴۸۷:۱۴۸۸:۱۴۸۹:۱۴۹۰:۱۴۹۱:۱۴۹۲:۱۴۹۳:۱۴۹۴:۱۴۹۵:۱۴۹۶:۱۴۹۷:۱۴۹۸:۱۴۹۹:۱۵۰۰:۱۵۰۱:۱۵۰۲:۱۵۰۳:۱۵۰۴:۱۵۰۵:۱۵۰۶:۱۵۰۷:۱۵۰۸:۱۵۰۹:۱۵۱۰:۱۵۱۱:۱۵۱۲:۱۵۱۳:۱۵۱۴:۱۵۱۵:۱۵۱۶:۱۵۱۷:۱۵۱۸:۱۵۱۹:۱۵۲۰:۱۵۲۱:۱۵۲۲:۱۵۲۳:۱۵۲۴:۱۵۲۵:۱۵۲۶:۱۵۲۷:۱۵۲۸:۱۵۲۹:۱۵۳۰:

بن عباس

تراجم فقہاء

بن لقاسم

بن عباس:

ابن عیینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن عبدوس: یہ محمد بن ابراہیم ہیں:

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن العربی:

ابن خازمی (۸۴۱-۹۱۹ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن علی بن کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت

بن علان (۹۹۶-۱۰۵۷ھ)

یہ محمد بن محمد علان بن ابراہیم بن محمد علان، بڑی صدیقی،

العمانی النکائی، القاضی ہے۔ آپ قاری، محدث، مورخ، فقیہ، علم

مراکش کے بارہ مفسر تھے۔ فقہ کی تعلیم سنہ الفیجی اور القوری وغیرہ

سے حاصل کی، اور آپ سے عبد الوہاب الوشاء، بن العباس الصغیر،

احمد قون اور مفتی علی بن مارون وغیرہ نے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔

مکناسہ پھر فاس المجدی کے خطیب مقرر ہوئے، پھر اخیر میں جامع

اقر وہین میں خطابت و امامت کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ آپ کے

زمانہ میں آپ سے یہ خطیب کوئی نہ تھا۔

بعض تصانیف: "شفاء العلیل فی حل مفصل مختصر

حلیل"، "إرشاد الشریک فی صوال الفصیح فی القراءات"

اور "بغیة الطلاب فی شرح منیة الحساب"۔

[نیل الاثر ج ۲ ص ۳۳۳؛ البدیع العرفی ص ۲۶۶؛ معجم ابن خلیف

[۱۶/۹]

ابن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ابن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

[حدیث لاثر ج ۲ ص ۱۸۳؛ لا علام ص ۱۸۷]

بن قدامہ

تراجم فقہاء

بن نصر اللہ

بن قدامہ:

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

بن لقیم:

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گزر چکے۔

بن کج (؟-۴۰۵ھ)

ابن مافع: یہ عبد اللہ بن مافع ہیں:

یہ یوسف بن احمد بن یوسف بن القاسم المدینوری ہیں۔ ابن کج کے نام سے مشہور ہیں۔ مضافیہ میں سے ایک فقیہ تھے۔ امر دینور کی قضا پر فائز رہے۔ بن خلکان کہتے ہیں: آپ نے بہت ہی کتابیں تصنیف فرمائیں جن سے فقہاء نے استفادہ کیا۔ سکی نے کہا ہے کہ مذہب مضافی کو حفظ کر۔ میں آپ سے بادل تھے۔ لوگ ان کے پاس دور دراز سے سفر کر کے آتے تھے، وہ ان لوگوں میں تھے جن کے قول کا (شافعی) مذہب میں اعتبار یا حاکم ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ زین الدین بن ابی نعیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابی نعیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گزر چکے۔

[وفیات الاعیان ۶/۶۳؛ طبقات الشافعیہ ۴/۲۹؛ مرآة

ابن نصر اللہ (۷۶۵-۸۴۴ھ)

بجانات ۳/۱۲؛ اعلام ۹/۲۸۴]

یہ احمد بن نصر اللہ بن احمد بن محمد ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، بغداد

کے رہنے والے اور مسلک حنبلی ہیں، آپ ابن نصر اللہ کے نام سے

مشہور ہیں۔ فقیہ محدث، مفسر اور شیخ المذہب ہیں، دیار مصر یہ کے

مفتی تھے، آپ نے ابن الدین الملقب، ابن الدین العراقي،

ابن الملقب، غیرہ و مشائخ سے علوم حاصل کئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی المحرر"، "حاشیہ علی

الوحيير"، "حاشیہ علی فروع ابن مصلح" فقہ میں، "حاشیہ علی

"حاشیہ علی تفسیر الزورکشی" حدیث میں۔

[الضوء ۱۱/۲؛ شذرات المذہب ۷/۲۵۰؛ معجم

المؤلفین ۲/۱۹۵]

بن مہاشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

بن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

بن مبارک: یہ عبد اللہ بن مبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گزر چکے۔

بن الہمام

تراجم فقہاء

ابو سعید خدری

بن الہمام:

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن وہب: یہ عبداللہ بن وہب مالکی ہیں:

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

بن یونس (۸۱۳-۸۷۸ھ)

ابو جعفر: یہ محمد بن عبداللہ الہندی ہیں:

یہ احمد بن یونس بن عید بن یحییٰ بن القسطنطین المعروف بنی فہرست

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ہے مسلک مالکی ہیں، بن یونس کے نام سے معروف ہیں۔ آپ نے

ابو حنیفہ:

فقہ، حدیث، عربی زبور، وہب، ہرگز، علوم محمد بن محمد بن یحییٰ،

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو القاسم ہرزلی و قاسم بن عبداللہ المعروف بنی فہرست سے حاصل کئے۔

ابو الخطاب:

و آپ سے اہل مکہ و مکہ آئے، انوں میں سے متعدد لوگوں نے علم

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "اجوبۃ عن اسئلۃ" جو "المعالطات

الصعابۃ" کا جواب ہے۔

[نیل الاہبت ج ۱ ص ۸۲؛ اشوار الملاح ۲/۵۳؛ نجم المؤمنین

ابو داؤد:

[۲۱۵/۲]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بولاً حوص: یہ محمد بن الہیثم ہیں:

ابو السعد: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

بو حامد:

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

بو یوب: انصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

یوحید

تراجم فقہاء

محمد

یوحید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

روایت بیان کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں عبدالرحمن بن عثم الاشعری، ابو صالح الاشعری، شہر بن حوشب اور ابو سلمہ لاسود وغیرہ ہیں۔

یونفرج السرخسی (۴۳۲-۴۹۴ھ)

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابو مالک الاشعری جن سے ابو سلمہ ورشہر بن حوشب روایت کرتے ہیں وہ حارث بن اثارث الاشعری ہیں، اور یہ ابو مالک الاشعری، سرے شخص ہیں اور قدیم ہیں، ان کی وفات حضرت عمر کی خلافت میں ہوئی تھی۔ پھر انہوں نے مزید کہا کہ ان دونوں کے درمیان فرق بہت ہی مشکل ہے، حتیٰ کہ ابو احمد حاکم نے ان کے حالات بیان کرتے ہوئے کہا کہ ابو مالک الاشعری کا معامد بہایت مشتبہ ہے۔

یہ عبد الرحمن بن احمد بن محمد بن احمد، ابو الفرج، سرخی، مروزی ہیں ثنائی مسلک کے فقیہ ہیں، آپ نے قاضی حسین، حسن بن علی لمطوی، و محمد بن محمد، سخی سے فقہ حاصل کیا۔ اور آپ سے ابو حامد اتقی عمر بن ابی مطیع، اور احمد بن محمد بن اسماعیل نسایوری وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ آپ کے تعلق ابن السمعانی کا قول ہے کہ آپ سر سام میں سے ایک تھے اور مذہب ثنائی کے حفظ میں آپ دور دراز تک صریح تھے۔

[الاصابہ ۱/۴۱۷: الاستیعاب ۴/۵۴۵: اسد الغابہ ۵/۶۷۲: تہذیب المعجم ۲/۴۷۲: تہذیب الفقہاء ۱۲/۴۱۸]

بعض تصانیف: "کتاب الامانی" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۲۲۱: شذرات الذہب ۳/۳۰۰]

تہذیب الاماء و المقات ۲/۶۳: معجم المؤلفین ۵/۱۲۱]

ابوموسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یوقت وہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یولیت السمرقندی: یہ نصر بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یولک الاشعری (?-?)

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

آپ کے نام میں اختلاف ہے، ایک قول کے مطابق آپ کا نام حارث بن اثارث، ایک قول کے مطابق عبید، اور ایک قول کے مطابق کعب بن عامر ہے، اور آپ کے نام کے تعلق ان کے علاوہ دیگر اقوال بھی ہیں۔ آپ صحابی ہیں، آپ نے بنی عقیل سے

لا امیر

تراجم فقہاء

البغوی

سے نقل کیا ہے کہ ام علیہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شرکت فرماتی تھیں، ورمضوں کی دیکھ بھال ومرضیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، نبی ﷺ کی صاعہ اوی کے ٹل میں آپ ﷺ ایک ہوئیں بھی بہ ورمضہ کے تاہمین علماء کی ایک جماعت آپ سے مل میت پہنچتی تھی۔

[الاصابہ ۴/۳۷۶: أسد الغابہ ۴/۳۶۷: تہذیب

احمدیہ ۱۲/۴۵۵]

ب

لا امیر (۱۱۵۴-۱۲۳۲ھ)

البانی (۱۰۰۰-۱۰۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد بن عبد القادر بن عبد العزیز ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، المسماوی لا زہری نسبت ہے، اور امیر کلام سے مشہور ہیں۔ آپ فقہاء مالکیہ میں سے ہیں اور عربی زبان کے عالم ہیں۔ آپ سے فقہ وغیرہ شیخ الصعیدی اور السید الملیدی سے حاصل کی، اور مسابہاں حسن اجتہاد کی ثائیدی میں ردہ ابن سے فقہ حنفی اور امام فہم حاصل ہے، مراجع فقہی وغیرہ سے کتاب فیض کیا۔ اور آپ سے آپ کے صاحبزادہ محمد بن موسیٰ و سونی اور احمد الصاوی وغیرہ دے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "الإکلیل شرح مختصر خلجل"، حاشیہ عمی شرح الررفاسی علی العربیہ" اور "حاشیہ علی شرح ابن ترکی علی العشماویہ"، یہ سب فقہ میں ہیں۔

[علیہ البشر ۳/۴۶۶: اشرح البغوی تسمیہ ۴/۸۵۳]

ل علام ۷/۲۹۸]

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البغوی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۳ میں گذر چکے۔

آپ کا نام محمد بن حادو الدین، لقب شمس الدین، کنیت ابو عبد اللہ، درفست البانی، القامی ورم لاری ہے، مثالی المسند میں، فقیہ، محدث ورم خانہ تھے، آپ نے شیخ علی غلسی، عبد الرؤف الدنای، سام استہادی، علی لاجہری ورم صالح بن شہاب الدین اللکینی وغیرہ سے علم حاصل ہے۔ اور آپ سے کتاب فیض کرنے والوں میں شمس محمد بن خلیفہ الشوری، عبد القادر الصوری ورم احمد بن عبد الرؤف وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجهاد وفصائله"، اور "فہرست مجمع مرویاتہ و شیوخہ و مسلماتہ"۔

[خلاصہ لاثر ۳/۳۹۹: لا علام ۷/۱۵۲]

الباقلائی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۲ میں گذر چکے۔

الہوتی

تراجم فقہاء

الجوینی

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

المیضاوی (؟-۶۸۵ھ)

ش

یہ عبد اللہ بن عمر بن محمد بن علی ہیں، لقب ناصر الدین، کنیت ابو سعید، درمست المیضاوی، البیضاوی ہے آپ ثامنی المسند ہیں، میضاوی شیراز کے ایک گاؤں میضاوی کی طرف نسبت ہے۔ آپ فقیہ مفسر، اصولی و محدث تھے، "شیراز میں قاضی التختاۃ کے عہدہ پر فائز رہے، آپ نے اپنے والد حسین الدین ابو سعید امرین الدین حجة الاسلام ابو حامد الفزازی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "مہاج الاصول إلی علم الوصول"، "الغایۃ القصوی فی دراسة الفتوی" فقہ ثامنی کی بیانات میں، "انوار التبریل و التبریل" یہ تفسیر میضاوی کے نام سے معروف ہے، "شرح مصابیح السیاسة للبعوی"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۵۹۵: المدنیہ، اشباہ ۳/۴۰۹: مرآۃ

بنات ۳/۲۲۰: معجم آمد، غین ۶/۹۷]

جامعہ من عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجوینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

حمید بن عبد الرحمن (؟-؟)

یہ حمید بن عبد الرحمن الحیرمی، البصری ہیں۔ آپ تابعی اور ثقہ ہیں۔ حمید بن سہل بن شیبہ کی طرف منسوب ہیں، آپ ابو بردہ ابن عمر، ابو یزید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والے آپ کے صاحبزادے حمید اللہ، یزید بن محمد بن المنکدر، محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن یزید وغیرہ ہیں۔ بخاری نے کہا ہے کہ آپ تابعی و ثقہ ہیں۔ پھر مزید کہا: ابن یزید کا قول ہے کہ آپ اہل بدر و میں سب سے بڑے فقیہ ہیں۔ ابن ہان نے ثقات میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ج ۳ ص ۳۶۳؛ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۴۱؛ طبقات الکبیر ج ۱ ص ۸۸]۔

الحکوی (؟-۱۰۵۶ھ)

آپ کا نام احمد بن محمد، شہاب الدین لقب، البصری، البصری نسبت ہے، حنفی المذہب ہیں، فقیہ، مرتعد، علم کے کام تھے، آپ نے اندلس، اسلامیات میں تدریس کئے، اس انجام دیا۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی الدرر والغرر"، "کشف الرمز عن خباہات الکفر" جو "کنز الدقائق" کی شرح ہے، حاشیہ مسی بہ "غمر عیون البصائر علی محاسن الأشیاء و النظائر لابن محییہ"، اور "القول البلیغ فی حکم التبلیغ"۔

[الحکوی ج ۱ ص ۶۷۷؛ ہدایۃ العارفین ج ۱ ص ۱۶۳؛ معجم المؤلفین ج ۲ ص ۹۳]

ح

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

حسن بن زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

حسن الشطی (۱۲۰۵-۱۲۷۴ھ)

یہ حسن بن عمر بن معروف بن عبد اللہ بن مہدی الشطی، البصری، البصری ہیں، بغدادی اصل میں، آپ کا مسلک حنبلی ہے، آپ فقیہ، نحوی، متکلم و رہنما بعض اور علم الفروض کے جاننے والے تھے، آپ نے محمد الکوردی، اپنے بیٹے شیخ عبد الرحمن، نیز ماحلی اسویری اور مصطفیٰ ایوبی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "معجم مولیٰ الفتح فی تحریر ووائد الغایۃ"، "الشرح" فقہ حنبلی کی جزئیات میں، "شرح الکافی" علم الفروض قوانین میں، اور "النثار علی الإظهار"۔

[ملیۃ النشر ج ۱ ص ۷۸؛ معجم المؤلفین ج ۲ ص ۲۶۷]

الحصکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

حنش بن قیس

تراجم نقباء

رائی

حنش بن قیس (۴-۴)

الخرقی:

آپ کا نام حنش بن قیس ہے، غفار بن ملیک کے بھائی
 خلیلہ بن ملیک کی ولاد میں سے ہیں۔ آپ صحابی رسول ہیں،
 ”ولائل لدوۃ“ میں آپ کی طویل حدیث ہے، رسول اللہ ﷺ سے
 آپ نے، وفات تک تو رسول اللہ ﷺ نے آپ کو اسلام کی دعوت
 دی تو آپ حلقہ بگوش نہ ہو گئے، ہر آپ ﷺ نے ان کو بچا ہوا
 ستوا پایا۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

المخطیب اشرفینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

[لمصابہ ۱/ ۳۵۷: أسد الغابہ ۱/ ۵۳۹]

و

خ

الدرہم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

خالد بن احمد (؟-۱۰۴۳ھ)

الدسوقی: یہ محمد بن احمد الدسوقی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

یہ خالد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ، کنیت ابو البقاء، مرقبہ
 المغربی ہے، مسلک مالکی ہیں، اپنے زمانہ میں مسجد حرام کے
 صدر المدینین رہے۔ آپ سے شمس المغربی، ”رسائل السنہ“ وغیرہ
 سے علم حاصل کیا۔ ہر آپ سے محمد بن علی بن علان، ”رمات الدین
 المالکی“ وغیرہ سے کتاب فیض آیا۔

[خلاصہ لاثر ۲/ ۱۲۹: شجرة النور الزكية ۲/ ۲۹۱]

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

ریحۃ الرُّمٰی

تراجم فقہاء

زہری

ریحۃ الرُّمٰی:

رقاء حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ جمل اور صفین میں شریک ہوئے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

[استیعاب ۲/۴۹۷: أسد الغابہ ۲/۷۳: تہذیب

الہند ص ۲۸۱]

رحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

الروایاتی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ پر گزر چکے۔

رشیدی (۱۰۹۶-۱۱۰۷ھ)

یہ احمد بن عبد المزدلق بن محمد بن احمد المخرومی رشیدی ہیں، آپ شافعی المذہب ہیں، آپ فقیہ، عالم، اور "عبد تقی" آپ نے عبد الرحمن ابن لسی، محمد الشب و علی الخياط سے علم حاصل کیا، مرعاء الشجر ملکی کی رفاقت اختیار کی، "وہ آپ شہ رشید میں جو عمر میں ہے، مدرسہ کی خدمت انجام دیتے رہے۔ وہاں آپ نے بڑی ثروت حاصل کی، "وہ آپ وہاں شافعیہ کے شیخ قرار پائے۔ بعض تصانیف: "حاشیة علی شرح المصباح للرملي" "تبیحان العنواں"۔

ز

الرشیدی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زحر:

[خدا ص ۲۳۲: لا ۱/۱۳۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

رفی عین رافع (۱۰۴۱-۱۱۰۷ھ)

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

الزہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

یہ رقاء بن رافع بن مالک، ابو معاویہ، المرقی الانصاری الخزرجی، صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عباد بن اسامہؓ سے روایت کرتے ہیں، "وہ آپ سے روایت کرتے، والوں میں آپ کے دو بیٹے پیدا ہوئے، آپ کے بیٹے "ابن رافع" بن رافع وغیرہ ہیں۔ ان احقاق کہتے ہیں کہ آپ جنگ بدر، ہند، حدیق، بیعت رضوان اور ۱۰ ۱۱ تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے۔ وہی عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضرت

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ش

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

صاحب تہذیب الفروق

تراجم فقہاء

صاحب کنایۃ الطالب

ص

صاحب تہذیب الفروق: یہ محمد علی بن حسین مالکی ہیں:
دیکھئے: محمد علی۔

صاحب بدر المختار: دیکھئے: لکھنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب بدر المستفی: یہ محمد بن علی، لکھنوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب روضۃ الطالبین: یہ یحییٰ بن شرف انوہی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

صاحب شرح لکبیر: یہ محمد بن احمد اندسوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب معنیہ: یہ محمد بن محمد بن محمود ابابرتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

صاحب الفتاویٰ الہندیہ:

”فتاویٰ الہندیہ“ (ہو فقہ حنفی میں ہے) فتاویٰ مالکیہ کے

۱۴ م سے معروف ہے۔ سلطان ابو المظفر محمد، رنگ زیب بہادر
(۱۰۲۸-۱۱۱۸ھ) ملقب بہ ”عالمگیر“ یعنی فاتح عام کے حکم سے شیخ
نظام الدین برہان پوری کی ریہنگرائی سندھستان کے کبار فقہاء کی ایک
نیمٹی نے یہ فتاویٰ مرتب کئے تھے، اس کے ابو ب ”الہدیہ“ کی
ترتیب کے موافق ہیں۔ نیز ۱۰ سے فتاویٰ کے نام سے موسوم کرنے کی
وجہ یہ ہے کہ وہ فقہ بنہ سائل پر مشتمل ہیں۔ یہ کتاب متعدد مرتبہ چھ
جلدوں میں طبع ہو چکی ہے اور اس کے حاشیہ پر ”فتاویٰ قاضی خان“
اور ”فتاویٰ ابو ازیہ“ ہیں۔

[ترجمہ: الخواطر ۵/۲۶۰: مجلۃ الوثقی الاسلامی، کلکتہ
شمارہ ۷۰-۷۱: مجلۃ المظہرات، ۱۳۹۸ھ]

صاحب الفروع: یہ محمد بن مفلح ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے ہیں۔

صاحب کشف القناع: یہ ابوہوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

صاحب کنایۃ الطالب: یہ علی المنوفی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

صاحب المغنی

تراجم نقباء

عبد الرحمن بن زبیر

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ع

اصدوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ماشاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

مامر بن ریحہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ط

طؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطہرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطہری الہکی: یہ المحب الطہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

الطحطاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

مامر بن سعد (؟-۱۰۴ھ)

یہ مامر بن سعد بن ابی قحاص بن زبیر بن عہد مناف، الزہری
لمدنی، تابعی ہیں، آپ نے اپنے والد، نیز حضرت عثمان، حضرت عباس
بن عبدالمطلب، حضرت ابو ایوب السخاری، حضرت سہیل بن زید
رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے
والوں میں آپ کے ساتھ "دودا" آپ کے بھائی، "امیل بن
محمد اور اشعث بن اسحاق، نیز سعد بن ابی یحییٰ بن عبد الرحمن بن عوف
وغیرہ ہیں۔ آپ ثقہ اور زیادہ حدیث بیان کرنے والے ہیں، ان
بان نے آپ کا "تثقات" میں آیا ہے۔ مرتبگی کا کہنا ہے کہ آپ
مدنی تابعی ہر شے ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۵/۱۶۷: تہذیب الہدیب ۵/۶۳]

عبد الرحمن بن زبیر (؟-۱۱۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن زبیر بن نفیر، ابو حمید، اشعری، حمصی تابعی

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی

تراجم فقہاء

عبدہ بن ابی بکر

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی (؟-۲۱۹ھ)

یہ عبداللہ بن الزبیر بن عتیق بن جید اللہ بن اسامہ ابو بکر،
لأسدی، الحمیدی، مکی ہیں، آپ امرحہ بیٹ میں سے ہیں۔ آپ نے
ابن عیینہ محمد بن ابی اسلم الشافعی، ولید بن مسلم اور عبد اللہ بن ابی حازم
وغیرہ سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں بخاری،
مسلم، ابوداؤد و ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ ہیں۔ آپ امام شافعی
کے ساتھ مکہ سے مصر تشریف لائے اور وفات تک ان کے ساتھ
رہے، پھر مکہ واپس آئے اور وہاں فتویٰ دینے میں مشغول رہے۔ آپ
سے بخاری نے (۷۵) احادیث روایت کیں، اور ”مسند الحمیدی“
تألیف کی ہے۔

[تہذیب التہذیب ۲/۱۵۵: الطبقات الکبریٰ ۵/۵۰۲]

ل علام ۲/۱۹۴

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن زید لأ نصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن سلام (؟-۴۳۳ھ)

یہ عبداللہ بن سلام بن امارث ہیں، کنیت ابو یوسف، وف امرقہ
لأ نصاری ہے، آپ صحابی ہیں، آپ پہلے یہودی تھے، نبی ﷺ
جب مدینہ تشریف لائے تو آپ مسلمان ہو گئے، آپ کا امام
”انصیین“ تھے، پھر رسول اللہ ﷺ نے آپ کا امام ”عبد اللہ“ رزق
دی تھا۔ آپ کے متعلق آیت: ”وشہد شاہد من ہی“

اسرائیل اور آیت ”ومن علم الکتاب“ نازل ہوئی۔
آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے
والوں میں آپ کے دو صاحبزادے یوسف و محمد و آپ کے چوتھے
حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ اور حضرت ابو یوسف وغیرہ ہیں، آپ
حضرت عمرؓ کے ساتھ فتح بیت المقدس اور جاپہ میں شریک ہوئے۔

[الإصابہ ۲/۳۲۰: سدا القاد ۳/۱۶۰: تہذیب

الجمہ ۵/۲۴۹: لأ علام ۴/۲۴۳]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل بن عبد شمس، اور یک قوس کے مطابق عبد شمس
بن عقیف ہیں، کنیت ابو سعید اور مسند المروئی ہے، آپ صحابی شجرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک صحابی ہیں، آپ مدینہ میں رہے، پھر
آپ ان دنوں حضرات میں سے ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے لوگوں کو فتنہ
سکھانے کے لئے بددعا کیا تھا۔ آپ نے نبی ﷺ اور حضرت
ابوبکرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے
روایت کرنے والوں میں حمید بن ملال، ثابت الہتانی، مطرف بن
عبد اللہ اور حمید بن ہبیر وغیرہ ہیں۔

[الإصابہ ۲/۴۲۲: تہذیب ۱/۴۲۲: لأ علام

۴/۲۸۲]

عبدالملک بن المہشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۹ میں گذر چکے۔

عبدہ بن ابی الباقہ:

دیکھئے: ابن ابی بکر۔

عقبات بن مالک

تراجم فقہاء

عمر بن شعیب

عقبات بن مالک (۴- تقریباً ۵۰ھ)

العماد بن (۸۷-۱۰۵۱ھ)

یہ عقبات بن مالک بن عمرو بن الحجلان بن زید، الانصاری،
الخزرجی، مدنی ہیں۔ آپ غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابہ
میں سے ایک صحابی ہیں۔ آپ علیہ السلام نے آپ کے اور حضرت عمرؓ کے
مابین مداخلت کر دی تھی۔ آپ نے نبی علیہ السلام سے روایت کی، اور
آپ سے روایت کرنے والوں میں انس، محمود بن ازیق اور انیس
بن محمد سہمی وغیرہ ہیں۔ آپ کی (۱۰) حدیثیں ہیں۔

یہ عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الدین، العمادی ہیں،
اشقی کے رہنے والے تھے۔ آپ کا مسلک حنفی ہے۔ آپ فقیہ، مفسر
اور شایع تھے، آپ اشقی میں افتاء و تدریس کے منصب پر فائز
رہے۔ پھر اس کے بعد مدرسہ سلیمانہ کے فاضل و مدرس رہے۔ آپ نے
حسن البوری، محمد بن عبد الدین کتبی، قاضی محمد الدین و شمس
بن امطار وغیرہ سے علم حاصل کیا اور آپ سے علم حاصل کرنے
والوں میں احمد بن زین الدین، المنطقی وغیرہ ہیں۔

[اصحہ ۲/۵۲: تہذیب المعاد ۷/۹۳: لا علام

۳۵۹۴]

بعض تصانیف: "تحریر التاویل" تفسیر میں، المستطاع من
الرواہ حنفی مسائل جمع میں، "کتاب الہدیۃ" بہادت فقہ میں، و
"الروضة الربانی من دفن بلاریہ"۔

عثمان بن عفان:

[خلاصہ لاثر ۲/۸۰: مدیۃ العارفین ۱/۵۴۹: لحدام

۱۰۸۴: مجمع المؤلفین ۵/۱۹۱]

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

احمر بن عبد السلام: یہ عبد الحزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عطاء:

عمر بن عبد الحزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن دینار:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

علی الجہوری: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

عمیرہ بنت مسعود (۴-۳)

”آپ کا نام حمیرہ بنت مسعود انصاریہ ہے۔ آپ صحابیہ ہیں۔ جعفر بن محمد بن محمد بن مسلمہ کہتے ہیں کہ ان کی ”ہوی حمیرہ بنت مسعود نے ان سے بیعت کیا کہ ”وہ وہاں کی نہیں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کی غرض سے گئیں اور وہ کل پانچ تھیں، انہوں نے آپ ﷺ کو سوکھا گوشت کھاتے ہوئے پایا آپ ﷺ نے ان کے لئے ایک بوٹی چبانی پھر وہ س کو س کی چنانچہ ہم نے وہ تقسیم کر لی ان میں سے ہر ایک نے ایک حصہ چبایا تو وفات تک انہوں نے اپنے منہ میں کوئی بد بو نہیں پائی، اور نہ انہیں مسہ کی کوئی بیماری ہوئی۔“

[۱، ص ۳۷۶؛ سید العاظمی، ۲۰۸/۶]

لعینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

ف

الفلکون (۲-۱۰۷۳ھ)

یہ عبدالکریم بن محمد بن عبدالکریم، ابو محمد، الفلکون، قسطنطینی، مالکی ہیں، آپ ادیب اور نحوی ہیں۔ آپ نے اپنے والد اور عمر الخوزان اور حامد بن زیان قسطنطینی وغیرہ سے علم حاصل کئے، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے محمد، نیا، حبیبی النعیمی اور سام العیاشی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح نظم المکروہی“، ایک رسالہ ”محررہ المدحان“ پر ہے، ”حوادث فقراء الوقت“، اور احمد و مہمہ ”شرح شواہد الشریف“۔

[شجرۃ النور الزکیہ ۹۰۹: لا علام ۱۷۹/۳]

غ

الغزنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الملکوی

قاضی حسین:

الکرمی صاحب دلیل الطالب: یہ مرغی بن یوسف الکرمی

ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ل

القرافی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

اللقانی: یہ محمد بن حسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

الملکوی (۱۲۶۴-۱۳۰۴ھ)

آپ کا نام محمد عبدالحی بن محمد عبدالحلیم، کنیت ابو الحسنات ہے،

بندوستان میں لکھنؤ کے رہنے والے، انصاری تھے، آپ حدیث اور

تراجم رجال کے ماہرین اور فقہاء احناف میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "مجموعۃ الفتاویٰ"، "نفع المفتی

والمسائل بجمع متفرقات المسائل"، "تحقیق المعجب"

فقہ میں، "الانوار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة"،

"الفوائد البہیة فی تراجم الحنفیة" اور "الرفع والتکمیل

فی الجرح والتعلیل"۔

[ہدیۃ العارفین ۲/۳۸۰: لا علام ۷/۵۹]

ک

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

الکرمی: یہ عبید اللہ بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

استغفروا عن ذنوبکم۔

بعض تصانیف: "الفتاویٰ المہدیہ فی الوقائع المصریۃ"۔
[ایضاح المکتون ۱۵۸/۲؛ لأعلام ۵۳/۷؛ معجم
المؤلفین ۱۲۱/۱۰]

م

محمد علی المالکی (۱۲۸۷-۱۳۶۷ھ)

یہ محمد علی بن حسین بن احمد ایم، مالکی ہیں، فقیہ اور فضلاء تہذیب
سے تھے، آپ مغربی الاصل ہیں، آپ کی ولادت اور تعلیم مکہ میں ہوئی،
اور ۱۲۴۰ھ میں مکہ میں مالکی افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔
بعض تصانیف: "تہذیب الفروق" فقہ میں، جس میں آپ نے
"نزهة القاری" کی تہذیب کی ہے، اور "تہذیب الطلاب" نحو
میں۔

[لأعلام ۷/۱۹۷؛ معجم المؤلفین ۱۰/۳۱۸]

المرداوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس الجعفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

المآزری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد العباس المہدی (۱۲۴۳-۱۳۱۵ھ)

آپ کا نام محمد العباس المہدی بن محمد امین ہے، آپ فقیہ اور
مسلم کا حنفی ہیں، دیار مصریہ کے مفتی رہے، آپ جامع ازہر کی مشیخت پر
فائز ہوئے، پھر مشیخت کے منصب سے معزول کئے گئے، پھر اس
پر فائز کئے گئے، پھر آپ نے افتاء اور مشیخت دونوں مناصب سے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

معاویہ بن ابی سفیان:

مکحول:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

معاویہ بن الحکم (؟ - ؟)

مہنا لا نباری (؟ - ؟)

یہ معاویہ بن الحکم السلمی صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے کثیر، نیز عطاء بن یسار اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن ہیں۔ ابو عمر کا قول ہے کہ آپ مدینہ آ کر بنو سلیم میں قیام فرمایا کرتے تھے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے ایک روایت کی ہے جو کبانت بطبرہ خط، چھینکنے والے کا جواب دینے اور باندی کو آزاد کرنے کے مضامین پر مشتمل ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ آپ کی ایک دوسری حدیث ہے جسے آپ سے آپ کے صاحبزادہ کثیر بن معاویہ روایت کرتے ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۲۰۵]

معمر بن راشد (۹۵-۱۵۳ھ)

یہ معمر بن راشد بن ابی عمرو، ابو عمرو، نسبت لا زدی، اور دلاء کے لحاظ سے احمد ابی ہیں، آپ فقیہ، حافظ حدیث، متکلم اور ثقہ ہیں۔ اہل بصرہ میں سے ہیں۔ آپ ثابت البنانی، قنادر، زمیری، عامر لا حول، صالح بن کیسان اور عبد اللہ بن طاؤس وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے شیخ یحییٰ بن ابی کثیر، عمرو بن دینار، ابو اسحاق السبئی، ابن مبارک، ابن عیینہ اور عیسیٰ بن یونس وغیرہ ہیں، ابن مصعب اور نسائی کا کہنا ہے کہ آپ ثقہ ہیں، اور عمرو بن علی کہتے ہیں کہ آپ لوگوں میں بڑے سچے تھے۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۴۴۳: میزان الاعتدال ص ۱۸۸]

لا اعلام ۸/۱۹۰]

آپ کا نام مہنا بن سحی، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت الشامی، السلمی ہے۔ آپ محدث و فقیہ اور امام احمد کے تلامذہ میں سے ہیں، آپ بقیہ بن الولید، سرور بن ربیعہ، یحییٰ بن ابراہیم، اور امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں حمدان البراق، ابراہیم نیشاپوری اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل وغیرہ ہیں۔

ابو بکر بن الخلال نے کہا: مہنا امام احمد کے کبار تلامذہ میں سے تھے، اور امام احمد ان کا اکرام کرتے تھے، اور ان کے حق صحبت کا لحاظ فرماتے تھے، وہ وفات تک ان کے ساتھ رہے، ان کے مسائل کثرت کی وجہ سے بے شمار ہیں۔ عبد اللہ بن احمد نے ان سے مروی بہت سے مسائل کو دس سے زائد اجزاء میں لکھا ہے۔ عبد اللہ کہتے ہیں: مہنا کا قول ہے کہ میں ابو عبد اللہ کے ساتھ تینتالیس سال رہا۔ اور دار قطنی کا قول ہے کہ مہنا ثانی ثقہ اور شریف ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابن عیسیٰ ۱/۳۴۵، ۳۸۱: مناقب الامام احمد

لابن الجوزی ۱۳۲، ۵۱۱]

میمون بن مہران (۳۷-۱۱۷ھ)

آپ کا نام میمون بن مہران، کنیت ابو ایوب، نسبت الجزری ہے، اور (جزیرہ فراتیہ کے علاقہ میں سے) رقی کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کی نسبت ارقی بھی ہے، آپ تابعی اور فقیہ و قاضی تھے۔ آپ حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عباس

نجم الدین الغزری

تراجم فقہاء

یوسف الصفی

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادہ عمر، نیز حمید الطویل، جعفر بن برقان، حبیب بن اشید اور علی بن الحکم البستانی وغیرہ ہیں۔ آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے ”رق“ کے خرچ کا عامل اور قاضی بنایا تھا۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ میمون بن مہران مکرّم سے زیادہ ثقہ ہیں۔ بخاری اور نسائی کہتے ہیں کہ آپ جزری، تابعی اور ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور ابوالفتح کا قول ہے کہ میں نے میمون بن مہران سے افضل کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۳۹۰؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳؛

لاعلام ۸/۳۰۱]

ی

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۷ میں گذر چکے۔

یوسف الصفی (؟-۱۱۹۳ھ)

یہ یوسف بن اسماعیل بن سعید، الصفی، مصری، مالکی ہیں، آپ فقیہ، نحوی اور واعظ تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی الجواهر الزکیۃ فی حل ألفاظ العشماویۃ لابن ترکی“ فقہ میں، ”نزهة الأرواح فی بعض أوصاف الجنة دار الأفراح“ اور ”شرح القناعة“۔

[مدیۃ العارفین ۲/۵۶۹؛ ایضاً المکتون ۲/۴۶، ۶۳۵؛

معجم المؤلفین ۱۳/۲۷۳]

ن

نجم الدین الغزری (۹۷۷-۱۰۶۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد، ابو الکلام، نجم الدین، الغزری، الحامری، القرشی، الدمشقی ہیں۔ آپ مؤرخ، محقق اور ادیب تھے، آپ نے شیخ عثمان الیمانی، شیخ یحییٰ الحماری، زین الدین عمر بن سلطان اور شہاب الدین الغیاوی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، پھر درس و تدریس میں مصروف ہو گئے، اور شامیہ اور حمیریہ میں پڑھایا، عشاوی نے آپ کو فتاویٰ نویسی کی اجازت دی۔

بعض تصانیف: ”تحفة الطلاب“، ”فرائض المنہاج“، ”تحفة النظام فی تکیرة الاحرام“ فقہ میں، ”التبہ فی